

[illegible]

تفصيلاً
مع
إبراهيم

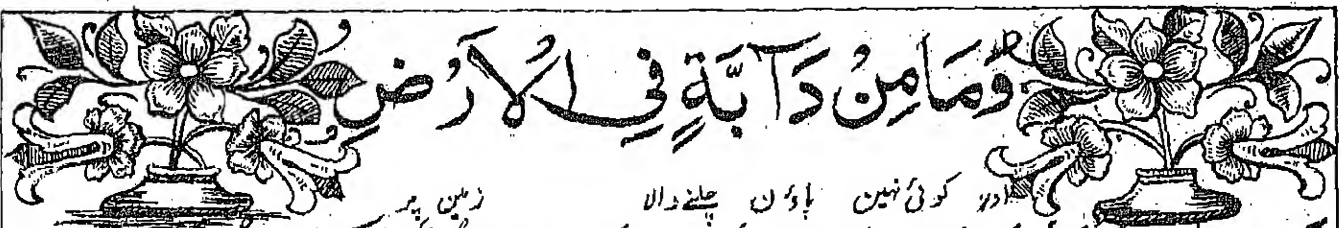
حجۃ العلوم العقلیۃ والنقلیۃ بحر الفنون المرقومۃ والاصلیۃ فاطمہ شہباز المحدثہ وافرغ کتاب الخاہرین حادی الفضائل والفضائل عبد الاحلہ والامثال
المتقدربالعلم الخفی والجلیل والاموالی سید امیر علی صاحب فیاض الی الہند حجۃ عالمگیری بن عبد اللہ طالیق الشہرہ جلیل الخیرۃ مشواہ مریدہ نام و حسن نظام سے
باجہ تمام کیسری واسیہ سید شہنشاہ

[illegible]

اطلاع۔ اس مطبع میں ہر علم و فن کی کتب کا ذخیرہ فروخت کے لئے موجود ہے جس کی فہرست ہر ایک شائق کو چھاپہ خانہ سے مل سکتی ہے جسکے معائنہ و ملاحظہ سے شائقین اصلی حالات کتب معلوم فرما سکتے ہیں قیمت بہت مناسب ہے۔ کتب کے ٹیٹل پیج کے تین صفحہ جو سادے تھے ان میں بعض کتب اردو و فارسی و عربی کے درج کرتے ہیں تاکہ بعض کتب موجودہ کارخانہ سے قدر دانوں کو آگاہی کا ذریعہ حاصل ہو۔

<p>دو خاص اسرار حسنہ معروف - ۶۔ ازاد البسیل الی الجنة والسبیل فی خیرہا و مولفہ مولانا غلام محی - ۱۰۵۔</p>	<p>نفیس نسخہ ملا جسکو جو اہر رقم خوشنویس نے لکھا بہت عمدہ چھاپا۔ لہذا بلا جلد جلد سے احادیث اردو</p>	<p>تفاسیر قرآنی اردو تفسیر قادری۔ ترجمہ اردو تفسیر حسینی مترجمہ مولوی محمد الدین صاحب کمال و جلد میں سے تفسیر سورہ فاتحہ۔ سنی بیہ تحفۃ الاسلام از مولوی اکرام الدین - ۲۔</p>
<p>غایۃ الاوطار۔ ترجمہ اردو در مختار ترجمہ مولوی خرم علی و مولوی محمد حسن کمال چار جلد میں سے۔ راہ نجات۔ ضروری مسائل نماز روزہ وغیرہ - ۱۔ مفتاح الجنۃ۔ از مولوی کریم علی چوہدری - ۵۔ حقیقۃ الصلوۃ۔ مع رسالہ بے نماز ان - ۱۔ ترجمہ فتاویٰ عالمگیری۔ اس مستند کتاب کا ترجمہ مولانا احتشام الدین اور جناب مولانا امیر علی صاحب نے فرمایا ہے اس دفعہ ضخامت کی وجہ سے دو جلدوں میں شائع کیا قیمت کامل ص ۳۰ کشف الحجابہ۔ ترجمہ اردو والا بدینہ از مولوی محمد نور الدین - ۱۰۴۔</p>	<p>منظماہر حق۔ ترجمہ مشکوٰۃ المصابیح مترجمہ جناب مولانا محمد قطب الدین دہلوی مرحوم و مفتور کامل چار جلد میں ہر جلد میں آیتیں یعنی اول عبارت عربی حدیث کی بعد اسکا ترجمہ اردو میں اس مترجمہ میں ہر جلد میں آیتیں شامل کیا گیا ہے ص ۳۰ تحفۃ الاخبار۔ ترجمہ اردو مشارق الانوار مترجمہ مولوی خرم علی - ۱۔ ترجمہ جامع ترمذی۔ حامل آیتیں جلد اول مترجمہ مولوی فضل احمد انصاری دلاوری لاہوری۔ یہ ترجمہ نفیس بصر فزکثیر مطبع نے کرایا ہے۔ اور حقوق ترجمہ سخی مطبع محفوظ و محدود ہیں۔ لہذا ایضاً جلد دوم حسب مراتب بالا ہے۔</p>	<p>ایضاً فارسی تفسیر حسینی از ملا حسین واعظ متعارف مستند اول پوری تفسیر خوشخط جلد ہے تفسیر اسرار الفاتحہ مصنفہ ملا معین ہروی در تصوف علی</p>
<p>ہزار مسئلہ شامل ہفت رسالہ (۱) ہزار مسئلہ (۲) مسائل ثمانیہ (۳) صدوسی مسئلہ (۴) مناجات بدرگاہ باری تعالیٰ (۵) حلیہ شریف (۶) نورنامہ (۷) چہل مسائل مولفہ مولوی عبداللہ بن عبدالسلام - ۲۔ شرع محمدی منظوم مسائل فقہیہ از محمد خان قندھاری - ۳۔</p>	<p>حدیث فارسی اشعۃ اللمعات حامل آیتیں شرح مشکوٰۃ از مولانا جلد حق محمد شاہ دہلوی چار جلد میں ہے۔ بطبع ص ۳۰ ایضاً عربی تیسیر الوصول الی احادیث جامع الاصول از شیخ عبدالرحمن بن علی بنی معروف - ۳۔ والا کل الخیرات۔ با ترجمہ فارسی و سما سے مترجمہ</p>	<p>ایضاً عربی تفسیر بے لفظ فیضی سنی بہ سوانح الالہام علم کے سرکناج یعنی جو کتاب خزانہ کبریٰ شہنشاہ الکبریاں گوہر نایاب غنی تھی اپنے خزانہ کی منزلت کیجئے عجیب صنعت ہر بالکل بے لفظ اس پر عجیب بلاغت و سلاست پھر ابتدا و خبر اور شرط و جزا کی اصطلاح بے لفظ فروع و قارون کا نام بے لفظ رودادہ کا ترجمہ بے لفظ شہنشاہ ہند کا عرت کرنا واقعی بجا تھا اور فیضی مصنف کا فرزند یا و بیابا بابا جیسا تھا مطبع کی تمام کوشش سے نہایت</p>

MA LIBRARY, A.M.U.
U47146



وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا وَيَعْلَمُ مُسْتَقَرَّهَا وَمُسْتَوْدَعَهَا كُلٌّ فِي كِتَابٍ مُبِينٍ ۝

مگر اللہ پر ہے اس کی روزی اور جاننا ہر جہاں ٹھہرتا ہے اور جہاں سونپا جاتا ہے سب موجود ہے کھلی کتاب میں دابہ ہر دابہ بار موحده ما ذب علی الارض جو چیز زمین پر رہے یا حرکت و سیر کرے پس چوٹی وغیرہ حشرات الارض کو بھی شامل ہے اور یہی بیان مراد ہر اور عرف میں چارہ یا پر اور عرف خاص میں گھوڑے پر ہوتے ہیں۔ وہ مراد نہیں ہے۔ مانا ہے۔ اور سن دابہ میں من زائدہ بغرض استغفر نفی ہو۔ علی اللہ میں کہا گیا کہ علی وجوب کیلئے اور کہا گیا کہ نہیں و سیاتی الکلام فیہ پر بیضاوی کے کہا کہ گویا اس آیت سے یہ بیان مراد ہے کہ اللہ تمام معلومات سب کا عالم ہر جیسے مابعد میں تمام ممکنات پر قدرت والا ہونے کا بیان ہے تاکہ توحید خوب محقق ہو جائے۔ فرمایا۔ وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا مگر انکہ اللہ تعالیٰ پر ہے اسکا رزق یعنی اسکی غذا و معاش جو کچھ ہو وہ اللہ تعالیٰ پر ہے کیونکہ اسنے فضل و رحمت سے اسکا تکفل فرمایا ہے پس کوئی یہ وہم نہ کرے کہ اللہ تعالیٰ پر بھی یہ امر واجب ہو۔ بیضاوی رحمہ اللہ نے کہا کہ علی اللہ سحرف وجوب فقط اس واسطے فرمایا کہ جب اسنے فضل و رحمت سے تکفل فرمایا تو ضرور ہر دابہ کو اسکا رزق پہونچے گا اور اسکیلئے کہ مخلوق اس بارہ میں اسپر توکل کریں۔ اور کہا میں کہ یہ اگرچہ محض فضل ہے لیکن جب اسنے ضمانت کر لی کہ مخلوق پر فضل فرما دے گا تو اس فضل کا مرجع واجب ہوا جیسے بندوں کی نذر کر لینے کا حال ہے۔ امام داؤدی نے کہا کہ رزق تو اللہ تعالیٰ پر محبت عدہ فضل احسان سے واجب ہے تو یہ بندوں کی نذرون کے معنی میں نہوگا بعض نے کہا کہ اللہ تعالیٰ پر کچھ واجب نہیں ہے جیسا کہ ظاہر کلام بیضاوی ہے اور حاصل یہ ہو کہ وجوب بیان وجوب اختیاری ہے نہ وجوب التزامی پس رزق اسکی مشیت پر ہو کول ہے چاہے دے اور چاہے نہ دے۔ اور بعض نے کہا کہ علی اللہ معنی من اللہ ہے۔ مجاہد نے کہا کہ دابہ کو جو رزق پہونچا وہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہے اور کبھی رزق نہیں دیتا کہ وہ بھوک سے مر جاتا ہے مگر کہتا ہے کہ اللہ تعالیٰ پر وجوب تعبدی کے معنی متصور ہی نہیں ہیں لیکن اس سے یہ لازم نہیں کہ وہ اپنی مخلوق کے اذراق کا تکفل نہ ہو کیونکہ اسکے سوا کسی کوئی رزاق نہیں ہے اور احادیث میں تصریح ہے کہ ہر ایک مخلوق کا رزق اجل وغیرہ قبل پیدائش سے اللہ تعالیٰ مقدر فرماتا ہے ہاں جیسے ابتدائے آیت میں گذرکہ باعتبار نیک و بد اعمال کے متع پاکیزہ و متع ناپاک سے فرق ہوتا ہے لہذا اس میں کثیر نے لکھا کہ اللہ تعالیٰ نے اس آیت میں خبر دی کہ تمام دواب دے زمین صغیر و کبیر کا خواہ بڑی ہو یا بھری ہو ہر ایک کے اذراق کا اللہ تعالیٰ تکفل ہے۔ وَيَعْلَمُ مُسْتَقَرَّهَا وَمُسْتَوْدَعَهَا۔ اور وہ جانتا ہے ہر دابہ کے مستقر و مستودع کو یعنی کہاں اسکا مستقر ہے کہ وہاں تکے میں میں سیر کرے اور کہاں مستودع ہے کہ پھر وہاں بسیر ایوے۔ علی بن ابی طلحہ وغیرہ نے ابن عباس سے روایت کی کہ مستقر یا یعنی زندگی میں کہاں ٹھکانا لیتا ہے اور مستودع یا یعنی جہاں مر کر مدفون ہوگا۔ مجاہد نے روایت کی کہ مستقر سے رحم کا عمل قرار مراد ہے اور مستودع سے صلب کا لطف مراد ہے اور یہی ضحاک ابن عباس ایک جماعت سے مروی ہے پس یہ سورہ انعام کی آیت سے متوافق تفسیر ہوئی۔ الحاصل اللہ تعالیٰ ہر دابہ کو رزق دیتا ہر جہاں کہیں ہو بعد از انکہ وہ دابہ محتاج غذا ہو گیا ہو۔ ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے آنحضرت صلی علیہ وسلم سے روایت کی کہ جب تم میں سے کسی کی موت کسی زمین میں مقدر ہوگی تو وہاں جانے پر اس کو کوئی ضرورت مجبور کرے گی یہاں تک کہ جب وہ انتہائے مقام پر پہنچ جائے گا

تو وہاں اسکی روح قبض کی جائے گی پس قیامت کے روز زمین عرض کیگی کہ یہ وہ ہے جو تو نے مجھے ودیعت سونپا تھا۔ رواہ الحاکم وصحہ۔
 پھر اللہ تعالیٰ نے آیت کو غم فرمایا بقولہ ^۱ **فَلْيَكْتَسِبْ مُبِینٌ** ہر ایک ان ذواب میں سے واس کا پورا حال مذکور مثبت ہو روح محفوظ اس میں۔ بالحد
 علم الہی ہر طرح مخلوقات کو محیط اور سب طرح اسکے علم میں غور و معلوم ہیں جیسے فرمایا۔ **وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِی الْأَرْضِ وَلَا فِی السَّمَاءِ إِلَّا عِنْدَنَا خِزَائِنٌ لِّمَا نُنَزِّلُ**
فِی الْکِتَابِ مِنْ شَیْءٍ نَّمْلُی رِہْمَ یَسْتَرْوْنَ۔ اور دوسری آیت میں فرمایا۔ **وَعِنْدَکَ مَفَاتِحُ الْغِیْبِ لَا یَعْلَمُهَا إِلَّا هُوَ عَلِیمٌ مَّا فِی الْبُرُوجِ** و اسقط من
 ورقہ الا یعلمہا ولا جہت فی ظلمات الارض ولا یلبس ولا یلبس اللہی کتاب میں۔ پس وہی اللہ تعالیٰ وحدہ خالق رازق ہے جس کے علم
 میں ہر طرح مخلوق کے ارزاق و مستقروں کے انضباط طبعیہ جس سے تجاوز نہیں ہو سکتا اور کفار و مشرکین اپنی بھالت سے رزق وغیرہ کو
 شرکار کی طرف سے سمجھتے اور خالق عزوجل سے کفر کرتے ہیں **فِی الْحَرِّ السَّعِیِّ** کہ وہاں آیت **فِی الْأَرْضِ** لعلی اللہ رزق قہر کو زبان توحید
 سے بلایا کہ متفرد ہو کر مقام رضا میں داخل ہوں اور مستحق صفا پر بھیجیں اور آئینہ قدر میں دیکھیں کہ سابقہ ازل میں جو رزق ہر ایک کے مقدر
 ہوا انھیں اسباب ظاہری سے اسی قدر اس کو ضرور پہنچے گا پس ان کے اسرار میں جو جادوین اور علوم کرہ میں کہ ہر دایہ کا رزق بقدر اس کے
 حوصلہ کے مقدر ہوا چنانچہ اشباح کے لیے رزق ظاہری ہے اور ارواح کیلئے رزق مشاہدہ ہے اور اسرار کیلئے رزق وصل ہے اور انفس کیلئے
 رزق بہت اور عقل کیلئے رزق غیبت اور قلوب کیلئے رزق قرب ہے اور ملائکہ کیلئے رزق خوف و ذکر ہے اور جنوں کیلئے رزق زہر و عذاب ہے
 رزق حیوان روح غصہ ہے۔ رزق حشرات خطرات تسبیح ہے۔ درندوں کا رزق یہ کہ افعال درندگی کی تاریکی میں کود پڑیں۔ طیور کا رزق
 یہ کہ فرح اور تھلیل کریں۔ انسان کا رزق جس سے وہ زندہ رہتا ہے قبض فعل روح فعل و نور صفت ہے اور اسرار پر طویر نور ذات ہے اور اولیاء
 اپنے لطف سے مصداق ^۲ **لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ** کا جمیع کوافعال و صفات سے جانتا ہے اور فرمایا۔ **وَعَلِیمٌ** مستقر ہاؤ مستودعہ مستقر الارواح النوار ذات ہیں اور مستقر
 القلوب نواصفات ہیں و مستقر العقول النوار افعال ہیں اور مستودع العقول عبادات ہیں اور مستودع القلوب مشاہدات ہیں و مستودع الارواح
 مکاشفات ہیں و مستقر الاشباح کیفیات آتات ہیں اور مستودع انکافور مجاہدات ہیں مستقر العقول اذکار اور مستودع انکافور ہیں مستقر القلوب محبت
 اور مستودع انکافور ہے مستقر الارواح توحید اور مستودع انکافور فی البوح ہے مستقر ان سب کا اصلا ب عدم اور مستودع انکافور قدم ہے۔
 روایت ہے کہ شیخ یوسف بن حسین نے اس آیت کو پڑھا پھر کہا کہ اللہ تعالیٰ نے اس آیت سے تمام بندوں کو اسی پر توکل واعتماد بتلایا لیکن گویا
 سمجھوں نے اس سے انکار کیا اور چند عارضی چیزوں پر جن کے وے و حقیقت مالک نہیں ہیں اعتماد کیا سوائے فقرائے مہاجرین رضی اللہ عنہم کے
 کہ بالکل گھبرا جھوٹے کسی پر توکل ہوئے پھر یہ حرکت سچے فقر و صوفیہ میں جو ان کے قدم بقدم چلے جاری رہے پس مخلوق نے تو اسباب ہی
 پر اعتماد کیا اور اللہ تعالیٰ پر توکل سے منکر ہوئے اور اس فقرہ نے کسی سبب پر اعتماد سے انکار کیا بلکہ فقط مسبب عزوجل پر اعتماد و کب اور
 یہی کشادہ راستہ چلنا لوگوں پر سخت ہے بعض نے کہا کہ مستقر یا یعنی ظاہر اسلام اور مستودع یا یعنی باطن ایمان بعض نے کہا کہ مستقر
 یعنی مخلوق میں سے اور مستودع یا یعنی از حق تعالیٰ بعض نے کہا کہ مستقر طاعات میں اور مستودع احوال میں کہا جاتا ہے کہ عابدوں کا مستقر
 مساجد ہیں اور عارفوں کے مستقر مشاہد ہیں۔ کہا جاتا ہے کہ نفوس مستودع التوفیق از حق تعالیٰ ہیں اور قلوب مستودع تحقیق از جانب حق تعالیٰ
 ہیں بعض نے کہا کہ قلوب مستودع معرفت ہیں اور معرفت اس میں ودیعت ہے اور ارواح مستودع محبت ہیں پس محبت ان میں ودیعت ہے
 اسرار مستودع مشاہدات ہیں پس مشاہدات اللہ تعالیٰ کی ودیعت ہیں۔ پھر اللہ تعالیٰ نے اپنی خالقیت و وحدانیت و کمال قدرت و
 عجیب حکمت کو بیان فرمایا بقولہ

لعلی اللہ رزق قہر کو زبان توحید سے بلایا کہ متفرد ہو کر مقام رضا میں داخل ہوں اور مستحق صفا پر بھیجیں اور آئینہ قدر میں دیکھیں کہ سابقہ ازل میں جو رزق ہر ایک کے مقدر ہوا انھیں اسباب ظاہری سے اسی قدر اس کو ضرور پہنچے گا پس ان کے اسرار میں جو جادوین اور علوم کرہ میں کہ ہر دایہ کا رزق بقدر اس کے حوصلہ کے مقدر ہوا چنانچہ اشباح کے لیے رزق ظاہری ہے اور ارواح کیلئے رزق مشاہدہ ہے اور اسرار کیلئے رزق وصل ہے اور انفس کیلئے رزق بہت اور عقل کیلئے رزق غیبت اور قلوب کیلئے رزق قرب ہے اور ملائکہ کیلئے رزق خوف و ذکر ہے اور جنوں کیلئے رزق زہر و عذاب ہے رزق حیوان روح غصہ ہے۔ رزق حشرات خطرات تسبیح ہے۔ درندوں کا رزق یہ کہ افعال درندگی کی تاریکی میں کود پڑیں۔ طیور کا رزق یہ کہ فرح اور تھلیل کریں۔ انسان کا رزق جس سے وہ زندہ رہتا ہے قبض فعل روح فعل و نور صفت ہے اور اسرار پر طویر نور ذات ہے اور اولیاء اپنے لطف سے مصداق ^۲ **لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ** کا جمیع کوافعال و صفات سے جانتا ہے اور فرمایا۔ **وَعَلِیمٌ** مستقر ہاؤ مستودعہ مستقر الارواح النوار ذات ہیں اور مستقر القلوب نواصفات ہیں و مستقر العقول النوار افعال ہیں اور مستودع العقول عبادات ہیں اور مستودع القلوب مشاہدات ہیں و مستودع الارواح مکاشفات ہیں و مستقر الاشباح کیفیات آتات ہیں اور مستودع انکافور مجاہدات ہیں مستقر العقول اذکار اور مستودع انکافور ہیں مستقر القلوب محبت اور مستودع انکافور ہے مستقر الارواح توحید اور مستودع انکافور فی البوح ہے مستقر ان سب کا اصلا ب عدم اور مستودع انکافور قدم ہے۔ روایت ہے کہ شیخ یوسف بن حسین نے اس آیت کو پڑھا پھر کہا کہ اللہ تعالیٰ نے اس آیت سے تمام بندوں کو اسی پر توکل واعتماد بتلایا لیکن گویا سمجھوں نے اس سے انکار کیا اور چند عارضی چیزوں پر جن کے وے و حقیقت مالک نہیں ہیں اعتماد کیا سوائے فقرائے مہاجرین رضی اللہ عنہم کے کہ بالکل گھبرا جھوٹے کسی پر توکل ہوئے پھر یہ حرکت سچے فقر و صوفیہ میں جو ان کے قدم بقدم چلے جاری رہے پس مخلوق نے تو اسباب ہی پر اعتماد کیا اور اللہ تعالیٰ پر توکل سے منکر ہوئے اور اس فقرہ نے کسی سبب پر اعتماد سے انکار کیا بلکہ فقط مسبب عزوجل پر اعتماد و کب اور یہی کشادہ راستہ چلنا لوگوں پر سخت ہے بعض نے کہا کہ مستقر یا یعنی ظاہر اسلام اور مستودع یا یعنی باطن ایمان بعض نے کہا کہ مستقر یعنی مخلوق میں سے اور مستودع یا یعنی از حق تعالیٰ بعض نے کہا کہ مستقر طاعات میں اور مستودع احوال میں کہا جاتا ہے کہ عابدوں کا مستقر مساجد ہیں اور عارفوں کے مستقر مشاہد ہیں۔ کہا جاتا ہے کہ نفوس مستودع التوفیق از حق تعالیٰ ہیں اور قلوب مستودع تحقیق از جانب حق تعالیٰ ہیں بعض نے کہا کہ قلوب مستودع معرفت ہیں اور معرفت اس میں ودیعت ہے اور ارواح مستودع محبت ہیں پس محبت ان میں ودیعت ہے اسرار مستودع مشاہدات ہیں پس مشاہدات اللہ تعالیٰ کی ودیعت ہیں۔ پھر اللہ تعالیٰ نے اپنی خالقیت و وحدانیت و کمال قدرت و عجیب حکمت کو بیان فرمایا بقولہ

وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ وَكَانَ عَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ

اور وہی ہے جسے بنائے آسمان اور زمین چھ دن میں اور تھا تخت اُس کا پانی پر
لِيَبْلُوكُمْ أَيُّكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا وَلَئِنْ قُلْتُمْ إِنَّكُمْ مُبْعُوثُونَ مِنْ بَعْدِ الْمَوْتِ

کہ تمکو آزمادے کون تم میں اچھا کرنا ہے کام اور اگر تو کہے کہ تم اٹھو گے مرنے کے بعد
كَيْتَقُولَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُبِينٌ وَلَئِنْ أَخَّرْنَا عَنْهُمُ الْعَذَابَ

تو اللہ کا فریضہ لگیں یہ کچھ نہیں مگر جادو ہے مرتع اور اگر ہم دیر لگا دیں اُن سے عذاب کہ
إِلَى أُمَّةٍ مَّعْدُودَةٍ لَيَقُولُنَّ مَا يَحْبِبُهُ إِلَهُ آلِ يَوْمٍ يَأْتِيهِمْ لَيْسَ مَصْرُوفًا عَنْهُمْ

ایک مدت گنے تک تو کہنے لگیں کیا رک رہا ہے اسکو سننا ہے جس دن آویگا ان پر نہ پھیرا جاوے گا اُن سے
وَحَاتَّ بِهِمْ مَا كَانُوا بِكِبْرِهِمْ يُسْتَهْزَؤْنَ

اور اُلٹ پڑیگا اُن پر جس پر ٹھٹھے کرتے تھے

اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے ہر چیز پر اپنی قدرت کا حال بیان فرمایا کہ وہ ہر چیز پر ابتدائی پیدائش میں قادر تھا تو انتہائی بعثت میں بدرجہ
اولیٰ قادر ہے اور تعلیم خلق کے لئے مخلوقات سماوی وارضیٰ کو چھ روز میں پیدا کیا جن میں سے اول سینچر اور آخر جمعہ ہے اور تیل اس کے
اسکا عرش پانی پر تھا چنانچہ عمران بن حصینؓ سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ اقبلوا البشری یا بنی تیمم الحدیث یعنی بنو تیمم
اور اہل میں آئے تھے پہلے اپنے بنو تیمم سے کہا کہ اے بنو تیمم بشری قبول کرو۔ دے ہوئے کہ آپ نے بشارت دی تو کچھ دیکھے۔ آپ نے
اہل میں سے فرمایا کہ اے اہل میں تم بشری قبول کرو۔ دے ہوئے کہ ہم نے قبول کیا اب آپ ہم کو اول الامر سے آگاہ فرمائیے کہ کیونکر
تھا آپ نے فرمایا کہ ہر چیز سے پہلے اللہ تعالیٰ تھا اور اُس کا عرش پانی پر تھا اور لوح محفوظ میں اُس نے ہر چیز کا ذکر لکھا۔ عمران کہتے ہیں
کہ سننے میں ایک نے اگر مجھ سے کہا کہ تیرا قہ اپنے عقال سے کھل گیا ہے۔ میں اسکی تلاش میں پچھے کیا پھر مجھے نہیں معلوم کہ میرے پچھے کیا ہوا
رواہ احمد اور یہ حدیث صحیحین میں الفاظ کثیرہ سے مروی ہے بعض روایت میں ہے کہ اہل الیمین نے کہا کہ ہم آپ کے پاس اول الامر کو پوچھنے آئے ہیں
فرمایا کہ اللہ تعالیٰ تھا اور اُس سے پہلے کوئی چیز نہ تھی اور ایک روایت میں ہے کہ اسکے سوائے کچھ نہ تھا اور ایک روایت میں اُسکے ساتھ کوئی چیز نہ تھی
اور اسکا عرش پانی پر تھا اور اُس نے ذکر میں یعنی کتاب لوح محفوظ میں ہر چیز لکھی پھر آسمانوں و زمین کو پیدا کیا۔ صحیح مسلم میں عبد اللہ
بن عمرو بن العاص سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ ان اللہ قدر مقادیر الخلق الحدیث یعنی آسمانوں و زمین پیدا کرنے سے
پچاس ہزار برس پہلے اللہ تعالیٰ نے مقادیر خلق کو مقدر کیا اور اسکا عرش پانی پر تھا۔ بخاری میں اس آیت کی تفسیر میں حدیث ابو ہریرہؓ کو
روایت کیا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ الفتن علیکم الحدیث یعنی تو خرچ کر تجکو نفقہ دیا جائیگا اور کہا کہ یہ اللہ بھلا ہے اسکو نفقہ ستار اللیل
والنہار کچھ نہیں کہتا اور کھلا تر کو معلوم ہو تو مجھے تہلا و جبت آسمانوں و زمین کو پیدا کیا جو کچھ نفقہ دیا بیشک اس کے عین سے کچھ کم نہیں ہوا اور اسکا
عرش پانی پر تھا اسکے ماتم میزان ہے کہ سپت و بلند فرماتا ہے عرش کا پانی پر ہونا قول مجاہد و وہب بن منبہ و حمزہ و قتادہ و بہت سے علماء کا ہے
اور بیج بن انس نے کہا کہ جب آسمانوں و زمین کو پیدا کیا تو اس پانی کے دو حصے فرمائے ایک یہ عرش ہے اور ابن عباس نے فرمایا کہ عرش کا
نام عرش اسکی ادنیٰ جاتی کے سبب سے ہوا۔ محمد بن اسحاق نے اس آیت میں کہا کہ ایسا ہی تھا جیسے اللہ تعالیٰ نے خود بیان فرمایا کہ یونکہ سوائے

نی کے نہ تھا اور اس پر عرش تھا اور عرش پر ذوالجلال والا کرام و عزت و سلطان و ملک قدرت و علم و علم و رحمت و نعمت تھی وہی جو چاہتا ہے
 رہتا ہے ابن عباس سے سوال کیا گیا کہ عرش پانی پر تھا اور پانی کس چیز پر تھا تو کہا کہ ہوا کی پشت پر تھا۔ مترجم کتاب ہے کہ یہ سب شیخ ابن کثیر
 نے ذکر کیا اور جب اس قدر معلوم ہو گیا تو اب تفسیر کی طرف رجوع کیا جاتا ہے فرمایا۔ وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ فِيْ سِتَّةِ اَيَّامٍ
 یہی پاک خالق ہے کہ جس نے پیدا کیا آسمانوں و زمین کو چھ روز میں مفسر نے کہا کہ اول اس کا روز سنبھرتا تھا اور آخر اس کا روز جمعہ تھا۔ مدارک میں
 کہ وہ چاہے ایک آن میں پیدا کرے پھر چھ روز میں پیدا کرنا مخلوق کو تعلیم ہے کہ آہستگی کے ساتھ معرفت میں کمال حاصل کرنے کو نفس سے
 عمارت رکھیں۔ واضح ہو کہ دوسری آیات میں خلق السموات و الارض و زمین و علی ہذا زمین وغیرہ کا ذکر ہے پس یہاں کلام اجمال ہی اور تفصیل
 کی بنا پر دوسری آیات کے یہ کہ آسمانوں کو دو روز میں مع اس کے عجائبات کے اور زمین کو دو روز میں اور زمین کی مخلوقات مثل حیوانات و نباتات
 قوت و جمادات کو دو روز میں پیدا کیا اور ایام سے یہاں اوقات مراد ہیں کذا ذکرہ بعض مترجم کتاب ہے کہ حدیث صحیح میں سنبھرتا تھا اور دو شنبہ
 فیروز کے ایام میں جمعہ تک ہر روز تفصیل پیدائش پہاڑ و درخت و دواب نور و ظلمت کا ذکر ہے پس ساعات مراد لینے سے یہ جواب ہو سکتا
 ہے کہ زمین کے اور جو مخلوق ہو وہ جملہ چھ اوقات میں سے دو وقت میں پیدا ہوئی اور دو وقت کی تفصیل یہ ایام ہیں فلیمتامل فیہ پھر واضح
 کہ اصل شکل اس مقام پر بعضوں کو یہ پیش آیا کہ دن نام ہے طلوع آفتاب سے غروب تک اور ہفتہ کے ایام میں سنبھرتے جمعہ تک نام مقرر
 ہے پھر جب آسمانوں و زمین کی پیدائش نہ تھی تو ایام کا وجود کیونکر ہو گا اور جب یوم نہ ہوا تو تفصیل سنبھرتے وغیرہ کی بدرجہ اولیٰ نہ ہوگی اسی واسطے
 احسب فتح البیان نے لکھا کہ بعض نے کہا کہ مراد ایام سے آیت میں ایام معروفہ ہیں کہ اول روز سنبھرتا تھا اور آخر اس کا جمعہ تھا۔ پھر لکھا کہ
 نیک نہیں ہوا واسطے کہ اس وقت زمین و آسمان و سورج نہ تھا مترجم کتاب ہے کہ یہ اس مؤلف کی سخت بیباکی ہے اُس نے کیونکر ایسی بات
 یہ مستقیم کہا جو حدیث صحیح سے ثابت ہے اور یہ اشکال درہل حاشیہ جمل سے اُس نے بیا چنانچہ جمل کے کہ ہے کہ اس میں سخت اشکال یہ ہو
 پھر وغیرہ کوئی استعین نہیں ہو سکتا مگر جیسی کہ بالفعل موجود ہو اور اس حال میں بالکل نامانہ نہیں تھا پھر تفصیل ایام کیونکر ہوگی پھر ایک
 کا مخصوص نام کیونکر ہو گا اور یہ جواب کہ مراد ایام سے مقدار چھ روز کا وقت ہے اس سے یہ اشکال دفع نہیں ہوتا یا ان اس بات کا جواب
 کتاب ہے کہ زمانہ نہ تھا پس اس سے مندرجہ ہوا کہ اتنے زمانہ کی مقدار مراد ہے مترجم کتاب ہے کہ منشاء اس اشکال کا فلسفی خیال کا دماغ
 نہ سوچ ہو چنانچہ میں اسکی تفصیل کر کے اشکال دفع کرتا ہوں بحول اللہ تعالیٰ و توفیقہ۔ واضح ہو کہ زمانہ فلاسفہ خیال پر حرکت فلک اول کا
 ہے اور شروع اسکی مثبت نہیں پس یہ محض اختراع عقلی ہے ہاں علم الہی غیر متغیر و غیر حادث ہو تو علم اس کا وجود زمانہ و ایام و ہر ایک کے
 بن نام بنام میں قدیم سے کیساں ہو اور وجود بالفعل ان مخلوقات کی واسطے ضرور ہو چمن حدوث و جس ہے لہذا علم الہی میں وجود ان کا و
 بن بدون قیاس حادث وغیرہ کے کیساں موجود تھا اور کوئی اشکال نہیں ہے پس جو آیات میں آیا صحیح ہے کہ آسمانوں و زمین
 چھ روز میں پیدا کیا۔ حدیث میں آیا کہ اول سنبھرتا تھا و آخر جمعہ ہو۔ وَكَانَ عَرَشُ اللَّهِ عَلَى الْمَاءِ۔ اور تھا عرش اس کا پانی پر سابق میں ذکر ہو کہ
 کی حقیقت معلوم نہیں لیکن جو صورت خیال و عقل میں ایسی آوے کہ مخلوق سے خالق کی مشابہت لازم آوے وہ قطعاً خیال باطل ہی
 الیس کلمہ شیء۔ لہذا یہ تو صریح باطل ہے کہ عرش اللہ تعالیٰ کا اٹھانے والا ہے ہاں بلا کیفیت و بدون تشبیہ کے ایمان لانا فرض اور
 اہل السنۃ کا قول ہے۔ پھر واضح ہو کہ اللہ تعالیٰ نے اس میں اول مخلوق کا ذکر نہیں کیا پس بعض احادیث جو اول مخلوق کے بارہ میں ثابت
 ہیں وہ حقیقت یا اضافہ صحیح ہیں ہاں آیت میں اس قدر بیان ہو کہ آسمان و زمین کی پیدائش سے پہلے پانی تھا اور یہ ظاہر ہے اور

قوله جلنا من لانا كل شئ حي - کے معنی یہاں سے خوب مرتبط ہیں بعض سلف سے منقول ہے کہ وضع عرش میں اب بھی تغیر نہیں جیسا پہلے تھا
 ویسا ہی اب ہو۔ البورزین العقیل رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے پوچھا کہ یا رسول اللہ مخلوق پیدا کرنے سے پہلے ہمارا رب کہاں تھا
 فرمایا۔ کان فی عمار ما فوقہ ہوا و ماتحتہ ہوا و خلق عرشہ علی المار یعنی عمار میں تھا جس کے اوپر ہوا اور نیچے ہوا تھی اور اپنا عرش پانی پر پیدا کیا
 رواہ الترمذی حسنہ اور امام احمد نے کہا کہ عمار سے مراد یہ کہ اسکے ساتھ میں کچھ نہ تھا یہی حق ہے کہ اس کے معنی اسکے یہ کہ کوئی چیز ثابت نہ تھی کیونکہ
 وہ خلق سے عمی تھا۔ ازہری رحمہ وغیرہ نے کہا کہ ہم لوگ بلا کیفیت و صفت خیال کرنے کے اسپر ایمان لاتے ہیں مسترحم کہتا ہے کہ
 جملہ احادیث صعود و نزول و استوار و غیرہ میں اہل السنۃ سلف صاحبین و ائمہ فہما و علماء ربانین کا یہی قول ہے کیونکہ نشان الہی
 عز و جل بقول معروف ہے اے برتر از خیال و قیاس و گمان و وہم و زہم ہر جہ گفتہ اند و شنیدیم و خواندہ ایم ہر فرد مخلوق کے قیاس و
 گمان و عقل و غیرہ سے اعلیٰ ہوا لہذا ایمان بلا کیفیت و صفت فرض ہے اور اس سے کوئی تشبیہ یا جمیعت وغیرہ کا شبہ در ذہن نہ ہوتا
 اور متاخرین نے جو اس میں تاویلین کیں یہ طریقہ بہت ضعیف و خلاف سلف بلکہ کمال خلیان پیدا کرنا والا ہے۔ پھر اللہ تعالیٰ نے یہ سب کمال
 حکمت بالغہ سے پیدا فرمایا چنانچہ کہا۔ وانا خلقنا السموات والارض ما بینہما باطلاً ذلک ظن الذین کفرو الا یتدبروا فہم یستنبطون انما خلقناکم عبثاً
 اور مدح فرمائی۔ ربنا انا خلقناک ہذا باطلاً سبحانک فقنا عذاب النار۔ بلکہ منجملہ حکمتوں کے ایک ہم کو صریح بتلائی کہ یہ مخلوق واسطے نفس
 ان بندوں کے ہے جن کو اپنی عبادت کیلئے پیدا کیا کہ توحید کریں و شرک نہ کریں کما قال تعالیٰ وانا خلقنا الجن والإنس لایعبدون اور
 یہاں فرمایا۔ لَیْسَ لَکُمْ اَیُّکُمْ اَحْسَنُ عَمَلًا۔ اے خلق لیسا کوکم یعنی یہ سب اس واسطے پیدا کیا کہ تم کو امتحان میں ڈالے کہ کون
 تم سے احسن ہو ازراہ عمل کے۔ بیضی و می کے کہ پیدا کیا مانند ایسے پیدا کرنے کے کہ امتحانی معاملہ کرنا چاہیے کہ تم کیسے عمل کرتے ہو کہ کوئی کہ
 یہ سب سبب مواد تمھارے وجود و معاش و ضروریات اعمال میں اور دلائل و آیات میں جن سے اپنے خالق پر استدلال و دنیا کے فائدہ ہو سکا
 اعتبار و جزا و سزا و بحث و حشر کا اعتقاد حاصل کر و خصوص جبکہ وحی الہی سے ہدایت کی گئی کیونکہ حادث کیسے ہی کامل ہو و حادث کے
 نقص سے جو فی نفسہ بڑا نقص ہے قدیم عز و جل تک خود عقلی ربانی میں عاجز ہے اس واسطے حکم قولہ وکانا معذبین حتی نبعث رسولاً بدین
 ارسال رسول و کتاب کے مواخذہ مرتفع فرمایا۔ اور یہ درحقیقت فضل کرم ہے اگر کہا جائے کہ استفہام کا تعلق علم سے یا حواس کے معنی میں ہو۔
 ٹھیکہ ہوتا ہے تو بیضی و می نے جواب دیا کہ فعل بتلا و دلو کی تعلیل اس سبب جائز ہے کہ اس میں علم کے معنی میں اس سے کہ مانتا نظر
 کرنے و استماع کے وہ طریقہ بجانب علم ہے اور احسن عمل میں صیغہ تم تفضیل و اختیار شامل جملہ رفیق مکلفین کو باعتبار حسن و قبح کے
 اس فائدہ کیلئے ذکر فرمایا کہ سب سے عمدہ اعمال پر آمادہ ہوں اور اختیار کریں اور ہمیشہ مراتب علم و عمل میں ترقی کریں اور عمل سے عام عمل مراد
 ہے جو فعل قلب جو ارج سب کو شامل ہو ایسی ہی حدیث میں آیا کہ ایکم احسن عقلاً و ادرع عن حرام اللہ و اسرع فی طاعة اللہ۔ اور
 آیت میں قصہ موسیٰ علیہ السلام میں فرمایا۔ و امر قومک یاخذوا بحسنہا الا یتدبروا یعنی یہ کہ کون تم میں سے ازراہ علم و عمل کے اکل ہو۔ پھر
 کفار و تشنیع کی کہ ان کو اس خلق و نظام حکم سے کوئی پسند و نصیحت حاصل نہ ہوئی بلکہ کمال جہالت سے تنبیہ و تدریج پر بھی منکر ہوئے
 چنانچہ فرمایا۔ وَلَئِنْ قُلْتُ اِنَّکُمْ فُتِحُوْا ثَوْنٌ مِّنْ اَعْدِ الْمُؤْتِ۔ لام اس میں موطیۃ القسم ہے اور کلام میں شرط و قسم کا اجتماع
 ہوا اور قاعدہ یہ ہے کہ پچھلے کا جواب حذف اور اگلے کا جواب ذکر کیا جائے پس قولہ لیس قولن جواب قسم ہے اور شرط کا جواب مذکور
 ہے اور ایسا ہی قولہ وَلَئِنْ اَخْرَنا۔ اور لَعَنَ اذ قَتَلَ الْاِنْسَانَ اور لَعَنَ اذ قَتَلَهُ۔ چار دن مواضع میں ہے۔ پھر وضح ہو کہ بتلا و امتحان متضمن

اور متاخرین نے جو اس میں تاویلین کیں یہ طریقہ بہت ضعیف و خلاف سلف بلکہ کمال خلیان پیدا کرنا والا ہے۔ پھر اللہ تعالیٰ نے یہ سب کمال حکمت بالغہ سے پیدا فرمایا چنانچہ کہا۔ وانا خلقنا السموات والارض ما بینہما باطلاً ذلک ظن الذین کفرو الا یتدبروا فہم یستنبطون انما خلقناکم عبثاً اور مدح فرمائی۔ ربنا انا خلقناک ہذا باطلاً سبحانک فقنا عذاب النار۔ بلکہ منجملہ حکمتوں کے ایک ہم کو صریح بتلائی کہ یہ مخلوق واسطے نفس ان بندوں کے ہے جن کو اپنی عبادت کیلئے پیدا کیا کہ توحید کریں و شرک نہ کریں کما قال تعالیٰ وانا خلقنا الجن والإنس لایعبدون اور یہاں فرمایا۔ لَیْسَ لَکُمْ اَیُّکُمْ اَحْسَنُ عَمَلًا۔ اے خلق لیسا کوکم یعنی یہ سب اس واسطے پیدا کیا کہ تم کو امتحان میں ڈالے کہ کون تم سے احسن ہو ازراہ عمل کے۔ بیضی و می کے کہ پیدا کیا مانند ایسے پیدا کرنے کے کہ امتحانی معاملہ کرنا چاہیے کہ تم کیسے عمل کرتے ہو کہ کوئی کہ یہ سب سبب مواد تمھارے وجود و معاش و ضروریات اعمال میں اور دلائل و آیات میں جن سے اپنے خالق پر استدلال و دنیا کے فائدہ ہو سکا اعتبار و جزا و سزا و بحث و حشر کا اعتقاد حاصل کر و خصوص جبکہ وحی الہی سے ہدایت کی گئی کیونکہ حادث کیسے ہی کامل ہو و حادث کے نقص سے جو فی نفسہ بڑا نقص ہے قدیم عز و جل تک خود عقلی ربانی میں عاجز ہے اس واسطے حکم قولہ وکانا معذبین حتی نبعث رسولاً بدین ارسال رسول و کتاب کے مواخذہ مرتفع فرمایا۔ اور یہ درحقیقت فضل کرم ہے اگر کہا جائے کہ استفہام کا تعلق علم سے یا حواس کے معنی میں ہو۔ ٹھیکہ ہوتا ہے تو بیضی و می نے جواب دیا کہ فعل بتلا و دلو کی تعلیل اس سبب جائز ہے کہ اس میں علم کے معنی میں اس سے کہ مانتا نظر کرنے و استماع کے وہ طریقہ بجانب علم ہے اور احسن عمل میں صیغہ تم تفضیل و اختیار شامل جملہ رفیق مکلفین کو باعتبار حسن و قبح کے اس فائدہ کیلئے ذکر فرمایا کہ سب سے عمدہ اعمال پر آمادہ ہوں اور اختیار کریں اور ہمیشہ مراتب علم و عمل میں ترقی کریں اور عمل سے عام عمل مراد ہے جو فعل قلب جو ارج سب کو شامل ہو ایسی ہی حدیث میں آیا کہ ایکم احسن عقلاً و ادرع عن حرام اللہ و اسرع فی طاعة اللہ۔ اور آیت میں قصہ موسیٰ علیہ السلام میں فرمایا۔ و امر قومک یاخذوا بحسنہا الا یتدبروا یعنی یہ کہ کون تم میں سے ازراہ علم و عمل کے اکل ہو۔ پھر کفار و تشنیع کی کہ ان کو اس خلق و نظام حکم سے کوئی پسند و نصیحت حاصل نہ ہوئی بلکہ کمال جہالت سے تنبیہ و تدریج پر بھی منکر ہوئے چنانچہ فرمایا۔ وَلَئِنْ قُلْتُ اِنَّکُمْ فُتِحُوْا ثَوْنٌ مِّنْ اَعْدِ الْمُؤْتِ۔ لام اس میں موطیۃ القسم ہے اور کلام میں شرط و قسم کا اجتماع ہوا اور قاعدہ یہ ہے کہ پچھلے کا جواب حذف اور اگلے کا جواب ذکر کیا جائے پس قولہ لیس قولن جواب قسم ہے اور شرط کا جواب مذکور ہے اور ایسا ہی قولہ وَلَئِنْ اَخْرَنا۔ اور لَعَنَ اذ قَتَلَ الْاِنْسَانَ اور لَعَنَ اذ قَتَلَهُ۔ چار دن مواضع میں ہے۔ پھر وضح ہو کہ بتلا و امتحان متضمن

ہزاروں سزا تھا جو بہشت و جہنم کو مقتضی ہے اور وہ مثل ابتدائی تخلیق کے بدرجہ اولیٰ قدرت الہی میں شامل اور خود نیامین قنادا عا دم ہوتا ہے تو کفار کی ہالت بیان فرمائی یعنی اور اگر اے محمد تو کافروں سے کہے کہ تم بیشک مبعوث ہو بعد موت کے۔ **كَيْفَ تَقُولُ لِقَوْمٍ اَلَّذِينَ كَفَرُوا اِنَّ هَذَا اِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ**۔ تو کہتے ہیں وہ لوگ جو کافر ہوئے ہیں کہ بیشک یہ کھلا جادو ہے یعنی جیسے جادو امر باطل ہے اگرچہ تاثیر الہی مؤثر ہو ویسے ہی یہ قول باطل ہی۔ اور احتمال ہے کہ کفار نے اس قول کو کلام مجر نظام قرآن سے منسا اور تخریر ہوئے کہ یہ کلام تو امکان بشیر سے خارج ہے لیکن بحث بعد الموت ان کے اعتقاد میں کسی طرح ٹھیک نہ تھا پس تخریر میں کلام مجید کے جواب میں یہ خبر کہ کیا کہ یہ تو جادو ہے لہذا میں جو بات مذکور ہے اسی قبیل سے ہے کہ کفار مسحور ہوں اور ایک قراتہ میں سارے ہے تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو بطا قرآن کے سارے کہتے تھے پھر یہ مال جہل تھا کہ عذاب موعود دائمی کو یقین کرنے کیلئے مانگتے تھے حالانکہ بعد حلول کے ایمان کے کوئی معنی نہیں ہیں سو اسے عذاب کے لہذا فرمایا۔ **وَلَكِنْ اَنْتُمْ كَافِرُونَ** اور اگر ہم نے تاخیر کر دیا ان سے عذاب یعنی جسکو جلدی مانگتے تھے کہ سچے ہو تو لاو یا وہ عذاب ہو قولہ اخاف علیکم عذاب یوم البعث میں مذکور ہے اور بعض نے کہا کہ عذاب دنیاوی مانند روز بدو وغیرہ کے۔ **اِلَّا اَمْتًا مَّعْدُودَةً**۔ **اِلَّا طَائِفَةٌ مِّنَ الْاِیَّامِ مَعْدُودَةٌ قَلِيلَةٌ**۔ ایک ٹکڑے ایام قلیل تک یعنی اگر چند روز تک ہم سے ان پر سے عذاب میں تاخیر کی۔ **كَيْفَ تَقُولُ لِقَوْمٍ اَنْتُمْ یَحْیِیُّوْنَ**۔ تو کہتے ہیں کہ عذاب کو کون خیر و کسے ہے یعنی سچے ہو تو کیوں نہیں وہ عذاب نازل ہوتا ہے۔ **اَلَا یَوْمَیْکُمْ یَبْهَمُونَ** لیکن موعود وقتاً موعود خبردار ہو کہ دن جو آدینکا پھر مانند عذاب یوم بدر کے دنیا میں و مانند روز موت کے کہ متصل بموتالی عذاب آخرت ہو وہ نہیں ہے پھر یہ وہ ان سے اپنی خبردار ہوں کہ اس تاخیر سے یہ ہوگا کہ عذاب موعود کا روز ان سے دفع ہو جائے بلکہ وہ کاف بہمہمہ کا کوا یہ بے شک روز اور گھبراہٹ کا دن ہو کہ وہ جسکے ساتھ ٹھٹھا کرتے تھے یعنی جسکو جلدی مانگتے تھے پس بجائے استیعجون کے استمنرون۔ اسلئے فرمایا کہ انکا استیجال بطور استعرا تھا اور دے شک پر مجبور ہوئے تھے۔ حاق بعینہ ماضی ہی اسی دلالت کیلئے ہے کہ ہموشیا رہو کہ گویا استمنے تم کو گھبراہٹ کیونکہ عالمی پر خبطی رہی پس یہ تہدید شدید ہے۔ **قَوْلُہِ لِی اَمْتًا مَّعْدُودَةٌ**۔ اسے الی اجل محدود و مدت محدود اور انتہا محصور تک پس امت کا استعمال بیان مدت یا انتہا معلوم رہا۔ **شیخ ابن کثیر نے افادہ فرمایا کہ امت کا لفظ قرآن و حدیث میں معانی متعددہ کے لئے مستعمل ہوتا ہے چنانچہ ایک معنی انتہائے مدت معلوم جیسے اس آیت میں اور قولہ وقال الذی نجاسما وادکر بعد اامته الا بزمین یعنی بعد مدت کے اُسے یاد کیا۔ دوم معنی امام پیشوا مانند قولہ ان ابراہیم کان امة قانتا لله حنیفا یوم معنی مدت و دین بقولہ قالوا انا وجدنا آباءنا علی امة الا علی امة اعلیٰ ملتہ و دین۔ چہارم معنی جماعت بقولہ ولما وردنا مدین وجد علیہ امة من الناس یسئون۔ و قولہ ولقد یجتنا فی کل امة رسولاً۔ و قولہ وکل امة رسول الا یت۔ بیان امت سے ہر وہ جماعت مراد ہے جنہیں رسول مبعوث ہوا خواہ وہ مومن ہو یا کافر ہو۔ کما فی صحیح مسلم والذی نفسی بیدہ لا یشیح فی احد من ہذا الامۃ یہودی لا نصرانی ثم لا یومن فی الاصل لئلا یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ قسم اس ذات پاک کی جسکے قبضہ قدرت میں میری جان ہے کہ میں نے نہیکامیر سے مبعوث ہونے کو اس امت میں سے کوئی شواہ یہودی ہو یا نصرانی ہو پھر پرا بیان نہ لا دینگا تو ضرور آگ میں ڈالا جائیگا۔ **شیخ امت** دو خاص لوگ جو رسول پر ایمان لائے اور اتباع کی بقولہ تعالیٰ اکتتم خیر امتہ اخرجت للناس لایہ۔ دنی اصح فاول امتی امتی۔ اور حدیث صحیح ابن حبان وغیرہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا اپنی امت کیلئے ٹھیک ہونا اور جبریل کا حکم الہی عزوجل اگر پوچھنا اور آپ کا عرض کہ یا رب امتی امتی پھر شہادت الہی کہ اسے محمد تم کو تمہاری امت کی طرف سے ٹھیک بن کرین گئے اور امت کا لفظ ایمین سے ایک فرقہ پر بھی بولا جاتا ہے بقولہ تعالیٰ**

و محبت و سلامتی از محنت و غیرہ۔ **ثُمَّ تَذَرُهُمْ كَالْمَيْمِ**۔ پھر ہم نے اس رحمت کو اس سے کھینچ لیا اور الگ کر دیا۔ **اِنَّهٗ لَكَيْدٌ**۔ بیشک وہ نہایت ناپائیدار رحمت۔ **كَفُّوْهُ**۔ نہایت کفران و لاپسے اور سخت منکر ہے۔ واضح ہو کہ نزعنا ہائے میں نزع سے اشارہ ہے کہ وہ اس مال و دولت پر نہایت چپٹا ہوا حریف تھا کہ اس سے نزع کیا گیا اور یوس و کفور۔ ہر دو صیغہ ہائے میں دلالت ہے کہ انسان سے بعض نعمت سلب ہونے پر وہ ہستہ ہی مایوس و غمت کفران والا ہو جاتا ہے پھر اسکو عود کی امید نہیں رہتی اور گذشتہ کا شکر نہیں کرتا۔ **وَفِی الْاٰیٰتِ لَعْنَةُ اللّٰهِ عَلٰی الْکٰفِرِ**۔ **وَلٰٰیۤکُمْ اَدۡنَاۤیَۡ لَعۡنَاۤیَۡ وَ اَدۡنَاۤیَۡ لَعۡنَاۤیَۡ مَسۡسُوۡۤہٗ** اور جب ہم نے اسکو کھپھائی نعمت بعد مضرت کے مثلاً فقیری کے بعد تو سگری اور بیماری کے بعد صحت وغیرہ۔ **لَیۡقُوۡۤہُ کُنۡتَ ذَہَبَ السَّیِّاۡتِ عَنۡیَۡیَۡ**۔ تو آتا ہے کہ مجھ سے سیأت جاتی رہیں یعنی جو مجھے ناگواری و اسارت دینی تھیں وہ جاتی رہیں یعنی شکر الہی و اسکے مقدرات پر نظر نہیں کرتا بلکہ ترک کر مٹھن ہو جاتا ہے **اِنَّهٗ لَکَیۡدٌ فَحۡشٌ**۔ بیشک آدمی اترانے والا فخر کر نیوالا ہے۔ لہذا وہ انعام جبکہ انرا انعام و اسے پر غما ہر ہوا اور ضرر و اضرار اس کے مبتلا میں ہے۔ واضح ہو کہ نماز کو اللہ تعالیٰ نے اذ قنہ کے ساتھ اپنی طرف منسوب فرمایا اور ضرر مستہ میں ضرر کو بغیر لازمی فرمایا تو ہمیں مفسرین نے یہ نکتہ بیان کیا کہ نعمت کا صدر اللہ تعالیٰ سے اسکا فضل و انعام مقرری ہے چنانچہ حدیث صحیح میں مضمون آیا کہ کوئی اپنے عمل سے جنت میں نہیں داخل ہوگا یعنی بلکہ فضل الہی داخل ہوگا اور کہا کہ میں بھی اپنے اعمال سے نہیں بلکہ اللہ تعالیٰ اپنی مغفرت میں مجھے ڈھانپے اور ضرر کا صدر و بندہ کی کمائی ہے کیونکہ غالباً وہ معاصی سے اسکو اپنی طرف کھینچتا ہے بقولہ تعالیٰ **مَا اَصَابَکَ مِنْ حَسۡرَةٍۤ اَوْ اَصَابَکَ مِنْ سَعۡیۡۃٍۤ فَنُفِکَہَا** اگر کہا جائے کہ اللہ تعالیٰ نے تو فرمایا کہ قل کل من عند اللہ فاما اولاء القوم لایکادون یفقیہون حدیثاً۔ تو جواب یہ ہو کہ بیشک ایجاد و خلق اسی کی طرف سے ہر فرق اتنا کہ نیکی تو احسان و امتحان ہے اور مصیبت مجازات و انتقام ہے و فی الصحیح عمادی انما ہی اعمالکم احصیہا علیکم الحدیث۔ پھر اللہ تعالیٰ نے نیک بندوں کو جن میں یہ اوصاف ذمہ نہیں ہیں بیان فرمایا بقولہ تعالیٰ۔ **اِلَّا الَّذِیۡنَ صَبَرُوۡۤا**۔ قرار دے گا کہ مستثنیٰ متصل ہے کیونکہ انسان سے جس مراد ہے اور بخش نے کہا کہ منقطع معنی لکن ہو اور یہی مفسر نے متیار کیا یعنی لیکن وہ بندے انسان جنہوں نے صبر کیا یعنی سختی کے وقت صبر کیا اور اللہ تعالیٰ کی تقدیر پر رضی ہوئے اور غربت کے وقت امتحان پر صبر و شکر کیا۔ **وَعَمَلُوا الصَّٰلِحٰتِ** اور ہر حال میں صالحات اعمال کیے۔ **اُولٰٓئِکَ کَہُمۡ حُرِّمۡتُ** ایسے بندوں کے لئے مغفرت ہے گناہوں سے اگرچہ کیسی کثرت سے ہوں ماسوائے شرک کے۔ **وَاَجۡزَلُ کَیۡۤسٍ** اور اجر ہے جو کبیر ہے اور وہ جنت ہے جہاں رضوان الہی و دیدار حق سبحانہ تعالیٰ ہے باوجود سلامتی از آفات و دوام نعمت کے۔ بالجملہ اہل بیان کی یہ صفت ہے کہ شدائد و مکارہ میں صابر رہتے ہیں اور آسانی و عافیت میں شکر و اعمال صالحہ کرتے ہیں حدیث میں مضمون ہے کہ قسم اس ذات پاک کی جس کے قبضہ قدرت میں میری جان ہو کہ نہیں پہنچتا مومن کو کوئی غم و نہ غم اور نہ مصیب و حزن حتیٰ کہ کانا ہوا اسکے لگ جائے مگر یہ کہ اللہ تعالیٰ اسکے عوض اسکے گناہوں کا کفارہ کر دیتا ہے۔ صحیحین کی حدیث میں مضمون ہے کہ قسم اس ذات پاک کی جس کے قبضہ قدرت میں میری جان ہے کہ اللہ تعالیٰ بندہ مومن کے لئے کوئی حکم فضا ر جاری نہیں فرماتا مگر یہ کہ اس بندہ کے حق میں بہتر ہوتا ہے اگر اسکو آسانی و فراخی ہو پہنچے پس اسے شکر کیا اسکے لئے بہتر ہوا اور اگر اسکو مضرت پہنچی پس اسے صبر کیا تو اسکے لئے بہتر ہوا اور یہ بات کسی در کے لئے نہیں سوائے مومن کے **فَیۡ لِّلۡعٰسِیۡ قُوۡۤہُ اللّٰہِ** و لیکن اذ قنہ الانسان منار حۃ الخ ایکن اشارات سے بعض ناقصین کے احوال پر استدلال ہو چنانچہ اس شخص کا بیان چل ہوا جو امتحان میں ڈالا گیا اور اسے حال عارفین و مجاہدین و مریدین کے طعم سے

مذاق پایا تھا پھر غلطی سے اس کے ہوا وہوس میں پڑ گیا تھا اور اس سے مراتبِ ذاکرین و صالحین سے محروم ہو گیا اور اوقات و انفس کی قوت ہونے پر کچھ تدارک نہیں کیا بلکہ حجاب میں رہ کر احوالِ اصلاح پانے سے مایوس ہو کر متابعتِ نفس میں زیادہ غوطہ کرنے لگا پس ہلاک ہو جاتا ہے اور بہتیرے گروہ اسی ورطہ میں ڈوب گئے۔ ابوسید الخدری نے کہا کہ جس کسی کو یاد آگئی کی حلاوت اور صفائی سر باطن عطا ہوئی پھر مقامات و احوال میں سے اُس سے سلب کر لیا گیا تو اپنے قلب کے لئے موت کا اور سر باطن کیلئے راہِ ہدایت سے اندھے ہو چکا حکم لگا دے اسی واسطے اللہ تعالیٰ نے فرمایا وَلَنْ اَذِقْبَاهُ نَعَامَ بَعْدَ ضَرَارِ كَمْ مِّنْ مَّحْتِ فِرَاقٍ سَ وَزَهْرٍ قَرَسٍ نَّجَاتٍ بِكَرَامٍ سَعَادَتٍ بِرَبِّهِمْ نَجْفَةٍ وَلَئِكَ كُوبِيَانِ کیا پس اشارہ ہے کہ بعد فراق کے اسکو نعمت وصال دے پس اسکو وجد و سر ہو جائے اور قلب کو ہیجان و فرح ہو جائے اور گمان کرتا ہے کہ یہ اوقات اسپر باقی ہیں پس خلق کے سامنے مقتضائے بشریت مقامات و احوال کے دعوے کرتا ہے اور یہ اسکی بڑی غلطی ہے لہذا بعد وقت کے جیسا تھا ویسا ہی ہو جاتا ہے اسی واسطے فرمایا۔ اِنَّ لِّفِرَاقٍ غُزْرًا۔ پھر اللہ تعالیٰ نے اہل استقامت و ثبات کو جو انوار تجلی قدم میں خشوع و فنا کے ساتھ مستقیم رہتے ہیں ذکر فرمایا بِقَوْلِهِ اَلَا الَّذِيْنَ صَبَرُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ هُمْ يَرْجُوْنَ اَلِىٰ مُنْزِلَتٍ وَّ اِلٰى مَرْجِعٍ كَ صَابِرٍ رَّجَعْتُمْ يَوْمَ اَوَّلِ الْاَوَّلِ اور دعوے کے ساتھ مخلوق کے نزدیک ان اسرار کو افشا نہیں کرتے ہیں۔ اعمالِ صالحہ انکے یہ ہیں کہ ہوا وہوس پر قدمِ صدق و فکر اپنے اوقات کی تلاقی کرتے اور انفس کی رعایت رکھتے اور اس کو خطرات سے بچاتے ہیں انھیں کو اللہ تعالیٰ نے زمانہ فترۃ و غفلت کے گناہوں سے مغفرت کا اور اپنی طرف سے مزید فضل کا وعدہ دیا بِقَوْلِهِ اَوَّلُ لِكُمْ مَغْفِرَةٌ وَّ اَجْرٌ كَبِيرٌ مغفرت یہ کہ اللہ تعالیٰ جل جلالہ نے ان پر قبول کر لینے سے توجہ فرمائی اور اجرِ کبیر یہ کہ اگلے زمانہ فراق کو یاد کے موجودہ حالت پر شکر کرتے ہیں اور اللہ تعالیٰ امین ترقی و ازاد فرماتا ہے۔ استادِ درجہ تھے قَوْلِهِ وَلَنْ اَذِقْبَاهُ نَعَامَ بَعْدَ ضَرَارِ۔ میں کہا کہ جس نے تفرغ و تذلل اختیار کیا اس پر ثواب اقبال طلوع فرماتا ہے اور دنیاوی احوال کو تحقیق کے نزدیک کچھ منزلت نہیں اور نہ اس کے نکر کو مرتبہ ہے ہاں بڑا خطہ اسکا ہے کہ شاخ وصال خشک ہو جائے تو یہی اُن کیلئے قیامت ہے اور جب درمیان میں فراق کا نام آیا تو یہی اُن کیلئے گریہ و زاری ہے۔ فافہم پھر اپنے پاک رسول صلی اللہ علیہ وسلم کو تسلی فرمائی بِقَوْلِهِ تَعَالٰی۔

فَلَعَلَّكَ تَارِكٌ بَعْضٌ مَّا يُوحٰى اِلَيْكَ وَضَالِقٌ بِهٖ صَدُوكَ اَنْ يَقُولُوا لَوْ كَا اُنْزِلَ

سو کہین تو چھوڑ بیٹھے گا کوئی چیز جو وحی آئی تیری طرف اور خدا ہو گا اُس سے تیرا ہی اُسپر کدے کہتے ہیں کیون نہ اُنرا

عَلَيْهِ كُنْزٌ اَوْ جَاءَ مَعَهُ مَلَكٌ طَرَامًا اَنْتَ نَذِيرٌ طَوَّالٌ اللّٰهُ عَلٰى كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ

اسیرِ خزانہ یا آتا اُسکے ساتھ فرشتہ تو تو ڈرانے والا ہے اور اللہ ہے ہر چیز پر ذمہ رکھنے والا

اَمْ يَقُولُونَ افْتَرَيْنَاهُ قُلْ فَاَلَوْ اِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ فَاَنْتُمْ تُقَالُونَ وَاذْعُوْا مِّنْ اَسْتَعْثُمُ مِّنْ

کیا کہتے ہیں باندھ لایا ہے اُسکو تو کہ تم نے اُدیک دس سوتیلن ایسی باندھ کہ اور پکارو جس کو پکار سکو

دُوْنَ اللّٰهِ اِنْ كُنْتُمْ صٰدِقِيْنَ ۝ فَاَلَمْ يَسْجُدُوْا لَكُمْ فَاَعْلَمُوْا اَنَّمَا اُنْزِلَ

اللہ کے ہوائے اگر ہو تم ہے پھر اگر نہ کہین تمھارا کہنا تو جان لو کہ یہ اُنرا ہے

يَعْلَمُ اللَّهُ أَنَّ كَلَامَهُ لَا هُوَ فَقُلْ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ

اللہ کی خبر سے اور کوئی حاکم نہیں سوائے اُسکے پھر اب تم حکم ملتے ہو

ابن کفر اپنی جماعت و کشتی سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حق میں رسول ہونے کا تعجب کر کے عجیب بے تکلف جرات بطریق ٹھٹھول کے مانگتے تھے اور ان کا قول اللہ تعالیٰ نے بیان فرمایا بقولہ **وَقَالُوا مَاذَا الرَّسُولُ يَأْكُلُ لِمَا نَعْمُ فِي الْأَسْوَاقِ لَوْلَا أَنْزَلَ إِلَيْنَا لَكُنْ عَلَيْنَا لَعْنَةُ اللَّهِ لَتَكُنْ لَكُنْ لَكُنْ** لہذا وہاں انطا لمون رین تبون الا جلا سحر اور پس یہاں اللہ تعالیٰ نے اُن کی لعنت سے اپنے رسول کو تسلی فرمائی بقولہ **فَلَعَلَّكَ تَارِكٌ بَعْضُ مَا يُؤْتَىٰ مِنْكَ إِلَّا نَكْثٌ**۔ امید کی جاسکتی ہے کہ تو چھوڑنے والا ہے بعض لوگوں کو جو تجھے وحی کیا گیا۔ یعنی بعض وحی کی تبلیغ اور بندوں کو پرہیز و نپا نا تو ترک کرے اور یہ وحی ہے جو مشرکین کی رائے سے بالکل مخالفت تھا بخوف آنکھ لے کے بخت وحی صریح کو بسبب مخالفت اپنے ظنون کے رد کر دین اور اس سے ٹھٹھول کرین اگر کہا جائے کہ کیا آپ نے بعض وحی کی تبلیغ چھوڑ دی اور اللہ تعالیٰ نے تو فرمایا۔ یا اریہا الرسول بلغ ما أنزل الیک من ربک فان لم تفعل فإیضا رسالت الایہ۔ تو جواب یہ ہوا دی وغیرہ یہ کہ ہرگز نہیں اور یہاں کلام میں حرف لعل ہے جو امید کو واسطے آئے ہے پس جب ایسی بات موجود تھی جو بعض وحی کی تبلیغ چھوڑنے پر داعی تھی تو اس حرف سے فرمایا و لیکن داعی موجود ہونے کے سبب توفیق سے یہ لازم نہیں آتا کہ وہ بات جسکی طرف داعی موجود ہے وہ واقعہ بھی ہو جائے کیونکہ یہاں اس سے مانع قوی موجود ہو سکتا ہے چنانچہ یہاں یہ بات موجود ہے کہ رسول الہی تبلیغ رسالت میں تفتہ کرنے سے اور وحی میں خیانت کرنے سے اللہ تعالیٰ کی طرف سے معصوم ہیں اور خود اللہ تعالیٰ نے فرمایا واللہ بعد صفاک من الناس پس کوئی خوف بھی نہ تھا وضائق یہ کہ ہندو اور عارض ہونیو الا ہے کچھ اسکے سبب ضیق صدر بھی کہی یعنی کبھی تو دل تنگ ہو کہ وحی کو ایسے منکر بیڑہ قوم کو جو حق کو باطل سمجھیں دیکھیں کیونکر سنایا جائے پس ترک کی امید و ضیق صدر بھی۔ **أَنْ تَقُولُ لَوْ أَنِّي نَزَّلْتُ كِتَابًا مِنْ عِنْدِي لَظَنُّوا أَنِّي مَكِينٌ**۔ خفاہ ان یقولوا بخوف آنکہ کہیں کفار کہیں نہیں نازل کیا گیا اسپر خزانہ صکوفہ تالیخ بنانے میں بادشاہوں کی طرح خرچ کرتا۔ **وَجَاءَ مَعَهُ الْمَلَائِكَةُ فَأَنزَلُوا إِلَيْهِ الْكِتَابَ**۔ یا کیوں نہیں آیا اسکے ساتھ میں فرشتہ جو اسکی تصدیق ظاہر کرتا بعض نے کہا کہ ضائق یہ کہ ضیق کو چلہ ان یقولوا تفسیر کرتا ہے بالجملہ تسلی فرمائی کہ تو اسکا خیال مست کر اور دل تنگ مت ہو۔ **إِنَّمَا أَنْتَ نَذِيرٌ**۔ تو فقط انذار و ڈرنا تو الا ہے اس سے جو تجھ پر وحی کی جاوے پس اگر دے رد کرین یا لعنت سے اقتزار و ہٹ کرین تو تجھ پر کچھ ڈر نہیں پھر تیرا سینہ کیون تنگ ہو۔ **وَاللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ**۔ اور اللہ تعالیٰ ہر چیز پر وکیل ہے پس دکالت کفار تجھ پر نہیں بلکہ یہ مخصوص بحق عزوجل ہے پس تو بھی اسی پر توکل کر کہ وہی تیری تبلیغ رسالت کا اور نکر دین سے تفصیلی احوال و افعال و اقوال کا عالم ہے پس ہی اُن کے اقوال و افعال کی اُن کو ہزا دیکھا۔ **أَمْ يَكْفُرُونَ أَفَتُؤْمِنُونَ بِمَا نُنَزِّلُ مِنْ آيَاتٍ**۔ ام نقطہ یعنی بل ہے اور یہاں ضرب از بیان سابق ہے کہ کفار مشرکین اپنے خالق سے شکر لوگ فقط رسول و وحی سے ہواون ہی نہیں کرتے اور عجرات کاملہ ظاہرہ سے اعراض ہی نہیں کرتے بلکہ اس سے بڑھ کر فوج فعل کے ترکیب ہیں کہ رسول کو مقتری بناتے اور وحی کو افتراء و مخرکتہ میں قولہ افتراء میں ہاں کامر جمع وحی ہے والہی بلکہ کفار کہتے ہیں کہ افتراء کر لیا اسکو محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے یعنی اپنی طرف سے بنالیا ہو پس بدلیل مسکت اسکو روکیا جس میں انکا دُان کے شرکار ہا چھوڑ بھی کھل گیا بقولہ۔ **قُلْ مَا أَوْحِيَ إِلَيَّ مِنْ رَبِّي شَيْءٌ مِثْلَهُ**۔ اے مشرک کل سواۃ مفتقر بدیت مختلفات۔ تو کہہ دے اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کہ تم بھی لے آؤ مثل سورین کہ ہر ایک اسکے مثل ہو ایسی مقتری ستا یعنی گڑھی و بنائی ہوئی۔ حاصل یہ کہ اگر ایسے حسن نظم و

بیان احکام پاک و توحید و اخبار غیب و غیرہ میں مجھے بنانے کی قدرت ہے اور میں نے اپنی طرف سے تمہارے زعم میں بنایا تو میں اکیلا ہوں اور اُمی ہوں تم بھی نصحاء عرب ایک جماعت ہو اور تم کو قصص و اشعار و بلاغات فہم میں بڑا تو غفل رہا پس تم بھی ایسی ہی دس سورتیں مجھے ہو کر بنالاکھ کر اَدْعَاہُنِ اسْتَطَعْتُمْ مِّنْ دُونِ اللّٰہِ۔ اور بلاؤں کو دیکھتے جسکی تھمیں استطاعت ہو سوائے اللہ تعالیٰ کے یعنی اپنے معبودوں و شرکار کو بھی اپنی مدد پر پکارو اور سب مل کر بناؤ۔ اِنْ کُنْتُمْ صَادِقِیْنَ۔ اگر تم سچے ہو اس بات میں کہ یہ قرآن آدمی کا بنایا ہوا ہے۔ سراج میں لایا کہ ابن عباسؓ نے کہا کہ یہ سورتیں جن سے یہ تحدی واقع ہوئی معین ہیں اور وہ سورہ بقرہ و آل عمران و نسا و مائدہ و انعام و اعراف و انفال و توبہ و یونسؓ ہو دین اور بعض نے کہا کہ تحدی مطلق سورہ تون سے واقع ہوئی ہے اور یہی اظہر ہے۔ پھر واضح ہو کہ یہاں دس سورہ تون سے تحدی فرمائی ہے سو سورہ سے تحدی فرمائی کہ ایک سورہ کے مثل لاؤ دو دس سورہ کی تحدی جیسے یہاں ہے یہ مقدم ہے پس سورہ بقرہ پر اس سورہ کا مقدم ظاہر ہے کیونکہ یہ سورہ مکہ ہے اور بقرہ مدینہ ہے اور سورہ یونس اور یہ سورہ دونوں مکہ میں اور سورہ ہود کا نزول سورہ یونس پر مقدم ہوگا جیسا کہ امام رازی کا قول ہے لیکن مسرور نے اس سے انکار کیا اور کہا کہ نہیں بلکہ سورہ یونس مقدم ہے اور کہا کہ معنی یہ ہیں کہ سورہ یونس میں ایک سورہ کے مثل تحدی فرمائی تھی کہ اخبار غیب و احکام صادقہ و وعدہ و وعید میں ایک سورہ کے مثل لاؤ پھر حسب عاجز ہوئے تو ہو دین یہاں تحدی کی کہ خالی فصاحت و بلاغت میں دس سورہ تون کے مثل لاؤ۔ فَاَلَمْ یَسْتَعْجِلْ بِاَلْکَذِبِ خط مصحف میں یہاں خصوصاً فلان لم بدون تون کے فالہم لکھا جاتا ہے۔ المعنی پھر اگر نہ استعجالت کریں تمہاری یعنی جو تم ان سے مانگتے ہو اگر اسکو لا کر تمہارا کہنا پورا نہ کریں اور جواب نہ دے سکیں۔ فَاَعْلَمُوْا اَنَّمَا اَنْزَلْنٰہُ عَلٰہِ اللّٰہِ تَوٰحِیْنٌ کَرِیْمٌ کہ یہ تو اللہ تعالیٰ کے علم ہی کے ساتھ اُتارا گیا وَاَنْ لَا اِلٰہَ اِلَّا ہُوَ۔ اور یقین کر لو کہ کوئی آلہ نہیں مگر وہی کیونکہ اس میں ہی توحید کی تعلیم ہے۔ فَهَلْ اَنْتُمْ مُّسْلِمُوْنَ۔ اب تو تم مسلم ہو یعنی اسلام پر ثابت و راسخ ہو اور پورے غفلت ہو جبکہ تمہارے نزدیک اسکا اعجاز ہر طرح متحقق ہو گیا واضح ہو کہ اس تفسیر پر فالہم کا خطاب اہل اسلام کو ہوا اور فالہم مستحبو الکلم میں خطاب جمع یا تو رسول اللہ صلی علیہ وسلم کی تنظیم ہے یا مومنون کو شامل ہے کیونکہ یہ بھی کافرون کو تحدی کرتے تھے اور امیر رسول صلی علیہ وسلم مومنون کو اس راہ سے شامل تھا کہ مومنون پر آپ کی اتباع ہر امر میں واجب تھی سوائے بعض امور کے جو بدیل خاص متشبی ہو کر آنحضرت صلی علیہ وسلم سے مخصوص ثابت ہوئے اور نیز اسمین تنبیہ ہو کہ تحدی سے اہل اسلام کے ایمان کا مسورخ اور ان کے یقین کو قوت ہو پس اس سے غافل نہ ہوں اسی واسطے اس کلام پر فالہم و انکم کو بالفار مرتب فرمایا۔ نزول بعلم اللہ سے یہ مراد کہ اسمین ایسے اخبار و علوم ہیں اسی عاجز ہیں کہ ان کو سوائے اللہ تعالیٰ کے نہ کوئی جانتا اور نہ اس پر قدرت رکھتا ہے پھر مضافی وغیرہ نے لکھا کہ جائز ہے کہ یہ سب خطاب مشرکوں کو ہوا اور ایمان میں کہا کہ ہنظر سیاق ہی اظہر ہے پس اس صورت میں تفسیر ہر طرح ہو کہ قولہ فالہم مستحبو الکلم پھر اگر قبولیت کا جواب تم کو نہ دین یعنی اسے اہل کفر اگر تمہارے آلہم و جن کو شرکار مانتے ہو وہ معارضہ میں تمہاری مدد نہ کر سکیں بہ سبب اپنے عجز کے اور تم اپنے آپ کو تو معارضہ سے عاجز جان چکے ہو فالہم و انما انزل بعلم اللہ۔ تو جان لو کہ یہ تو اللہ تعالیٰ ہی کے علم سے مستلبس نازل ہوا اور ایسا کلام ہے کہ سوائے اللہ تعالیٰ کے کوئی اسپر قادر نہیں اور وہ اسی کی طرف سے منزل پہنچا۔ وَاَن لَّا اِلٰہَ اِلَّا ہُوَ۔ اور جان لو کہ اللہ تعالیٰ در حد ہے کوئی اسکا شریک نہیں پس اس کلام دہی میں جس توحید کی طرف تم کو بلایا گیا وہی ہے فعل انتم مسلمون۔ اب بعلم انتم ایسی قلمی حجت قائم ہوئے کہ بعد اسلام میں

داخل ہوئی ہو۔ ایسے استفہام میں ایک سیاق پہنچ ہے کیونکہ اس میں طلب کے معنی ہیں اور تفسیر یہ کہ موجب موجود اور عذر زائل ہے واضح ہو کہ مجاہد سے روایت ہو کہ یہ خطاب اصحاب محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو ہے پس یہ مزج وجہ اول ہے اور مؤید اس کا دوسری آیت ہے جس میں فرمایا فان لم یستجبوا لک فاعلم ان لا اله الا الله کیونکہ یہ خطاب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو متعین ہے۔ پھر اللہ تعالیٰ نے اس الخطیہ حب دنیا پر بہت مقصود کرنے والوں کو وعید فرمائی بقولہ تعالیٰ۔

مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْحَيٰوةَ الدُّنْيَا وَزَيِّنَتْهَا لُوْٓثٌ اِلَيْهِمْ اَعْمٰٓا لَهُمْ فِيْهَا وَهُمْ فِيْهَا لَا يَخۡشَوْنَ

جو کوئی ہو چاہتا دنیا کا دنیا اور اس کی رونق بھر دین ہم ان کو ان کے عمل اسی میں اور ان کو اس میں نقصان نہیں اُولٰٓئِكَ الَّذِيْنَ لَيْسَ لَهُمْ فِي الْاٰخِرَةِ اِلَّا النَّارُ وَحَبَطَ مَا صَنَعُوْا فِيْهَا
وہی ہیں جن کو کچھ نہیں بچھے گھر میں سوائے آگ کے اور مٹ گیا جو کیا تھا اس جگہ

وَابۡطِلَ مَا كَانُوْا يَعۡمَلُوْنَ

اور خراب ہوا جو کاتے تھے

لما تفسیر سے اس آیت میں اختلاف کیا اور فی الحقیقت کچھ خلاف نہیں ہے ابن کثیر نے ذکر کیا کہ عوفی نے ابن عباس سے اس آیت بن روایت کی یا کار لوگ دنیا ہی میں اپنی نیکیوں کا بدلہ پا جا دیں گے اور یہ اس سبب کہ ان پر بقدر تقیر بھی ظلم نہ ہوگا پس قولہ حالی مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْحَيٰوةَ الدُّنْيَا سے شخص جہاں رہتا ہے زندگانی دنیا کو۔ وَزَيِّنَتْهَا اور اس کی زینت کو۔ لُوْٓثٌ اِلَيْهِمْ اَعْمٰٓا کہ وہ دنیا میں۔ وَهُمْ فِيْهَا لَا يَخۡشَوْنَ۔ اور وہ دنیا میں کسی میں کے جا دیں گے۔ ابن عباس سے روایت ہے کہ ان کے اعمال اسی دنیا میں۔ وَهُمْ فِيْهَا لَا يَخۡشَوْنَ۔ اور وہ دنیا میں کسی دنیا غرض اس سے نہیں سوائے دنیا کی طلب کے تو اللہ تعالیٰ اس کو دنیا میں اس کا ثواب دیتا ہے پھر جو کام اس نے طلب کیا کیا تھا وہ مٹ گیا اور آخرت میں وہ بالکل خسارہ والوں میں سے ہو گیا۔ ایسا ہی مجاہد و ضحاک و بہتوں سے روایت ہے۔ انس بن مالک و حسن نے کہا کہ اس کا نزول یہود و نصاریٰ کے حق میں ہے۔ مجاہد وغیرہ نے کہا کہ یہ آیت نازل ہوئی یا کار لوگ کے حق میں اور نہ نے کہا کہ جس شخص کی تمام محنت و خواہش ہی دنیا ہو اللہ تعالیٰ اس کی نیکیوں کا عوض دنیا ہی میں اس کو دیدے گا۔ پھر عزت میں ایسے حال سے ہونے لگا کہ اس کے پاس کوئی نیکی نہیں جس کا ثواب پاوے اور مومن کو اس کی نیکیوں کا عوض دنیا میں ملتا ہے اور اللہ تعالیٰ آخرت میں بھی اس کو ثواب عطا فرماتا ہے۔ قال الحافظ۔ اور ایک حدیث مرفوعہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی اسی کے مانند فرمایا ہے۔ مفسرین کہتے ہیں کہ حدیث صحیح سے یہ مضمون ثابت ہے کہ ریا شرک اصغر ہے اور آپ نے امت پر ریا سے بہت خوف کیا اور سراج میں کہا کہ ریا یہ ہے کہ آدمی نیک اعمال ظاہر کرے تاکہ لوگ اس کی تعریف کریں اور اس میں صلح ہو جائے نقد و کربن مفسرین کہتے ہیں کہ اس صورت میں اس کی خواہش یہی شہرت و تعریف ہوئی چنانچہ حدیث صحیح میں ہے کہ پہلے آگ تین گروہ سے بھڑکائی جائے گی اگر انھوں نے ایسے عالم و حافظ کو نہ مارا جس نے نام و شہرت کے واسطے علم سکھا تو اس کو مارا جائے گا کہ تو جھوٹا ہو تو نے اللہ تعالیٰ کے لئے نہیں کیا بلکہ نام و شہرت کیلئے کیا تھا وہ تجھے دیدیا گیا۔ اور یہاں مناسب ریا کے معنی یہ ہیں کہ اللہ تعالیٰ کو واسطے دس ہو بلکہ مقصود فقط دنیا جیسے حدیث ہجرت کی نیت میں ہونے کا نہ ہجرت الی دنیا تصیبا و الی امرأۃ نیکما ہجرت الی ما ہما جو الیہ۔

یعنی جسکی نیت میری طرف ہجرت کر کے اُسے میں یہ ہو کہ کوئی متاع دنیایہ جسکو پاوے یا کوئی عورت ہے جس سے نکاح کرے تو اسکی ہجرت اسی چیز کی طرف ہوگی جسکی طرف اسنے ہجرت کی نیت کی ہے۔ علیٰ ہذا بیان اعمال صالحہ سے قصد فقط دنیا ہو خواہ اس سبب سے کہ آخرت کا اعتقاد نہیں جیسے اس زمانہ میں نصاریٰ میں دیکھا جاتا ہے۔ سراج میں کہا کہ اکثر مفسرین کا قول ہے کہ آیت کا نزول ہلکے کفر کے حق میں ہے بخلاف مومن کے کہ وہ دنیا میں عافیت سے بسر ہونا چاہتا اور آخرت اس پر غالب ہوتی ہے پس بفضل اُنکی دونوں جگہ ثواب پاتا ہے بعض نے کہا کہ آیت کا نزول منافقوں کے حق میں ہے۔ جن یہ ہے کہ نیک اعمال جس کا نفع غیر کو پہونچے یا انہذا اس کے ہو کوئی دنیا ہی کیلئے کرے خواہ عمدہ قصد کرے یا سبب عدم اعتقاد آخرت کے اسکو اس کا نفع دنیا ہی میں جہتدہ ہو مل جائے گا اسی واسطے بعض نے کہا کہ جب یہ نیت پر ہے تو جو فرقہ مختلفہ مفسرین نے بیان کئے وہ سب اس میں شامل ہیں اور آیت عام دار ہے اس میں سب آدمی شامل ہیں کوئی کیون نہ ہو پس عموم پر محمول کرنا اولیٰ ہے کہ ہر ایک اپنی نیت پر بدلا پاوے گا پھر واضح ہو کہ آیت میں خالی ارادہ مذکور ہے اور یہی مراد نہیں بلکہ مقصود یہ ہے کہ نیک اعمال کے کرنے سے ارادہ اسکا حظ دنیا ہو اور اسکی زینت اور مراد زینت سے ہر وہ چیز جن سے زندگی دنیاوی مزین ہوتی ہے مانند صحت و تندرستی و امن و کشائش رزق و کثرت اولاد اور ریاست و مانند اسکے۔ پھر قولہ من کان یریدہ میں حرف کان داخل کرنے سے افادہ فرمایا کہ اُن کو اس ارادہ پر استمرار ہے کہ آخرت کو چاہتے ہی نہیں ہیں اور بعض نے فرمایا کہ آخرت میں خالی ہاتھ ہی نہیں بلکہ عذاب پاوینگے کیونکہ اُنہوں نے آخرت کیلئے کچھ نہیں کیا بلکہ بالکل ہمت دنیا ہی پر مقصور کر کے مخصوص اُنکی کے خلاف کیا مگر کتبہ کہ قولہ اولئک لیس لہم فی الآخرة الا انارہ صریح ہے کہ آخرت میں انکے لئے فقط درد و زخم ہے و ہذا کقولہ تعالیٰ من کان یرید حرث الدنیا نوۃ منہا و مالہ فی الآخرة من نصیب اور ظاہر آیت مقتضی ہے کہ طالب دنیا اپنے اعمال کا بدلہ خواہ خواہ بیان پاتے ہے اس واسطے قاضی وغیرہ نے لکھا کہ معنی اس آیت کے ہیں کہ جو کوئی اپنے عمل نیکے زندگی دنیا و اسکی زینت چاہتا ہے اللہ تعالیٰ اس کو دنیا میں بدون کی وفصان کے ان کے اعمال بھر لو پر دیدہ تپا ہے اور یہ مانند صحت و کفایت و دیگر لذات و طیبات و منافع کے ہو پس بدلا ایسے ہی مذکورہ چیزوں سے مخصوص ہوا اور یہ جزا ہر شخص کو جو دنیا کے لئے عمل کرے حاصل ہے اگرچہ قلیل ہو اور بعض نے کہا کہ ہر متنی دنیا اپنی خواہش نہیں پاتا لہذا یہ بھی اللہ تعالیٰ کے ارادہ و مشیت پر مقید ہے۔ قرطبی نے کہا کہ اکثر علما اس طرف گئے ہیں کہ یہ آیت مطلقہ ہے اور ایسے ہی قولہ من کان یرید حرث الدنیا نوۃ منہا الا یہ جو سورہ شوریٰ میں واقع ہے اور ایسے ہی قولہ من یرید ثواب الدنیا نوۃ منہا الا یہ ہے پھر ان کی تفسیر و تفسیر آیت سے ظاہر ہوئی جو سورہ بھان الذی میں ہے۔ قولہ من کان یرید العاجلہ عجلنا فیہا ما نشاء من یرید الا یہ۔ اجماع جو اعمال خیر سے دنیا ہی فقط طلب کرتا ہے اسکو دنیا ہی ملیگی وہ بھی اللہ تعالیٰ کی مشیت پر ہے اور ان کے اعمال اگرچہ فی الواقعہ یا وغیرہ ہیں لیکن کمال کرم سے صورت اعمال پر ان کو بدلہ دیدیا پھر وہ مل گئے۔ اولئک الذین کہیں کہ فی الآخرة تیرا ثاۃ انارہ۔ ایسے ہی لوگ ہیں کہ نہیں ہے اُن کیلئے آخرت میں کچھ سوائے اُنکے کے مراد اولئک وہی لوگ ہیں جنہوں نے استمرار اسوائے دنیا کے کسی عمل سے آخرت کا قصد نہیں کیا یا یہ آیت مخصوص حق کفار و مشرکین ہے۔ و حیرۃ ما وہم یحسبون فیہا۔ اور مل گیا جو کچھ انہوں نے دنیا میں کیا تھا کیونکہ وہ کوئی عمل ثابت و صالح نہ تھا بلکہ صورت میں غیر نفع پہونچانے وغیرہ سے خیر قرار دیکر اسکا بدلہ ان کو دنیا میں متاع بقیر جو انکی مراد تھی دیدیا لہذا انرا باو باطل ما کا لئلا یحسبون۔ اور جو دے کرتے تھے باطل ہے یعنی اُن کے اعمال فی نفسہ باطل تھے

کسی شائبہ نہ تھے کیونکہ ان کا عمل کسی ایسے صحیح طریقہ پر نہ تھا جو موجب جزا ہو۔ واضح ہو کہ جس نے آیت میں تصبیہ کی کہ مومن و کافر سب کو شامل ہے اس پر اشکال ہی کیونکہ آخر آیت مومن کے حال سے لائق نہیں ہے اور مرجع اسکا آخر یہی ہے کہ آیت اہل کفر کے حق میں متین ہے اسلئے کہ مومن نے اپنے اعمال سے استمرار فقط دنیا کا قصد کیا وہ درحقیقت کچھ مومن نہیں ہیں بلکہ مرتد ہے یا درحقیقت ایمان ہی نہیں لایا تھا اور کبھی جواب نہ یا جاتا ہے کہ جب یہ اعمال باطلہ سوائے اللہ تعالیٰ کے غیر کے واسطے ہوئے تو ان کا کر نیوالا مستحق وعید شدید ہو کہ اولیٰ اللہ لیس ہم ان کے اور اسی کا مؤید ہے جو ابن عمر سے مروی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں قلم علماء الخیر لکھ یعنی جس نے اللہ تعالیٰ کے سوائے غیر کے پئے علم سکھایا اس سے غیر اللہ کا ارادہ کیا تو وہ اپنا ٹھکانا دوزخ میں بنا دے۔ آخر جب الترمذی ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے کہا کہ میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو سنا کہ فرماتے تھے قال اللہ تعالیٰ انا اعني الشكر عن الشكر الخ یعنی اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ میں شکر کو ان کے اعمال شرک سے بالکل مستغنی ہوں جسے کوئی ایسا کام کیا جس میں میرے ساتھ میرے غیر کو شریک کیا تو میں اسکو داسکے شرک کو چھوڑتا ہوں۔ آخر جب سلم اور اس میں ایسی ہی بہت احادیث ہیں اور یہ ریا شرک اصغر ہے و ظاہر نظم القرآن الکریم یہ ہو کہ اس میں مطلقاً لغو داخل ہیں اور جو ان میں سے قرآن عظیم میں قدر کر کے دفالی دنیا ہی چاہتے اور عذاب میں استیصال کہتے دے بدرجہ اولیٰ جس میں ہیں اور ان کو تفہیم ہے کہ بیعت رحمت و کمال کرم سے حق تعالیٰ نے خالی دنیا چاہتے دالوں کو موافق اپنی مشیت کے ایک وقت تک نیا دیدی ہے **فَنَفِي الْغُرَاسِ** قولہ تعالیٰ من کان یزید الخ۔ اس میں اللہ تعالیٰ انکھلانے ستانے کو کام کر نیوالوں کی خبر دی جو اپنے اعمال سے فقط ترف و جاہ و زینت و مال چاہتے ہیں اور آخرت سے ان کی آنکھوں پر پردہ پڑا ہے اور اگر انھوں نے دیدار آخرت کا مزہ چکھا ہوتا اور معرفت پائی ہوتی تو کیونکر حظوظ نفس کی طرف التفات کرتے اور بیان تو اللہ تعالیٰ نے ان کو ایسی چیزیں بیان جو ان کو دنیا میں آخرت سے محبوب تھیں۔ واضح ہو کہ اگر عارف متکبر نے دنیا و اسکی زینت سے کام لیا تو اسے برادر اسکو بھی تو انھیں گون میں سے دست شاکر بھیجی وہ اللہ تعالیٰ ہی کو چاہتا ہے اور دنیا کو اپنے کفاف و عفاف کے لیے چاہتا ہے اللہ تعالیٰ اسکو دنیا میں پاکیزہ زندگانی سے رکھتا ہے اس طرح کہ دنیا کو اسکا خادم کر دیتا ہے پس مخلوق کی آنکھ میں اسکی تجلیل اور لوگوں کے دلوں میں اسکی بہت ہوئی ہے کما قال تعالیٰ **فَانْخِمْ يَمِينَهُ طَيْبَةَ الْآيَةِ** اور مروی ہے کہ جو بندہ مرتبہ احسان پر پہنچا تو عاجل دنیا اور آجل الآخرۃ میں اس کا اجر اللہ تعالیٰ پر واقع ہوا۔ اور یہ عارف ان ریاکاروں کی طرح نہیں ہے جو شرٹ آخرت سے محروم ہیں چنانچہ ریاکاروں کو فرمایا۔ اولیٰ اللہ لیس ہم فی الآخرۃ آگے ابوبکر اور ان کے لئے کما کہ حیات دنیاوی نام ہے از تکاب و تنازع شہوات کا اور امیدوں کے جنگل میں غافل ہونا اور موت سے بے فکر کہ کبھی یاد نہ آوے اور حرام و حلال سے جس طرح بے مال جمع کرنا اور زینت دنیاوی میں پڑنا کہ جس میں غافل کرنے والے علائق ہیں جن کو اللہ تعالیٰ نے **قَوْلُهُ زَيْنَ النَّاسِ** حب الشہوات من الناس والآیۃ میں بیان فرمایا ہے۔ بعد ذکر اہل کفر و شرک دریا کے اہل ایمان و ان کے درمیان بڑا فرق ہونا بیان فرمایا بقولہ تعالیٰ۔

فَمَنْ كَانَ عَلَىٰ بَيِّنَةٍ مِّن رَّبِّهِ وَيَتْلُوهُ شَاهِدًا مِّنْهُ وَمِنْ قَبْلِهِ كِتَابُ مُوسَىٰ إِمَامًا وَرَحْمَةً

ہا ایک شخص جو بے نظر آتی راہ پر اپنے رب کی اور ہر پختی پڑا اسکو گواہی اس سے اور پہلے اس سے کتاب موسیٰ کی راہ ڈالتی اور ہر بانی

وَأُولَٰئِكَ يُؤْمِنُونَ بِهِ وَمَنْ يَكْفُرْ بِهِ مِنَ الْأَشْرَافِ فَالنَّارُ مَوْعِدُهُ فَلَا تَكُنْ فِي حَرْبٍ مِّنْ

ہی لوگ اسے ہیں اس کو اور جو کوئی منکر ہو اس سے رب فرعون میں سو آگ ہے وعدہ اسکا سو تو مت رہ شبہ میں

علی بنیہ من ربہ ویلوہ شاد منہ یعنی قرآن جسکو جبریلؑ نے آنحضرت صلیم کو اور آنحضرت صلیم نے امت کو پھیلایا پھر فرمایا۔ وَمِنْ قَبْلِهِ۔ اور پہلے قرآن سے کتب موبی اماما ذکر حجۃ موسیٰ کی کتاب یعنی توریت ہو در حالیکہ وہ اس امت کے لئے امام ہیشوا و رحمت الہی تھی کہ دے اسکی اقتدار میں رحمت الہی پائے لہذا جو اس پر ایمان لایا اسکا ایمان خواہ مخواہ غلبہ ہو کہ قرآن پر ایمان لاکر سعادت دارین حاصل کرے۔ الی اصل تیلوہ شاد منہ ویلوہ شاد منہ ہو کتاب موسیٰ یعنی ایک تو اسکا شاد ہوا از جانب حق ہے اور دوسرا شاد ہو کتاب موسیٰ ہے کیونکہ اسنے محمد صلیم کی رسالت عامہ و ختم رسالت کی شہادت دی ہے زجاج نے کہا کہ المعنی ویلوہ من قبلہ کتاب موسیٰ کیونکہ آنحضرت صلیم کا وصف بلغ توریت میں اور انجیل میں مذکور ہے مترجم کتاب ہے کہ یہ قول بنا بریکہ تیلوہ تلاوت کرتا ہے اسکو یعنی بنیہ وحی کو شاد منہ شاد ہوا از حق یعنی محمد صلیم اور من قبلہ کتاب موسیٰ مربوط بایک آنحضرت صلیم کا وصف اسمین مذکور تھا۔ اظہر قول یہ ہو کہ امن کان عام ہے آنحضرت صلیم صل و اول ہیں اور بنیہ من مخلصین آپ کے مقتدری ہیں چنانچہ فرمایا۔ اُولَٰئِكَ يُؤْتِيهِمُ اللّٰهُ مِنْ فَضْلِهِۦٓ وَهُمُ الْمُحْسِنُونَ۔ ایسے لوگ جو اللہ تعالیٰ کی طرف سے بنیہ پر ہیں وہی ایمان لائے ہیں پس یعنی نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے یا قرآن کی تصدیق کرتے ہیں وَمَنْ يَكْفُرْ بِهِ مِنْ اِلٰهٍ ابَدًا۔ اور جس نے کفر کیا اسکے ساتھ یعنی نبی صلیم یا قرآن کے ساتھ احزاب ہیں۔ قَالَتْ اَمْ مَوْجِدُكُمْ۔ تو دوزخ اسکا وعدہ گاہ ہے۔ دوزخ کو موعود قرار دینا تو بیل ہو کہ اسمین طرح طرح کے عذاب الیم ہیں احزاب ہیں ایک جھنڈا اور دوسے تمام دوسے زمین کے لوگ تا قیامت ہیں۔ حافظہ دے گا کہ تمام نبی آدم جن کو قرآن پہنچا بقولہ تعالیٰ لا نذرکم بہ ومن یبلغ۔ ویقولہ قل ایہا الناس انی رسول اللہ الیکم جمیعاً پھر وہ حدیث ذکر فرمائی قال واللہ فی نفسی بیدہ لایسع لی احد من ہذہ الامۃ الا انی صیح مسلم میں ابو موسیٰ شہری سے روایت ہو کہ آنحضرت صلیم نے فرمایا کہ قسم اس ذات کی جس کے قبضہ میں میری جان ہے کہ نہیں بنیہ گالی کوئی اس امت میں سے خواہ یہودی ہو یا نصرانی ہو پھر پھر ایمان نہ لایا تو بیشک دوزخ میں داخل ہوگا۔ سعید بن جبیر سے روایت ہو کہ میں جب کوئی حدیث سنتا تو اسکا مصداق یا تصدیق قرآن مجید سے پاتا پھر جب مجھے یہ حدیث دالذی نفسی بیدہ لایسع لی الا انی صیح تو میں نے ڈھونڈھا کہ اسکا مصداق کلام الہی میں کہاں ہے ہاں تک کہ مجھے یہ آیت ملی کہ من ینکفر بہ من الاحزاب قاتلنا موعودہ کہ ان احزاب تمام ملوثوں والے کوئی ہوں۔ خَلَّاهُ وَهَلْ تَكُنْ تَقَاتِلُ عَلٰی غُلَافِ قَبَاسِ حَذَفَ ہُو تَابَہُ فِی مَوَدِیۃِ قِیۡنَہُ مَرِہُ بالکسرت اہل الجواز وہی جہور کی قراۃ ہے اور باہتم لغت اسد و تیم وغیرہ اور سلمی وغیرہ کی یہی قراۃ ہے۔ والمعنی پس نہو جو تو کسی طرح کے شک میں قرآن سے۔ اِنَّہُ الْحَقُّ مَوْجِدُکُمْ وَتِلْکَ بَیۡنَکُمْ وَحِیۃٌ حَقٌّ ہے ترسے پروردگار کی طرف سے۔ آنحضرت صلیم تو قرآن میں واسکے وعدہ و وعید میں شک کرنے سے معصوم تھے پس قولہ فالانک اگرچہ ظاہر خطاب ہو کہ ہے مگر یہ عرض ہے اور یوگون کو جو شک کرتے و کفر کرتے ہیں لہذا فرمایا۔ وَلَٰکِنْ اَلْغَوٰی النَّاسَ کَاِیۡوُنَ مِثۡلُہٗ۔ لیکن بہتیرے لوگ ایمان نہیں لاتے میں خواہ اسوجہ سے کہ مانند علماء یہود کے حق جان کر غنا دکر تے یا کفر پر مبطوع ہوئے کہ ان کے دلوں میں اسکا حق ہونا باوجود کھیلے دلائل کے نہیں سماتا ہے۔ اسمین تنبیہ ہے کہ قرآن و راہ ہدایت کے منکر بہت ہوں گے اور مومنین تھوڑے چنانچہ آئندہ و گذشتہ آیت و لقد صدق علیہم البلیس لمنہ الآیۃ۔ میں اسکی تصریح ہے فاقم صنت۔ فی الہدایۃ قولہ تعالیٰ امن کان علی بنیہ الا آیت کی تقدیر بطریق تفہام کے اس میں ہیں کہ جو کوئی اپنے پروردگار کی طرف سے بنیہ و ہدایان پر ہو کیا ویسا ہے جو اختیار و دنیا و جنالات و جہالت میں پڑا ہے جس شخص کو اپنے رب سے معرفت و ولایت و کرامت حاصل ہو وہ محض بندہ دنیا کے نہیں نہیں اور ہر عارف حبیب حق سبحانہ تعالیٰ کو اپنے قلب و روح و عقل و سر باطن سے مشاہدہ کرتا ہے اور انوار جمال و قرب پا جاتا ہے تو یہ اسکی صورت تک میں اثر کرتا ہے یہاں تک کہ اسکے چہرے سے نور آتی ظہور کرتا ہے جسکو ہر نظر والا دیکھتا ہے

قوله تعالى وتلووه شامدا منہ۔ بنیہ نو بصیرت معرفت ہے اور شامدا اسکے ساتھ ظہور نور مشاہدہ ہے اور نیز بنیہ کلام معرفت ہے اور شامدا اسکے لئے قرآن وحدیث ہو پس جو شخص اس مرتبہ پر ہو وہ چشم حق سے مکشوف غیب اسرار قلب یکساں ہے اور اسکا مشاہدہ اسکے یقین پر اور اسکا یقین اسکی بصیرت پر اور بصیرت عقل پر اور عقل اسکے نفس پر غالب ہوتے ہیں حتی کہ اسکا نفس اپنی ہوا و ہوس سے اس کا مزاجم نہیں ہو سکتا بلکہ واردات حق اور کشف و عیان و بیان کے تحت میں اسکا نفس فانی ہوتا ہے تصدیق اسکی قولہ تعالیٰ فلا تمک فی مریتہ منہ ادا الحق من ربک جو کچھ حق سے وارد ہو وہ حق ہے جبکہ معارضہ نفس زائل ہو گیا پھر اگر اول نزول اوار و میں کوئی خطرہ آیا تو یہ امتحان حق ہے پھر اس پر وارد استقامت حقیقیہ آتے ہیں کہ اس خطرہ کو بالکل راجع کر دیتے ہیں شیخ ابو عثمانؒ نے کہا کہ جو کوئی بنیہ پر ہو گیا پھر اس پر کوئی بھیہ چھپا نہیں رہتا ہے۔ رویم نے کہا کہ بنیہ یہ ہو کہ بندہ کو اپنے قلب کا اطلاع نصیب ہو اور عیوب پر حکم ہو جیسے کہ بنیہ حقیقت ہے اور مویدا اسکا ظاہر علم ہے۔ ابو بکر بن ظاہر نے کہا کہ جو کوئی بنیہ پر ہو اس کے معضار ظاہری اپنے پروردگار کی درگاہ پر طاعت میں حاضر رہتے ہیں اور اسی کے حکم سے موافقت کرتے ہیں اور زبان اسکی یاد میں رہتی ہے اور وہ اللہ تعالیٰ کی نعمتیں دنیا میں پھیلاتا ہے اکثر زبان سے اور اسکا قلب نور بالہ اور توفیق ہوتا ہے اور اس میں تحقیق کی روشنی بھری ہوتی ہے اور اسکے سرود روح کو تمام اوقات میں حق کا مشاہدہ ہوتا ہے اور مکشوف عیوب و مستور سے جو ظاہر ہو سکتا ہے اسکو وہ جانتا ہے اور انبیاء کو یقین کی نظر سے دیکھ لیتا اور اسکا حکم اسکی مخلوق پر مانند حکم حق کے ہو کہ نہیں نطق اسکا مگر حق اور نہیں دیکھتا مگر حق کیونکہ وہ مستغرق فی الحق ہو پس اسکا مرجع نہیں مگر الی الحق۔ پھر ایل الحق کے بیان کے بعد زبان اشارت میں مخاطبین مدین کے جو بہتان و فریب کرتے ہیں مذمت فرمائی قلت یعنی آگے کی آیت میں فافہم۔ پھر اللہ تعالیٰ پر افترا کر نیوالو کا خسران بیان ہوتا ہے وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا ۖ أُولَٰئِكَ يُعْرَضُونَ عَلَىٰ رَبِّهِمْ وَيَقُولُ

اور کون ظالم ہے اس سے جو بارے اللہ پر جھوٹ وہ لوگ دوبارہ آدینگے اپنے رب کے اور کہیں گے
أَلَا شَہَادَةٌ لِّآلِ الذِّینِ کَذَبُوا عَلٰی رَبِّهِمْ ؕ اَلَمْ نَعْنٰہُ اللّٰہُ عَلٰی الظّٰلِیْنِ ۝
گو اہی دالے ہی ہیں جنہوں نے جھوٹ بولا اپنے رب پر سن لو پھٹکار ہے اللہ کی بے انصاف لوگوں پر
الذین یصدون عن سبیل اللہ ویبغون نہا عیو جلا وھم

جو روکتے ہیں اللہ کی راہ سے اور ڈھونڈتے ہیں اس میں کجی اور دہی ہیں
بِالْآخِرَةِ ۚ هُمْ کَافِرُونَ ۝ اُولَٰئِكَ کُمۡ یَکُوۡنُوۡا مَخۡجَرٰتٍ فِیۡ الْاَرْضِ وَمَا کَانَ لَہُمۡ
آخرت سے منکر وہ لوگ نہیں تھکالے والے زمین میں جگہ کر اور نہیں ہے ان کو
مِنْ دُوۡنِ اللّٰہِ مِنْ اَوْلِیَآءٍ یَّضَعُ لَہُمُ الْعَذَابُ مَا کَانُوۡا یَسْتَطِیْعُوۡنَ
اللہ کے سوائے حمایتی دونا ہے ان کو عذاب نہ سکتے تھے

السمع وما کانوا یجیرون ۝ اُولَٰئِكَ الذِّینِ خَسِرُوۡا اَنۡفُسَہُمۡ وَکُلَّ مَا کَانُوۡا
سننا اور نہ تھے دیکھتے دہی ہیں جو بار بیٹھے اپنی جان اور گم ہو گیا ان سے جو

يَقْتَرُونَ لَاحِرَةً مَا تَهْمُ فِي الْاِخْصَاءِ هُمْ لَاحِرَةٌ ۝

جھوٹ باندھتے تھے آپ ہوا کہ یہ لوگ آخرت میں بھی ہیں سب سے خراب

اللہ تعالیٰ نے منکرین کفار کے جو وہ ذمہ بیان فرمائے۔ ذمہ اول یہ کہ وہ مفتری ہیں بقولہ وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ كُفْرًا
بڑھکڑا لہ ہے یعنی کوئی بڑھکڑا لہ ظالم نہیں اس شخص سے جس نے افترا کیا اللہ تعالیٰ پر۔ کذباً۔ دروغ۔ یہ زیادہ فضیلت و مباغہ ہے کیونکہ
افترا خود کذب ہے تو یہ لوگ افترا و کذب کے جامع ہیں پھر انکا افترا اظہار ہے کہ ہوں کو اپنا شفیع بتلاتے اور ملائکہ کو دخترین بناتے اور
قرآن کو کلام مخلوق کہتے اور قولہم واللہ امرنا بہا۔ ایسے افعال کی نسبت کہتے جو فحش تھے غرض کہ خالق عزوجل کی جناب میں خلالت واقع
انکر افترا کرتے اور ایسے ہی عزیز کو بیٹا اور سچ کو بیٹا کہتے۔ واضح ہو کہ ظاہر لفظ سے نکلتا ہے کہ ان سے اظلم کوئی نہیں و لیکن مقام مقتضی
ہے کہ ان کے برابر ظالم بھی نہیں ہے۔ دوم آنکہ یہ لوگ مقام ذلت و خواری میں پیش ہوں گے بقولہ۔ اُولَئِكَ لَعَنَ صُورٌ عَلَىٰ رُءُوسِهِمْ
یہی لوگ پیش کئے جاویں گے اپنے پروردگار کے سامنے یعنی قیامت کے روز جہنم کچھ شک نہیں ہے۔ اگر کہا جائے کہ اس پیش ہونے میں
یہی لوگ فحش نہیں بلکہ عرض عام ہے سب بندے پیش ہوں گے۔ بقولہ وعرضو علی ربک صفا۔ جواب دیا گیا کہ فضیلت کے لئے پیش ہونا انھیں
سے مخصوص ہے کیونکہ ان کے مخالف فقط ایک فریق مومنین کہلے ہیں بے فضیلت نہیں کئے جاویں گے بلکہ ہی سب احزاب فضیلت ہوں گے
بقولہ تعالیٰ۔ وَ يَقُولُ لَا شُعَادَ لَهٰٓٓ اُولَئِكَ اَلَا يَتَذَكَّرْنَ اُولَئِكَ اَعْلٰی رُءُوسِهِمْ۔ اور اشدھا دکھیں گے کہ ہی ہیں وہ لوگ جنھوں نے جھوٹ باندھا
اپنے پروردگار پر۔ اس سے انکو نہایت ذلت و خواری حاصل ہوگی مع ان کی بد صورتوں کی شناخت و تشہیر کے اور یہ تیسری صفت مذمت
ہے۔ اشدھا و جمع شہید اسی کو فارسی نے ترجیح دی کیونکہ قرآن میں کثرت سے اسکا ورد ہے ہمانند قولہ و لیکن الرسول علیکم شہید۔
قولہ من کل امت شہید و جناب علی ہوا لا شہید البعض نے کہا کہ وہ جمع شہید ہاں نہ تھا صاحب کے پھر ان شہادین اختلاف
ہے کہ کون لوگ ہوں گے۔ جواب دئے کہ وہ ملائکہ ہوں گے جو دنیا میں ان کے اعمال کے حافظ تھے۔ مقاتل نے کہا کہ الناس جیسے
کہتے ہیں کہ علی رؤسنا شہاد یعنی علی رؤس الناس اور ایک قوم نے کہا کہ انبیاء ہوں گے بقولہ تعالیٰ فَلَنَسْأَلَنَّ الَّذِیْنَ اُرْسِلَ اِلَیْهِمْ و لَنَسْأَلَنَّ
الْمُرْسِلِیْنَ۔ یہ قول ابن عباس کا ہے اور بعض نے کہا کہ ملائکہ و مرسلین و علماء جنھوں نے دنیا میں ان کو دین الہی پہنچایا تھا اور قتادہ
نے کہا کہ جمیع خلافت۔ مگر ہم کہتا ہے کہ سوائے فرقہ مومنین کے حملہ خلافت ہی کذاب ہیں ماسوائے ملائکہ کے۔ فافہم۔ اسکے تعین کی حاجت
نہیں بلکہ اسی قدر کافی ہے کہ جو اشدھا ہوں گے وہ ان کو فضیلت و خواری کریں گے کہ انھیں نے دنیا میں اپنے پروردگار پر دروغ باندھا
تھا اگر کہا جائے کہ اللہ کے سامنے پیش ہونا مقتضی ہے کہ اللہ تعالیٰ کسی مقام پر ہے حالانکہ اللہ تعالیٰ اس سے پاک منزہ ہے جواب دیا گیا کہ
یہ لوگ ان مقامات میں پیش ہوں گے جو حساب کے لئے مقدر ہیں۔ جی جواب یہ ہے کہ اسکی تاویل و کیفیت عقل بشری سے باہر ہے اور
قدرت الہی اس سے اعلیٰ و اہل ہے پس سیمین کوئی مشکل نہیں کہ ہم ایمان لائے ہیں کہ وہ پیش ہوں گے مگر اللہ تعالیٰ ہر نقص سے پاک ہے
کوئی کیفیت اسکے خیال میں نہیں لاتے ہیں بالجملہ دام آخرت میں مفتر یوں کی فضیلت ہوگی ابن کثیر نے کہا کہ ملائکہ و رسولوں و باقی
آدمیوں و جنوں کے دو برو اور اشدھا دکھیں گے کہ انھیں نے دنیا میں اپنے رب پر جھوٹ باندھا تھا۔ لَعَنَ اللَّهُ الَّذِیْنَ
خبردار ہو کہ ظالموں پر اللہ تعالیٰ کی لعنت ہو بعض نے کہا کہ یہ بخلاف کلام شہادہ سے ہے اور بعض نے کہا کہ محتمل ہے کہ بعد شہادہ کے اللہ تعالیٰ
نے ان کے حق میں رحمت سے دوری و لعنت فرمائی۔ سراج میں کہا کہ یہ ان کی چوتھی مذمت ہے اور عقاب قیامت سے آگاہ کر کے یہ

فی الحال دے جس طرح ہیں وہ بیان کیا یعنی فی الحال ظالمین ملعون ہیں۔ پھر ان کی پانچویں مذمت فرمائی بقولہ تعالیٰ۔ الَّذِینَ یُصَلُّوْنَ
عَنْ سَبِيلِ اللّٰهِ۔ یہ ایسے لوگ ہیں جو روکتے ہیں راہ الہی یعنی اُسکے دین سے لوگوں کو اس راہ راست پر چلنے نہیں دیتے چھٹی مذمت یہ کہ
و یُکْفِرُوْنَ بِهَا اور چاہتے ہیں اس راہ کو جو جہاں۔ کج موجہ۔ یعنی چاہتے ہیں کہ راہ ایسی ہو جیسے اُن کے نفوس چاہتے ہیں جو سرِ اس ظلم و برائی
سے محض کج ہے راہ مستقیم نہیں ہے۔ پھر ساتویں مذمت فرمائی بقولہ وَ هُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ كَافِرُونَ۔ لفظ ہم کی تکرار انکی تائید کفر و توغّل
کیلئے ہوئی یعنی حالانکہ دے آخرت سے کافر ہیں جملہ حالیہ سر۔ اُنھوں نے مذمت یہ کہ اُوْلَئِکَ لَمْ یُکُوْا مُؤْمِنِیْنَ فِی الْاٰخِرِ۔ ایسے لوگ
نہ تھے مجرّمین میں۔ یعنی اگر دنیا میں اللہ تعالیٰ اُن کو عذاب کرنا چاہتا تو یہ اسکو عاجز کر دیتا نہ تھے کہ کہیں بھاگ جاتے کیونکہ عذاب الہی
اُسکی مشیت ہو تو ہر جگہ دہر طرح بندہ کو پہنچے۔ بعض نے کہا کہ مجرّمین اے سابقین یعنی دنیا میں کچھ سبقت نہیں کر گئے تھے بلکہ اللہ تعالیٰ نے
اُن کو ایک وقت تک عذاب سے ہلت دی تھی۔ بعض نے کہا مجرّمین اے فاسقین بعض نے کہا مغفلین۔ یعنی دنیا میں اگر عذاب چاہتا تو یہ اسکو
قوت نہیں کر سکتے یا اس سے اُچک کر بھاگ سکتے تھے سب کے معنی قریب قریب ہیں کیونکہ عذاب الہی سے چھٹکارا بندے کو اپنی طاقت سے
محال ہے۔ نویں مذمت وَ مَا کَانَ لَکُمْ مِّنْ دُوْنِ اللّٰهِ مِنْ اَوْلِیَآءٍ۔ اور نہیں اُن کیلئے سوائے اللہ تعالیٰ کے کوئی اولیا یعنی اللہ تعالیٰ اُنکا
ولی نہیں تو اسکے سوائے کوئی غیر کا علیٰ زمین ہو سکتا جو اُن کو عذاب الہی سے بچا دے۔ دسویں مذمت دُنَا عَذَابٍ ہُوْنَا۔ یُضَاعَفُ
لَکُمْ الْعَذَابُ۔ دو ٹکا کیا جائے گا اُن کیلئے عذاب۔ کہا گیا کہ خود گمراہ ہوئے اور دوسروں کو گمراہ کیا۔ کہا گیا کہ اُنھوں نے اللہ تعالیٰ
سے کفر کیا اور اُس پر اقرار نہ کیا۔ اس کی تائید نے لکھا کہ قولہ اولئک لم یکنوا الا کفاراً یعنی انتقام پر قادر ہے مگر ان کو ایک ایسے دن تک
ہلت دی۔ حسین اُنکھیں پھر اونگی اور صحیحین میں ہے کہ اللہ تعالیٰ ظالم کو دھمیل دیتا ہے یہاں تک کہ جب پکڑ لیتا ہے تو پھر اس کو
چھٹکارا نہیں ہوتا اور قولہ یضاعف لم اکن یہ اسوجہ سے کہ اللہ تعالیٰ نے ان کو کان آنکھیں دل دیا تھا کہ بچاؤں مگر دے صم بکم عی رہے
لہذا قیامت میں اقرار کریں گے۔ لکننا نسمع او نقل یا کنا فی اصحاب السعیر۔ دوسری آیت میں فرمایا زونا ہم عذابا فوٹا العذاب الایۃ۔
اسیواسطے ہر امر آتی جسکو ترک اور ہر نہی جسکا ارتکاب کیا ہے سب پر عذاب کے مجاہدین گئے اسی واسطے اقوال میں سے اصح قول یہ ہے کہ کافر لوگ
بلحاظ دار آخرت کے فروع اعمال سے ہی مکلف ہیں جب تک کہ انہیں حنفیہ کے نزدیک کافر نماز روزہ زکوٰۃ وغیرہ کا قبل ایمان کے
مکلف نہیں بلکہ اول ایمان لاوے ہیں ان اعمال کا مکلف ہو گا کیونکہ یہ اعمال بدون ایمان کے باطل ہیں اور مشہور مذہب شافعی و
یہ ہے کہ کفار فروع اعمال سے مکلف ہیں پھر جو قول شیخ ابن کثیر نے لکھا وہ ظاہر حدیث صحیح مسلم اخذ بالاول والاخر یعنی عدم ایمان
کی ہوت میں اگلے و پچھلے گناہوں میں مانع ہو گا۔ موافق ہے پس ظاہر اس قول پر احکام دنیاوی ان پر جاری نہ ہوں گے بلکہ آخرت
میں ضعف عذاب کیواسطے ہے اور فائدہ اسکا یہ ہے کہ مثلاً رمضان میں کسی کافر تندرست مقیم نہ ہو بہت پیاسا ہے کسی مسلم سے پانی
مانگا تو اسکو پلاوے یا نہیں پس بنا بر قول مذکور کے ہر دہندہ کے موافق پلا دینے میں مضائقہ نہیں ہے۔ فافہم کیا رہویں مذمت۔ مَا کَانَ لَکُمْ
مِّنْ دُوْنِ اللّٰهِ مِنْ اَوْلِیَآءٍ۔ اور نہیں تھے کہ دیکھیں یعنی بھلائی کے دیکھنے سے اندھے تھے دیکھتے نہ تھے۔ ابن عباسؓ سے
مروی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اہل الشرک اپنی طاعت میں بیچ میں روک کر دی ہیں دنیا میں اس طرح کہ ماکانوا یستطیعون السمع الخ اور آخرت
میں اس طرح کہ فلا یستطیعون فاشتہ البصار ہم الا یہ پھر بارہویں مذمت قولہ۔ اُوْلَئِکَ الَّذِیْنَ خَسِرُوْا اَنْفُسَهُمْ۔ یہی لوگ ہیں جنہوں نے

خسارہ میں ڈالا اپنی جانوں کو۔ کیونکہ انھوں نے اللہ تعالیٰ کی عبادت سے بدل کر انکے کی عبادت کی پس ہمیشگی کی آگ میں پڑے اور یہ بڑے خسارہ کی وجہ سے تیرہویں مذمت فَعَمِلُوا صَالِحًا مَّا كَانُوا يُفْتَرُونَ۔ اور کم ہو گیا ان سے وہ کچھ جو افتراء کرتے تھے۔ یعنی اللہ تعالیٰ کی سیاحت شریک کا دعویٰ کرتے اور کہتے کہ یہ بت وغیرہ انکے سفارشی ہیں اور مسیح ان کے گناہوں کا کفارہ ہو گئے ہیں یہ سب باطل دعویٰ کم ہو جاوین گے جو دھوپ میں مذمت۔ لَا تَجْعَلُوا آلَهُمْ فِي الْأَخِرَةِ هَكَذَا لَمْ يَكُنْ لَكُمْ دِينٌ۔ لا محالہ وہی عاقبت میں نہایت خسارہ دے دیں خلیل و سبویہ لے لے گا کہ لا جرم معنی حق ہے پس ان کے نزدیک یہ گویا کلمہ واحد ہے و قرار دے گا کہ بت پرست لاد و لا محالہ کے ہے پھر کثرت استعمال سے معنی حق ہو گیا۔ رجاء معنی کما کہ جرم معنی کسب اور فاعل مضمر ہے اسے کسب فذلک الفعل لهم الخسران۔ اور ان کو نصیب ہو جو جرم ہے ہو یعنی اس فعل نے ان کو خسران کما دیا۔ ادھر ہی نے لے لے گا کہ یہ اس لذت میں احسن توجیہ مقول ہے۔ بالجملة اس آیت سے من کان علی ہتہ من ربہ۔ میں اور من کان یرید الحیوة الدنیا۔ میں فرق و تفاوت ظاہر ہوا خصوص جبکہ انکی آیات میں مومنوں کے درجات بیان ہوں گے تو ان میں کمال تفاوت ظاہر ہو جاوے گا ففی العزاس قولہ تعالیٰ ومن الظلم من افتری الذم آسین اشارت ثبات ہو کہ ریا کار و مکار بھی عذاب میں ماخوذ ہوں گے یعنی کون بڑھ کر ظالم ہے اس شخص سے جو ولایت کا دعویٰ کرے اور سابق الحکم میں وہ کذاب ٹھہرے گا گویا وہ چاہتا ہے کہ وہ حکم ازل جو اسکے کفر و ہتھان کا جاری ہوا اسکو توڑے اور اوپر دھندلے جن کے حق میں سابق عنایت ہو ان کو اہل شقاوت سے مقابلہ و مماثلہ کرے پس ظلم اس کا اس واسطے کہ اپنے آپ کو ولایت کے دعویٰ پر لا کر اللہ تعالیٰ پر دروغ یا نہایت ہے حالانکہ وہ کاذب ہو اور ان ہندون کی غرض اس فعل سے یہ ہوتی ہے کہ ریا و سمعہ و جاہ کے لئے مخلوق کے منہ اپنی طرف پھیر لاوین پس اللہ تعالیٰ ان کو قیامت میں تمام خلایق کے رد و فضیحت فرما دیگا پس جو کوئی اپنے پروردگار سے سچا معاملہ رکھتا تھا وہ ان کے کذب پر گواہی دیگا پھر قرب و وصال سے دور کر کے نکال دو بال میں ڈالے جاوین گے بعض نے کہا کہ اللہ تعالیٰ پر افتراء کرنا والدہ شخص بھی ہے جو اپنے واسطے ان احوال کا دعویٰ کرے جو بزرگان دین و صلحا کو حاصل تھے اور اپنے نفس سے ایسے مقام کا مشاہدہ ظاہر کرے جہاں اسکو شہود نہیں ہوا ہے پس ایسے لوگوں کو اللہ تعالیٰ دنیا میں بھی فضیحت کر دیتا ہے کہ ان کے کذب پر دے لوگ مطلع ہو جاتے ہیں جو حقائق استہیا کو بخیر حق دیکھتے ہیں پس دے ظاہر کر دیتے ہیں کہ ہؤلاء الذین کذبوا علی ربہم کیونکہ انھوں نے اپنے لئے ایسے احوال ظاہر کئے جو حقیقت ان میں نہیں ہیں۔ اور اپنے آپ کو لباس صلحا سے آراستہ کر لیا ہذا فی فضیحت تو ان کو جہاں بل الحق میں ہے یہاں تک کہ جب قیامت میں مشاہدات حق میں جاوین گے تو عام فضیحت اٹھائیں گے۔ قولہ تعالیٰ یا کافراستطیعون السمع الآتية۔ یہ لوگ خطاب حق کو دل کے کانون میں نہیں سنتے تھے اور مشاہدہ حق کو روح کی آنکھوں میں نہیں دیکھتے تھے کیونکہ سنتے و دیکھتے کہ ازل میں ان کے حق میں عنایت نہیں جاری ہوئی بعض نے کہا کہ سماعت کی استطاعت ایسے شخص کو کیا ہو جس کے کان امر حق کی سماعت کے لئے نہیں کھلے ہیں اور کیونکر دیکھ جس کی آنکھ میں توفیق کا سرمہ نہیں ہے کیونکہ بغیر سنائے اور بغیر دکھائے کچھ دیکھنا و سننا نہیں ہے۔ پھر اللہ تعالیٰ نے اہل الخسران کے نکال دو بال کے بیان کے بعد اہل درجات از اہل ایمان کے فضائل و کرامات کو بیان فرمایا۔ بقولہ۔

إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَأَخْبَتُوا إِلَىٰ رَبِّهِمْ أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ

البتہ جو یقین لائے اور کمین نیکان اور عاجزی کی اپنے رب کی طرف وہ ہیں جنت کے لوگ

اپنے آپ کو صفات قدم میں فنا کر کے صحاب مشاہدہ صفات بقا رہیں اور بدون ضرر فنا کے باقی ہیں کیونکہ اب بعد موع کے ہمیشہ صحاب
موجود ہیں گئے۔ شاہ کرمانی نے لکھا کہ انجات تین طرح ہے علم ایس سے تو بہ کے کیونکہ گناہوں کی طرف کثرت سے عود ہوتا ہے اور خوف
استدراج کا پردہ میں یعنی شاید باوجود ان گناہوں کے انعام فقط استدراج ہوں کہ ناگہانی عذاب میں پکڑا جاوے اور سوم توقع
عقوبت کی ہر وقت، خوف کیونکہ وہاں عدل ہو اور عدل میں یہاں گناہ بہت ہیں استاد نے لکھا کہ انجات یہ ہو کہ ہمیشہ انگسار کے
ساتھ دل کو اللہ تعالیٰ کی طرف خستہ ہو اور خستہ میں کے علامات میں سے یہ ہو کہ ہمیشہ پوشیدہ استعانت کے ساتھ احکام تقدیر کے
نحت میں گھلتے رہتے ہیں پھر اللہ تعالیٰ نے ازلی مقبول بندوں اور ازلی مطرودین فرق بیان فرمایا کہ فرق اول کو نسبت ولایت ہے
اور دوم کو حجاب بقولہ مثل لفریقین کا لامعی آہ بیان اشارت سے ثابت ہو کہ باطنی حالت کے اعتبار سے جو حقیقت میں مشاہدہ و وصال
میں پہنچا وہ محقق مانند سمیع و بصیر کے ہو اور جو حقیقت میں کچھ نہیں مگر ظاہر میں مکار ہے وہ اندھا و بہرا ہے۔ پھر سمیع کی کیفیت
ہے کہ حق تعالیٰ سے اُس کے کلمات کو اسی کی قوت سے سنتا ہو اور انہیں کلمات سے اُس کو خواطر مل کوئی اور ہو جس شیطانی و نفسانی میں فرق
معلوم ہوتا ہے اسی طرح جہاں حق تعالیٰ کو قوت حق سے دیکھتا ہے اور یہ کوئی گمراہی اپنی قوت سے نہیں ملتی ہے وہی پاک پروردگار سبحانہ
اپنے کرم سے عارفوں کے دل اور مجھوں کی آنکھیں روشن کر دیتا جو اُن کو ادیبوں کے دلی خطرات اور غیب کے حقائق ظاہر ہو جاتے ہیں
اور جو شخص مکار جاہل ہے وہ الہامی ہوا توف کو نہیں سنتا کیونکہ اس کو خاص سننا جو بقوت حق سے حاصل نہیں ہوا اور اسپر بشری شہوت
و عوارض غالب ہونے کی وجہ سے اس کو معرفت کے الؤاظر نہیں آتے۔ یہ صریح مثال دونوں کی فرما کر اہل عقل سے دونوں کے
مساوات پوچھی بقولہ بل سیتوین یعنی ہرگز دونوں یکساں نہیں ہیں بعض نے لکھا کہ بصیر وہ شخص ہو کہ تقدیر الہی میں چھپا ہوا ہے
اور جو اس کے نفع و ضرر کے لئے جاری ہو تمام اوقات میں اس کو دیکھے اور سمیع وہ شخص ہے جو خطاب کے تمام اقسام کو خواہ تادیب ہوں یا
تقریب ہوں یا حث و مذہب ہوں تمام اوقات میں سنے پھر بعض مشائخ نے لکھا کہ اندھا وہ شخص بھی ہے جو عبرت کی باتیں نہ دیکھے
اور بہر وہ شخص بھی جو لطائف خطاب کے محروم ہو اور بصیر وہ شخص جو نظر حق سے اشیاء کو دیکھے تو کسی کا انکار نہ کرے اور کسی چیز سے
تعب نہ کرے۔ حنفیہ نے لکھا کہ اندھا وہی ہے جو حقائق اشیاء کو نہیں دیکھتا۔ استاد نے لکھا کہ اندھا وہ ہے جس کو ہدایت کی بینائی
نہ ہو ایسے ہی بہرا جس کے دل کے کان بہرے ہوں پس نہ وہ افعال میں تقدیر کا جمید دیکھتا ہے اور نہ نور فراست سے مکار شفات غیب
پاتا ہے اور فرمایا کہ بصیر وہ ہے جو افعال کو علم الیقین سے دیکھے اور صفات کو عین الیقین سے اور ذات کو حق الیقین سے پس جو چیزیں
غائب ہیں اُن کو ایک قسم کا حضور ہے اور جو مستور ہیں ان میں کشف ہو۔ پھر جو شخص کہ صفت حق سے سنتا ہے اس کو ہوا جس
نفسانی و وسوس شیطانی نہیں سنائی دیتے میں پس دو اعلیٰ علم سے شرعاً سنتا ہے اور خواطر تعریف سے براہ تقدیر سنتا ہو اور خواطر
حق سے براہ اسرار سنتا ہے پس یہ جاہل و عارف کسی طرح مساوی نہیں ہو سکتے ہیں۔ پھر انواع دلائل کے بعد بعض قصص و وقائع
میں سابقہ و اُن کے بد انجام کو شاہد یقینی بیان فرمایا بقولہ۔

وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَى قَوْمِهِ إِتِيكُمْ بِذِكْرٍ مُّبِينٍ ۝ أَنْ لَا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ طِرَاقِي

اور ہم نے بھیجا نوح کو اُسکی قوم کی طرف کہ میں تم کو ڈرستا ہوں کھو کر کہ نہ ہو جو سوائے اللہ کے نہیں

اَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ اَلَيْمٍ فَقَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ مَا نَرَاكَ

ڈرتا ہوں تم پر عذاب سے ایک دھکے والے دن کے پھر بولے سردار جو منکر تھے اُسکی قوم کے ہم دیکھتے نہیں تجھ کو
اَلَا بَشَرًا مِثْلَنَا وَمَا نَرَاكَ اتَّبَعَكَ اِلَّا الَّذِينَ هُمْ اَرْوَاحُنَا بَادِيَ الرَّأْيِ وَمَا نَرَاكَ لَكُمْ
مگر آدمی جیسے ہم اور دیکھتے نہیں کوئی تابع ہوا تیرا مگر جو ہم میں بیچ قوم میں اوپر کی عقل سے اور دیکھتے نہیں تم کو

عَلَيْنَا مِنْ فَضْلٍ بَلْ نَنْظُرُكُمْ كُنُوزٍ بَيْنَ

اپنے اور کچھ بڑائی بلکہ ہم کو خیال ہو کہ تم جھوٹے ہو

وَلَقَدْ دَاوَّدْنَا بِالْبَهِيمِ وَالْأَمَّ سَوَاطِلَ اَلْأَسْمَاءِ اَلَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ اَلَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ اَلَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ
علیہ السلام کے لوگوں کے گمراہ ہونے کے وقت۔ اسی قوم پر۔ یہ قوم بت پرست تھی اور بعد آدم کے دس قرن تک لوگ توحید پر رہے
پھر ان میں کفر پھیل گیا۔ اسی قوم پر۔ بعض نے کہا کہ تقدیر کلام بانی کلم ہے پس ان مفتوحہ کی قرآن ابو عمرو ابن کثیر و کسائی
پر صبح ہو اور باقی قرآن نے ہا کسر پڑھا تو قول مضمر ہے یعنی قال انی۔ یا قائلانی۔ والمعنی اور قسم ہے کہ بیشک ہم نے بھیجا نوح کو اس کی قوم
پاس کہتا ہوں کہ میں بیشبہ تمھارے لیے کھلا ڈر سنانے والا ہوں۔ اَنی اَنَّا نَعْبُدُكَ قَوْلًا اَلَا اَللّٰهُ۔ ان مصدر یہ یا مفسر متعلق بارسلنا یا مذہبیر یا مبین
ہے اور لانا بہیم ہو سراج میں کہا کہ انی کلم اتخ سے یہ جملہ بدل ہو یعنی میں تمھیں ڈرتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ کے سوائے کسی کی عبادت مت
کرو۔ یا مبین کا مفعول ہو۔ یعنی صاف بیان کرنے والا ہوں اس امر کو کہ سوائے اللہ تعالیٰ کے کسی کو بت ہو جو۔ علی ہذا مبین کہنی یقین
نہیں بلکہ افعال متعدی مبنی میں ہو۔ خالی انداز پر اکتفا کیا اسلئے کہ نوح کی دعوت محض انداز تھی بشارت نہیں۔ یہ قول ضعیف ہے بعض نے کہا
کہ بشارت ان میں کارگر نہیں ہوئی۔ مگر جہم کہتا ہے کہ قوم بد افعال میں مبتلا تھی اس سے باز رہے کا حکم دیا اور نہ ماننے کی صورت میں ڈر
سنا یا۔ اِنی اَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ اَلْیَوْمِ اَلْاَلَمِ۔ بیشبہ مجھے تم پر عذاب روز الیم کا خوف ہو۔ روز کو الیم کہنا باعتبار اس کے عذاب کے
ہے اور مراد روز طوفان ہر بار روز قیامت اور ظاہر یہ ہے کہ قیامت مراد ہو یا مخالفت پر عذاب کا یقین کر کے فرمایا کہ ایک نہ ایک روز تم پر
عذاب آئے گا اسلئے کہ غرق کی وحی پہچنے ہوئی ہے ہاں محتمل ہو کہ پہلے سے قوم کا انجام معلوم ہو وہ اللہ علم فی السرائح۔ ابن عباس نقل
نے فرمایا کہ حضرت نوح چالیس برس کی عمر ہونے پر رسول ہوئے اور ساڑھے نو سو برس قوم کو راہ راست کی طرف بلایا۔ مقابل نے کہا کہ
سو برس کی عمر میں اور بعض نے کہا کہ پچاس برس اور بعض نے کہا کہ دو سو پچاس برس کی عمر ہونے پر رسول ہوئے اور ساڑھے نو سو برس دعوت
کی اور بنی طوفان کے ڈھائی سو برس زندہ رہے تو ان کی عمر ایک ہزار چار سو پچاس برس کی ہوئی اور نوح اسی عمر میں ہی ہوا ہذا جس نے کہا
کہ کثرت گریہ کی وجہ سے نوح بالفتح سے ماخوذ ہو اسے سو کیا کہیو بلکہ عربی اشتقاق میں ہو سکتا۔ اس سورہ میں سات فقہ ترتیب وار
جس طرح زمانہ میں واقع فرمائے ہیں ذکر کئے اذ انجملہ پہلے ہی قصہ نوح ہے۔ الحاصل حضرت نوح نے قوم بت پرست سے کہا کہ اگر تم نے
سوائے اللہ تعالیٰ کے غیر کو پوجا تو مجھے تم پر عذاب الیم واقع ہونے کا خوف ہو لہذا تم باز رہو تبستم کہتا ہے کہ جو کوئی مشرک مرے
اپر عذاب آئے ختم یقینی ہو پس ظاہر کلام اسکو مشعر ہے کہ آنحضرت نے قوم کو دنیاوی عذاب کا خوف دلایا تو ہم نے ان کے جواب
میں صاف انکار کیا اور تین بہرہ پیش کئے چنانچہ ان کو یہ بیان فرمایا۔ بقرہ تعالیٰ اَلَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ اَلَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ
یَا سُبْحٰنَ مَنْزِلَتِ مَاجِلِ ہر۔ اَلَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ اَلَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ۔ بیان ملازمینی اسکی قوم کے اشراف نے جو کافر تھے۔ کہا۔

اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ بعض اشرف قوم کافر تھے لیکن اظہر یہ ہے کہ جملہ الذین کفروا محض بدست کیلئے ہے یعنی ان ملا کی بھت بھی نہ تھی
کافر تھے اسلئے کہ کلام ربانیت سے ظاہر ہوتا ہے کہ ایمان لانا اسے دنیا کی راہ سے حیر لوگ تھے۔ بالجملہ رئیس کفار قوم نوح کے تھا کہ۔ ماکہ
نور لک اکتبہ انکنا ہذا اعتراض و شبہ یہ کہ ہم نہیں دیکھتے تجھ کو مگر ایک آدمی مانتا ہے یعنی اللہ تعالیٰ کا رسول کوئی فرشتہ ہوتا آدمی
کیا ہو گا اور تو ہمارے مثل آدمی تھے یہ فوجیت ہم رو سے بڑھ کر نہیں ہو سکتی جیسے کفار کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو لیتے تھے و ماکہ
نور لک اکتبہ انکنا ہذا یعنی انزل انہم ذال عجزہ و انزل جمع و انزل لیسکون ذال جیسے کلبہ اکلبہ اکالب پس ان اذل
جمع الجمع ہو اور بعض نے اسم تفصیل رذل بروزن اشرف کے جمع قرار دی جیسے اساد و جمع اسود پھر رذل یاخذ جولاہم و روزہ و روزہ وغیرہ کے
آدیوں میں سے اور گھٹیا ہر جنس میں سے۔ تاویبی الزاوی ظاہر اسلئے یعنی بدون غرض و توق کے۔ اور نصیب سکون بنا بنظر کے یعنی وقت ظہر
اول راستہ کے۔ یہ دو سطر شہدہ جایا اور منی یہ کہ اور ہم نہیں دیکھتے کہ تیری پیروی کی ہو کسی نے سوائے ایسے لوگوں کے جو ہم میں سے اراذل
ہیں انہوں نے بھی بدون غور و تہن کے سرسری نظر سے اتباع کر لی۔ ان کثیر نے لکھا کہ کافروں کا یہ اعتراض ان کی جہالت و بے عقلی پر
دلیل ہو اسلئے کہ جو امر حق ہے وہ ہمیشہ حق ہی چاہے اراذل اسکی پیروی کریں چاہے اشراف۔ بلکہ سچی بات یہ ہے کہ جو ہر مذہب امر حق و حکم الہی
کی پیروی کرتے ہیں ہی اشراف ہیں اگرچہ فقیر ہوں اور جو اس سے منہ موڑتے ہیں وہی رذل ہیں چاہے تو ننگ ہوں پھر اگر ایسا واقع
ہوتا ہے کہ امر حق و نبیاد و دیا رکی پیروی کرے اسلئے فقیر و ضعیف لوگ ہوتے ہیں ان میں کچھ غرور نہیں ہوتا اور دوسرے حق کے تابع
ہو جاتے ہیں اور رؤساء اکثر مخالف ہوتے ہیں اسلئے اسلئے ہر قل بادشاہ روم نے جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا حال پوچھا اور آپ کی اتباع دریافت کی
اور ابوسفیان نے کہا کہ ضعیف لوگوں نے انکی پیروی کی اگر کسی شریف نے پیروی نہیں کی تو بادشاہ نے کہا کہ تم بہت کچھ بلکہ رسولوں کی پیروی کرنا
ضعیف ہی ہوتے چلے آئے ہیں بھلا کون سے کافر دین نے اتباع فرما کر جو لاہم وغیرہ اراذل کہا اور یونانی۔ یہ نہیں جانتا کہ دین کی بزرگی اور رسول
کی پیروی میں شرافت ہو مال و مناصب کے کچھ دخل نہیں اور کوئی پیشہ جائز ہو اس سے دین میں کچھ نقصان نہیں آتا بلکہ جہت میں انکی سیرت بہتر ہے تو
بہترین و دین میں افضل ہیں ان کثیر نے لکھا کہ ادا کی گئی کا اعتراض ہی محض جہالت ہے کچھ عیب نہیں اسلئے کہ حق جب کھلیا تو میں اسکو فکر کو کوئی مجال نہیں
ہوتی بلکہ اس حال میں امر حق کی اتباع فرض ہو ایسی حالت میں سوائے عیبی گراہ جاہل کے کوئی بدی و برائی لگانے میں نہیں پڑے گا اور
اللہ تعالیٰ کے رسول ہمیشہ امر و نہی لائے ہیں اور صحیح حدیث میں آیا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں نے جس کسی کو اسلام کی طرف بلایا
اسنے کچھ نہ کچھ گردن انورانی سوائے ابو بکر رضی اللہ عنہ کے کہ اسنے کچھ بھی توقف نہ کیا یعنی فوراً ایمان لائے پھر کافروں نے قیدہ شہر
حضرت نوح وان کی اتباع سب پر پیش کیا یعنی قولہ ص ما آتونی لکذکر علینا و فی فیضی۔ اور ہم لوگ چھانے لئے اپنے اوپر کچھ فضیلت
نہیں دیکھتے۔ یعنی دنیاوی مال و دولت میں تم ہم سے اچھے نہیں ہو۔ ان کثیر نے لکھا کہ یہ لوگ اندھے تھے ہر سے تھے تو نگے تھے ان کو
ہذا ان داسکی ہر گ کی کیونکر نظر آتی پھر حضرت پائیر کی فضیلت کہاں سے دیکھتے کہ ادا دنیاوی غرق کے سوائے آخرت میں بھی اراذل و خوار
ہوں گے جو دنیا میں اندھے ہو کر امر حق میں متروک اور جہالت کے اندھیرے میں پائیر تھے آخرت میں دوزخ کے اندھیرے میں جاویں گے
پھر ان کافروں نے حضرت نوح کے مقابلہ میں خود کو بھی بھڑا اور اپنی اصل کی طرف جو تمام کافروں میں ہمیشہ موجود ہو رہے کیا اور
وہ ظالمی گمان رہے چنانچہ کہا کہ انکنا ہذا۔ بلکہ ہم تو تم کو جو مانگاں کہ تمہیں اسی گمان پر ہم گئے اور کسی طرح آنحضرت کی
فضیلت نہ تھی۔ حالانکہ گمان سے حق نہیں لگتا ہے آخر غرق کے عذاب میں پائیر جی حال کفار مذکور کا تھا کہ تو ان کو اللہ تعالیٰ کے

وَلْيَقُومُوا لَكُمْ مَعْلُومًا ۚ مَا كَانِ اٰجُرِيْ اِلَّا عَلٰى اللّٰهِ وَمَا اَنَا بِطَارِدٍ ۚ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا

اور اے قوم! انکے میں تم سے اس پر کچھ مال میری مزدوری نہیں مگر اللہ پر اور میں نہیں ہاں کئے والا ایمان والوں کو
انہم ملقوا ربہم والکئی اربکم قومًا یحکمون ۝ ولیقوم من ینصرون من اللہ
ان کو ملے اپنے رب سے لیکن میں وہ دیکھتا ہوں تو لوگ جاہل ہیں اور اے قوم! کون چھڑا دے بلکہ اللہ سے

اِنْ طَوَّدْتَهُمْ اَفَلَا تَذٰکُرُوْنَ ۝

اگر ان کو دیکھ دوں کیا تم دھیان نہیں کرتے ہو

وَلْيَقُومُوا لَكُمْ مَعْلُومًا ۚ غنیہ علیہ راجع اس نفع کی طرف ہو جو پہلے ان کو فرمایا تھی۔ مالا۔ اور اے قوم! میں نہیں ہاں کئے اس نفع پر
تم سے کچھ مال یعنی خالص اللہ تعالیٰ کے حکم سے اسکے واسطے تم کو اسکی سیدھی راہ پر لانا ہوں اور تم سے کچھ چاہتا ہوں کہ تم تمہارا کرو کہ اسی
مال کیلئے ایسا کیا۔ بلکہ تم سے ہے عرض نصیحت ہو۔ اِنْ اَجْسَدُ بِکُمُ اِلَّا عَلٰی اللّٰهِ۔ نہیں میری مزدوری مگر اللہ تعالیٰ پر۔ یعنی
اللہ عزوجل نے اپنے فضل سے مجھے اس کام پر ثواب جزیل دینے کا وعدہ فرمایا ہے تو میرا ثواب تو وہی ہے پھر کافروں کے تبرع و خیر
کی درخواست کا جواب دیا ہوں۔ وَمَا اَنَا بِطَارِدٍ ۚ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا۔ اور میں کبھی نہیں ہاں دینے کو کہنے والا ہوں ان لوگوں کو جو ایمان
لائے۔ روایت ہو کہ کافروں نے صریح درخواست کی تھی کہ ان رذیل لوگوں کو دور کرو تو وہ ہم تمہارے پاس بھیجیں اور بعض نے کہا کہ اہل
گنہگاروں سے یہ بات نکلتی تھی بہر حال جواب دیدیا کہ میں کبھی ایسا نہیں کروں گا۔ یہ ویسا ہی ہے جیسے کفار مکہ نے آنحضرت صلیم
سے ضعیفہ مومنین کو ہٹانے اور خاص اپنے لئے مجلس بنانے کی ہوسٹ کی تھی واللہ تعالیٰ نے قولہ لا تطرد الذین یدعون بہم الایۃ۔ سے صریح
ممانعت فرمائی پھر حضرت نوح نے جن کو کافر رذیل کہتے تھے انکا مرتبہ مع اپنے فعل کی دلیل کے بیان کیا بقولہ۔ اِنَّہُمْ
مَلٰٓئِکَۃٌ رَّسُوْلٌ ۚ یٰۤہٰ اَیُّہَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا۔ اپنے پروردگار سے ملنے والے ہیں۔ انکا مرتبہ یہ ہو کہ پروردگار عزوجل ان سے ملاقات فرما دے گا اور ان کو
ان کے ایمان و نیکیوں کا اچھا ثواب عطا کرے گا کیونکہ ایمان و اعمال نیک کسی کے ضائع نہیں ہوتے اور وہی حق تعالیٰ کے
نزدیک مقبول ہیں۔ دنیاۓ غانی و دولت بالکل بیخ و باطل ہے۔ اسی واسطے فرمایا۔ وَلَکُمُ اَرْضٌ مَّا تَحْمِلُوْنَ۔ لیکن میں
تم کو ایسی قوم دیکھتا ہوں کہ تم جہالت کرتے ہو۔ یعنی صاف بات صحیح جسکو ہر عقل والا جان لیتا ہے اس سے تم جاہل ہو پھر زیادہ
انکا مرتبہ بڑھایا اور طرد کا جائز نہ ہونا بتلایا بقولہ۔ وَلْيَقُومُوا لَكُمْ مَعْلُومًا ۚ اِنَّ اللّٰہَ اِنّٰی طَوَّدْتُہُمْ۔ اور اے قوم! کون مدد کر کے
مجھے بچاویگا اللہ تعالیٰ سے اگر میں ان لوگوں کو مطرود کروں یعنی ان کا مطرود کرنا خلاف مرضی الہی ہے اگر میں بالفرض طرد
کروں تو اللہ تعالیٰ مجھ پر عذاب فرما دے گا پھر اس کے عذاب سے بچانے والا کوئی نظر آتا ہے ہرگز کوئی ممکن نہیں ہو پھر ان کو ان کی
جہالت پر تنبیہ کی بقولہ۔ اَفَلَا تَذٰکُرُوْنَ۔ کیا بھلا تم غور نہیں کرتے ہو بعض نے کہا کہ افلا یعنی ہلا یعنی حروف تہذیب ہو یعنی
کیونکہ میں غور کر کے سمجھ حاصل کرتے ہو کہ ایمان طاعت سے کوئی ہو اللہ تعالیٰ کے نزدیک مقبول ہو جاتا ہے کسی کو اس کے رد
کرنے کی مجال نہیں ہو اور دنیاوی دولت سے قرب الہی و شرف نہیں حاصل ہوتا۔ فِی الْعَرٰسِ قولہ وما انا بطارد
الذین آمنوا اتم حضرت نوح علیہ السلام نے بیان کر دیا کہ میں ایسے لوگوں کو مطرود نہیں کر سکتا جنہوں نے دنیا کو جو محل امتحان تھا
چھوڑا اور خالص اللہ تعالیٰ کی طرف جمع لائے اور دار آخرت پسند کیا اور حق تعالیٰ نے اہل سے ان کو اپنے دیدار و مجلس انس

وسماح کلام ومعرفت صفات و ذات کیلئے برگزیدہ کردیا تھا پھر دلیل فرمائی بقولہ انہم ملّا قوا ربہم یعنی انکا مقبول کرنا یا مٹو کرنا میرے حوالہ نہیں ہے بلکہ جس پاک خالق جل جلالہ نے مجھے پیدا کر کے رسول بنانے کو چھانسا اسی نے اپنے ان بندوں کو ولایت کیلئے مخصوص کیا اور اسکو اختیار ہے کہ اپنی رحمت سے جسکو چاہے سرفراز کرے اور تم لوگ اندھے جاہل ہو تم کو چاہیے کہ انکی نیکوئی کو مت دیکھو اور دنیا سے اعراض کر بیٹے اُنکے پچھلے کپڑوں زرد رنگ کو لما ظمت کر کیونکہ ملکوت و جبروت میں بسیر کرنا بوائے ہی لوگ ہیں شیخ ابو حنیفہؒ نے اس بیت میں کہا کہ میں جن میں منہ موڑ دیکھا ایسے لوگوں سے جنہوں نے اللہ تعالیٰ کی طرف منہ کیا کیونکہ جو کوئی خلاص سے اللہ تعالیٰ کی طرف توجہ دے اللہ تعالیٰ اسپر توجہ فرماتا ہے جس کوئی ایسے شخص سے منہ موڑے اُس نے اللہ تعالیٰ سے منہ موڑ لیا پس میں ایسا نہیں کروں گا پھر حضرت فہم علیہ السلام نے کافروں کے بھولے قول کا جواب فرمایا اَلَا تَعْلَمُ

وَلَا اَقُولُ لَكُمْ عِنْدِي خَزَائِنُ اللّٰهِ وَلَا اَعْلَمُ الْغَيْبُ وَلَا اَقُولُ اِنِّي مَلَكٌ وَلَا اَقُولُ

اور میں نہیں کہتا تم کو کہ میرے پاس ہیں خزانے اللہ کے اور نہ میں خبر رکھوں غیب کی اور نہ میں کہوں کہ فرشتہ ہوں اور نہ کہوں گا لَئِنْ تَزِدُّنَّی اَعْنٰی اَعْبُدُکُمْ لَیُّؤْتِیْکُمُ اللّٰهُ خَیْرًا وَّ اللّٰهُ اَعْلَمُ بِمَا فِیْ اَنْفُسِہُمْ میں کہ جو تمہاری آنکھ میں حیرت ہے نہ دے گا ان کو اللہ جلائی اللہ ہنر کرنے والا ہے جو ان کے حق میں ہے

اِنِّیْ اِذَا الْمِنَ الظّٰلِمِیْنَ

یہ کہوں تو میں بے انصاف ہوں۔

وَلَا اَقُولُ لَكُمْ عِنْدِي خَزَائِنُ اللّٰهِ۔ اور میں تم سے یہ نہیں کہتا کہ میرے پاس اللہ تعالیٰ کے خزانے ہیں یعنی رزق کے خزانے یا اموال کے خزانے۔ یہ جواب کفار ہے کہ رسول ہوتا تو اللہ تعالیٰ کے خزانے رکھتا ہوتا۔ یعنی رسول کیلئے یہ شرط نہیں ہے اور بعض نے کہا کہ یہ معنی ہیں کہ جیسے میں تم سے مال نہیں مانگتا ویسے ہی یہ بھی نہیں کہتا کہ اللہ تعالیٰ کے خزانوں کا مالک ہوں بلکہ مجھے مال سے دینے یا لینے کی کچھ عرض متعلق نہیں ہے کیونکہ یہ اموال دنیاوی سب فانی ہیں ان کے حاصل ہونے سے کچھ آبرو نہیں اور نہ ہونے سے کچھ ذلت نہیں ہوا اور ان کی جستجو میں عمر برباد کرنا عذاب کی گرفتاری ہے۔ ہاں دارالآخرۃ کی نعمتیں البتہ باقی و دائم ہیں وَلَا اَعْلَمُ الْغَيْبُ اور یہ بھی نہیں کہتا کہ میں غیب جانتا ہوں۔ بلکہ میں نے وحی الہی پہنچنے پر تم سے ہی کہا تھا کہ اِنِّیْ نَذِیْرٌ مِّمَّنْ کَلَّمَا دُرِّسَانِے والا ہوں۔ وَلَا اَقُولُ اِنِّيْ مَلَكٌ۔ اور یہ بھی میں نہیں کہتا کہ میں فرشتہ ہوں تاکہ تم کہو تم کو تم کو اپنے مثل آدمی دیکھتے ہیں بیشک آدمی ہوں اور آدمیت و نبوت و دونوں جتنے ہوتے ہیں کوئی شک نہیں بلکہ تمہارے لئے جو اللہ تعالیٰ کا رسول ہو وہ آدمی ہونا چاہیے۔ اس کلام سے بعض نے استدلال کیا کہ آدمی سے فرشتہ افضل ہوتا ہے کیونکہ اپنے سے افضل کی اسطرح نفی کیا کرتے ہیں اور جواب دیا گیا کہ یہ استدلال نہیں صحیح ہے کیونکہ حضرت نوح نے کافروں کے جواب میں یہ کہا جو کہتے تھے کہ تم تو ہمارے سے آدمی ہو پس جواب دیا کہ میں اپنے کو فرشتہ کہتا تھا جو تم مجھ پر طعن کرتے ہو اور حق اس بحث میں یہ ہو کہ سرے سے ہم بحث ہی نہ کریں کیونکہ ہم کو طاعات الہی و عافیت کی راہ چلنے سے کام ہے اس بحث سے کیا کام کہ کون افضل ہے۔ وَلَا اَقُولُ لَئِنْ تَزِدُّنَّی اَعْبُدُکُمْ لَیُّؤْتِیْکُمُ اللّٰهُ خَیْرًا۔ اور جن لوگوں کو تمہاری آنکھیں حقارت سے دیکھتی ہیں ان کے حق میں یہ نہیں کہتا کہ اللہ تعالیٰ کبھی اُنکو جلائی و بہتری نہ دے گا کیونکہ نواب و مدجات کا مدار دل کے ایمان و سلامتی پر ہے مجھے ان کے دل کا حال

بولے اے نبیؐ تو ہم نے جہنم کو چھوڑ دیا ہے اب یہ آج وہ دیتا ہے ہم کو اگر تو
 سچا ہے
 قَالَ إِنَّمَا يُتِيكُم بِهِ اللَّهُ إِنْ شَاءَ وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ ۝ وَلَا يَنْفَعُكُمْ نُصْحِي إِنْ أَرَدْتُ
 کہانہ لادینگانہ اُسکو اللہ ہی اگر چاہے گا اور نہ تم تمکا و نہ تمکو ہمارے کہ
 اِنْ أَنْصَحْتُ لَكُمْ أَنْ كُنْتُمْ إِنْ شَاءَ اللَّهُ يُبِيدْكُمْ وَهُوَ رَئِيمٌ ۝ وَاللَّهُ تَجَوَّزُ عَنْكُمْ
 تمکو نصیحت کروں اگر اللہ چاہتا ہو گا کہ تم کو برباد چلا دے
 دہی ہے رب تمہارا اور اسی کی طرف پھر جاؤ گے

قَالُوا أَكْفَرُوا مِمَّنْ سَبَّكَ فَكُلَّمَا لَعَنُوا لَعْنًا ۖ لَعَنَ اللَّهُ أَصْفَادَهُمْ ثُمَّ هُوَ الَّذِي يَلْعَنُ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ ۚ فَالَّذِينَ كَفَرُوا هُمْ أَكْثَرُ مِمَّنْ يَذَّكَّرُونَ ۚ

کہنے میں غلبہ کا کلام لایا۔ فَالَّذِينَ كَفَرُوا هُمْ أَكْثَرُ مِمَّنْ يَذَّكَّرُونَ ۚ۔ پس ہم سے جہاں میں انکار کیا یعنی طویل کلام سے تو نے سب باتوں پر دلائل پیش کئے لیکن کافروں کے گمان سے یہ سب باہر تھا لہذا کہا۔ فَالَّذِينَ كَفَرُوا هُمْ أَكْثَرُ مِمَّنْ يَذَّكَّرُونَ ۚ۔ سوئے آجو کہ تو ہم کو وعدہ دیتا ہے یعنی عذاب کے وعید دیتا ہے وہ عذاب کے آ۔ ہا میں بار تعدیہ ہو۔ اِنْ كُنْتَ مِنَ الصّٰدِقِیْنَ۔ اگر تو سچوں میں سے ہے ہر جزا اس شرط کے محذوف ہو جس پر صلہ یا قبل دلائل کے کہتے ہیں یعنی اِنْ كُنْتَ صَادِقًا فَاتَّسَا بِمَا تَعِدُنَا۔ یہ اس مذہب نحو میں کے طور پر جو جزا کو شرط پر مقدم ہونا جائز نہیں کہتے ورنہ دوسرے مذہب پر جزا مقدم ہو۔ حاصل آنکہ تیرا منافیہ ہم میں کچھ مؤثر نہیں اب اگر تو سچا ہے تو وہ عذاب جس سے ڈراتا ہے لا۔ قَالَ فِي السَّمَاءِ اس آیت میں دلیل ہے کہ دلائل کو صاف بیان کرنا اور کافروں کے شبہات دور کرنا یہ انبیاء علیہم السلام کا ہمیشہ ہوا و تقلید و حیا لست کرنا کافروں کا ہمیشہ ہے حضرت ذر نے اُن کے جواب میں کہا۔ اِنَّمَا يَأْتِيكُمُ الْبَرْقُ وَاللَّهُ اُسْكُو تَوَالِدًا ۚ

یہی تم پر لاؤ گیگا۔ اِنْ شَاءَ اِگر وہ چاہے گا یعنی تم پر عذاب مجھ سے جلدی مانگے ہو تو مجھے کچھ اختیار نہیں ہے بلکہ اللہ تعالیٰ قادر مختار ہے اگر چاہے گا تو تمہاری موت سے پہلے ہی تم پر عذاب لاؤ گیگا اور چاہے گا تاخیر فرماؤ گیگا۔ وَمَا اَلَمْ يَخْلُقْ ۚ۔ اور تم لوگ اس عذاب سے بچنے والے نہیں ہو یا تم عذاب میں اللہ تعالیٰ کو عاجز نہیں کر سکتے کہ تم پر عذاب نہ کر سکے پھر حضرت نوح نے کلام کو قطعی طور پر ختم کر دیا

بقولہ فلا یفعلکم نصیحتی ان اردت ان اکتھم لکم۔ اور زمین نفع دیتی تم کو میری نصیحت اگر میں چاہوں کہ تم کو نصیحت دون۔ ان کان اللہ یؤیدکم ان یغویکم۔ اگر اللہ تعالیٰ نے چاہا ہو گا کہ تم کو گمراہ کرے۔ تقدیر کلام یون ہوان کان اللہ یرید ان یغویکم فان اردت ان اکتھم فلا یفعلکم نصیحتی۔ پس یہ مذہب عدم جواز تقدیر لہذا ان اردت ان اکتھم لکم کی جزا بشکل جملہ اول محذوف ہو اور مذہب جواز تقدیر جملہ شرط و جزا اول جزا شرط ثانی ہو اور یہ شرط میں حکم ثابت ہونے کیلئے یہ شرط ہو کہ ثانی قبل اول کے واقع ہو اور مفاد خلاف ایسی صورت میں ظاہر ہوتا ہے کہ ایک مرد نے جو دوسے کا کہ تو طلاق ہو اگر تو گھر میں داخل ہوئی اگر تو نے زبردستی بات کی پس اگر وہ داخل ہو کر بات کرے تو طلاق نہ پڑے گی اور اگر بات کر کے داخل ہو تو طلاق ہو جائے گی۔ ہذا مذکورہ فی السراج اور تمام یہ بحث مستقیم کے وجہ عالمگیری سے تلاش کر دیں اس سراج اس آیت میں دلیل ہو کہ اللہ تعالیٰ ابھی بندہ سے کفر کو ارادہ کرتا ہے پس جب اس نے ارادہ کیا تو بندہ سے ایمان کا صادر ہونا ممکن نہیں ہے مسترحم کتاب ہے کہ ازلی اختیار ہی ہو چنانچہ اہل بین اگر اسکو کافر مقرر کیا تو وہ کبھی مومن نہیں مر گیا اگرچہ مثل بلعم یا عور کے درمیان میں مانند ابلیس کے بظاہر کسی کو امت کو پہنچے۔ یا جملہ ارادہ الہی مقدم ہے اور وہ خالق پاک قادر مختار ہو جو چاہے کرے اس پر کسی کا کچھ حق نہیں ہو اس واسطے حضرت نوح نے ان کافروں کو ان کے خالق عزوجل کے حوالہ کیا۔ بقولہ تعالیٰ۔ هُوَ الَّذِي يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ وَهُوَ الَّذِي يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ۔ وہی تھا اگرچہ اور کسی کی طرف تم لوٹاے جاؤ گے ف فی العسر واليسر قل لا یفعلکم نصیحتی ان اردت ان اکتھم لکم نصیحتی تم کو فائدہ دیتی حالانکہ اللہ تعالیٰ نے قبول نصیحت کی استعداد پر پیدا نہیں کیا اور یہ شقاوت انہی تھاے حق میں ہے اور نصیحت تو اسی کو کا کر ہوتی ہے جسکے دل میں اس کے رب کی طرف سے کوئی ایسی استعداد ہو جو اسکو معصیات سے بھڑکے دوسکے اور نصیحت سننے پر آمادہ کرے شیخ صدوق القضا نے کہا کہ نصیحت ایسے شخص کو مفید نہیں جو اپنے آپ کو نصیحت نہ کرے پھر اس ذکر دفعہ کے درمیان میں بطریق جملہ مقررہ اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے ہتان کفار و فاجر فرمایا بقولہ تعالیٰ۔

اَمْ یَقُولُونَ اَفْتَوَانِ طَقْلٌ اِنْ اَفْتَوْنَاهُ فَعَلٰی اِجْرًا عِیْ وَاَنَا بَرِیٌّ مِمَّا یَحْمِلُ مَوْنٌ ۝

کیا کہتے ہیں کہ بنا لایا قرآن کو تو کہہ اگر بنا لایا ہوں تو مجھ پر ہے میرا گناہ اور میرا ذمہ نہیں جو تم گناہ کرتے ہو مقاتل نے کہا کہ یہ کفار کہہ کا کلام حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ بطریق جملہ مقررہ درمیان قصہ نوح میں ذکر فرمایا کہ قول کو شیخ ابن کثیر نے اختیار کیا اور رازی نے کہا کہ یہ بہت بعید ہے بلکہ یہ کلام جملہ کلام نوح علیہ السلام کے ہو یعنی انکی قوم انکو اس وحی میں فخری بتلاتی تھی تو کہا کہ اَمْ یَقُولُونَ اَفْتَوَانِ۔ بلکہ کہتے ہیں کہ اسنے افترا کر دیا یعنی اپنی طرف سے گڑبہ لیا ہے۔ ضمیر افترا اور راجع بجانٹ جی ہے جو قوم کو ہونچانی تھی قُلْ اِنْ اَفْتَوْنَاهُ فَعَلٰی اِجْرًا عِیْ تو کہہ دے کہ اگر میں نے اسکو گڑبہ لیا تو مجھ پر اسکا اجر ام ہے۔ اجرام کسی ممنوع بات میں پڑ جانا پس مضاف محذوف ہو یعنی گناہ اس اجرام کا وَاَنَا بَرِیٌّ مِمَّا یَحْمِلُ مَوْنٌ۔ اور میں بری ہوں اس چیز سے جسکا تم اجرام کرتے ہو۔ یعنی تمہارے اجرام کے شقاوت میں بری ہوں کہ ناحق تم مجھ پر افترا کرتے ہو۔ بعض نے لکھا کہ ان فرسیہ فعلی اجرامی۔ ایک محذوف جملہ پر دلالت کرتا ہو اسی سے وہ حذف کیا گیا یعنی وہ ان کنت صادقاً وکذبتمونی فعلیکم عقاب لکم یعنی اور اگر میں سچا ہوں اور تمہیں نے مجھے جھوٹا بتلایا تو اس کا عذاب تم پر ہے۔ مسترحم کتاب ہے کہ قولہ وَاَنَا بَرِیٌّ اسی معنی پر دلالت کرتا ہے اور یہ حسن بیان طبع ہے۔ پھر خبام قوم نوح علیہ السلام بیان فرمایا۔ بقولہ تعالیٰ۔

وَأَوْحِي إِلَى نُوْحٍ أَنَّهُ لَئِنْ يُؤْمِنُ مِنْ قَوْمِكَ إِلَّا مَنْ قَدْ آمَنَ فَلَا تَبْتَئِسْ بِمَا كَانُوا يَفْعَلُونَ ۝

اور حکم ہوا ابراہیمؑ کے کہ اب ایمان نہ لاؤ گی کسی قوم میں مگر جو ایمان لا چکا سو تمہیں نہ ان کا مون پر جو کہ رہے ہیں
وَأَصْحَابُ الْفُلْكِ بِأَعْيُنِنَا ۚ وَوَحِّينَا ۚ وَكُنَّا طَبْعِي فِي الَّذِينَ ظَلَمُوا ۚ إِنَّهُمْ مُخْتَلَفُونَ ۝ وَكَيْفَ يُنْفَعُ

اور ہونا کشتی روبرو ہمارے اور ہمارے حکم سے اور نہ بدل مجھ سے ظالموں کے واسطے یہ اللہ عز و جل ہو گئے اور وہ
الْفُلْكِ نَفْعًا ۚ كُلُّ امْرِئٍ عَلَىٰ مَكَامٍ مِّنْ قَوْمِهِ ۚ سَخِرَ لَكُمْ مِّنْهُ قَالُوكَ إِنَّ تَسْخِرُهُ ۚ وَآمَنَّا ۚ فَإِنَّا نَسْخَرُهُ مِنْكُمْ ۚ ط ۝

کشتی بنانا اور جو جب گذرے ہیں اس پر سردار اس کی قوم سے ہنسی کرتے اس سے دلا اگر تم ہنستے ہو ہم سے قوم ہنستے ہیں تم سے جیسے
تَسْخِرُونَ لَهُ فَسَوْفَ يَكْمُلُونَ ۚ لَأَمَّا يَأْتِيهِ عَذَابٌ يُخْزِيهِ وَيَحْمِلُ عَلَيْهِ عِثَابًا مِّنْ قَوْمِهِ ۚ

تم ہنستے ہو اب آگے جان لا گئے کس پر آتا ہے عذاب کہ رسوا کرے سکو اور اترتا ہے اس پر عذاب ہمیشہ کا
يَحْمِلُ عَلَيْهِ عِثَابًا مِّنْ قَوْمِهِ ۚ وَتَتَبِعُهُ خِزْيًا مِّنْ قَوْمِهِ ۚ فَانصُرْ لِّدَعْوَاهِمْ ۚ إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ ۚ

پہلے بعض ترکیب و معانی معلوم کر لو۔ قولہ انہ من محل رفع من نائب فاعل ہے۔ قولہ من یومن بعض نے کہا کہ وقت موت کفار تک
ان کے ایمان سے ایسی دلائل کو حرف کن آیا۔ قولہ الامن قد آمن اے الامن قد سبق ایمانہ۔ یا مراد یہ کہ الامن استعد للایمان۔ ظاہر
مراد ہمیں جو وہ معنی یہ ہوں گے الامن آمن فانه یومن۔ اور اس کا فساد ظاہر ہے۔ قال المسترحم اللہ الامن یقال ان المعنی انہ لا تصف بالایمان

من قوم الامن قد آمن فانه متصف بہ دانا۔ اور بعض نے کہا کہ استثناء منقطع ہے بابت قولہ الامن قد سلف چنانچہ بارہ پنجم وغیرہ میں گذرا
قولہ فلا تبتئس ہوس معنی حزن اور ہتاس حزن آگین نہ ہونا۔ بائس مسکین۔ قولہ باعیننا اے ہر آئی منا یعنی ہماری نظر و برو کہ ہاں

ہم دیکھتے ہیں کیونکہ اللہ تعالیٰ سب کے معنی ہے اور یہ مجاز ہے مراد اس سے حفاظت آتی ہے اور یقین سے تعبیر کیا حفظ کو کیونکہ وہ دیکھے کا آلہ
ہے جس سے حفاظت ہوتی ہے بعض نے کہا کہ باعیننا یعنی بعینا۔ ہمارے دیے علم سے اور عین کی جمع بغرض ہمانہ تعظیم ہے و

کثرت سے مقصود نہیں ہے اور بعض نے کہا کہ مضاف الیہ محذوف ہو اور تقدیر یہ کہ باعین ملا لگتا یعنی ہمارے ملا لگنے کی نگاہ روبرو
بعض نے کہا کہ مراد اس سے حکم آتی ہے اور ایک جماعت نے کہا کہ میں صفت آتی ہے اسکو بدون تاویل و تمثیل و تشبیہ و تعطیل و تقدیر

کے رکھنا اور سپر ایمان لانا مذہب سلف صاحبین ہو اگر کہا جادے کہ پھر عین جمع کیوں آئی تو جواب یہ کہ جیسے فیمین جمع شکم واسطے
وحدہ لا شریک ہے اسی رعایت سے جمع ہو چنانچہ نفعا غیر مستحسن اور انفسا صحیح ہے۔ قال تعالیٰ۔ وَأَوْحِي إِلَى نُوْحٍ ۚ

لَئِنْ يُؤْمِنُ مِنْ قَوْمِكَ إِلَّا مَنْ قَدْ آمَنَ ۚ کہ ہرگز نہیں ایمان لاؤ گی کسی قوم میں سے کوئی سوائے ان کے جو
ایمان لا چکے اس میں پیغمبر کو قوم کے ایمان سے تادم موت مایوس کر دیا اور معلوم ہو گیا کہ یہ لوگ برابر کفر پر اڑے رہیں گے حالانکہ

اس سے پہلے آنحضرتؐ اپنی قوم کے ایمان نہ لانے پر غمگین ہوئے۔ فَلَا تَبْتَئِسْ بِمَا كَانُوا يَفْعَلُونَ ۚ سو تو ان پر غمگین مت مت ہو
سبب ان کے فعل کے یعنی کفر و بت پرستی و انکار تو حید و رسالت جو ان سے صادر ہوتا ہے اس سے غمگین مت ہو۔ قتادہ نے

کہا کہ اسی وقت نوحؑ نے دعا کی کہ رب لا تذر علی الارض من الکافرین دیار الالباب۔ اور حسن سے روایت ہو کہ نوحؑ نے اپنی قوم پر
بددعا نہیں فرمائی یہاں تک کہ جب یہ وحی ہوئی تو ان سے امید منقطع ہوئی تب بددعا فرمائی۔ محمد بن اسحاق نے عبید بن عیس

الیشی سے روایت کی کہ عبید کو خبر ہوئی کہ نوحؑ کے قوم واسطے آنحضرتؐ کو پیکر کو کھلا گھونٹ دیتے یہاں تک کہ ان پر غشی طاری
ہوتی پھر جب ہوش آتا تو کہتے کہ پروردگار میری قوم نادان ہو اسکو معاف کر دے یہاں تک کہ قوم نے مصیبات میں بہت دور

باندھا اور فوج پر زیادہ سختیاں شروع کیں اور آنحضرت پشت پشت و قبیلہ و قبیلہ دیکھتے کہ شاید کوئی مومن ہو جاوے مگر جو صدی آتی وہ اگلوں سے بھی زیادہ ناپاک نکلتی آخر آنحضرت نے جناب باری تعالیٰ میں شکایت کی کہ اے تعالیٰ۔ ربانی دعوت قومی لیلانہا لایات۔ اور دعا مانگی بقولہ رب انی مغلوب فانتصر پس قوم پر عذاب کا حکم ہوا اور آنحضرت کو وحی ہوئی کہ وَاَصْنَعُ الْفُلْکَ بِأَعْيُنِنَا۔ اور کشتی بنا ہماری نظر و برو۔ وَوَجِّدْنَا لَہٗ سُلُکًا مِّنْ بَيْنِ یَدَیْنِہِ۔ اور کشتی کو اپنے اور ظلم کیابنی فی الدِّینِ ظَلَمُوا۔ اور بت خطاب کیسویچہ سے ان لوگوں کے حق میں جنہوں نے اپنے اور ظلم کیا یعنی کافروں میں سے کسی سے عذاب دور ہونے میں مجھ سے کچھ التجا مست کیجیو۔ اِنَّہُمْ مِّنْکُمْ قَوْمٌ۔ بیشک وہ ڈوبنے والے ہیں بعض نے کہا کہ الذین ظلموا سے مقصود انکا بیگانگان اور انکی جو روراعلہ ہی یعنی یہ دونوں بھی قوم کے ساتھ ہلاک ہوئیوالے ہیں۔ روایت ہے کہ حضرت جبریل نے اکر حکم اتی پہونچایا کہ کشتی بناؤ۔ آنحضرت نے کہا کہ میں کیونکر بناؤں میں بڑھتی نہیں ہوں کہا کہ پروردگار تم فرماتا ہے کہ تو بنا مشرعی کر ہماری نظر و برو پس بسوالاتیکر تراشا شروع کیا تو براہ ٹھیک بنتی چلی جاتی تھی اور ان کا فعل برائے نام تھا پھر روغن سے مالش کر کے سب تیار کر لی۔ اس حال میں ان کی قوم ان پر اشرار کرتی کہ اے تعالیٰ۔ وَکَیْصَعُ الْفُلْکَ اور بنا تاسے کشتی علیٰ ہذا صیغہ حال کا اسوقت کی حکایت ہے یعنی اسوقت آنحضرت ایسا کر رہے تھے بعض نے کہا کہ تقدیر کلام یہ کہ فاقبل بصنع الفلک یعنی بعد اس حکم کے متوجہ ہو کر کشتی بنانے لگا۔ وَکَلَّمَا هُوَ عَلَیْہِ سَلَامٌ قَوْمِہِمْ اور ہر بار جب گذرتی اسکے پاس سے کوئی جماعت اسکی قوم سے پیچھے گامزد۔ تو یہ جماعت ملے اس سے مسخرہ بن کرتے۔ کہتے تھے کہ اے نوح تم تو پیغمبر بنے تھے اب بڑھتی ہو گئے اور دیار سے دور خشکی میں اتنی بڑی کشتی کیونکر چلے گی تم جنہوں ہو گئے ہو۔ روایت ہے کہ کافروں کی حوتمیں اس جرم میں بانجھ ہو گئیں۔ ابن عباس سے روایت ہے کہ دو سال میں کشتی بنائی اسکا طول تین سو گز اور ساکھو کی تھی اس میں تین درجہ تھے نیچے درجہ میں جانور وحشی و کیرے وغیرہ تھے اور بیچ میں چار پایہ اور درجہ میں خود مع موتین طعام۔ صادی نے ذکر کیا کہ دو سو برس میں بنائی۔ سراج میں لکھا کہ زید بن اسلم نے کہا کہ ایک درخت جمایا سو برس بعد اسکو کاٹ کر سو برس میں پوری کشتی تیار کی۔ اور ابو السعد نے چار سو برس ذکر کئے بعض قول میں تین سو برس ہیں اور ظاہر یہ کہ ان اقوال کی کوئی ضرورت نہیں ہے اور اہل کتاب یہود سے یہ مختلف روایتیں لی گئی ہیں اسی طرح اس کے طول و عرض میں بھی چنانچہ کہا گیا کہ تین سو گز لمبی اور چار سو گز چوڑی اور میں گز اونچی تھی۔ امام بخاری نے اسی کو مشہور قول لکھا ہے اور بعض قول میں طول بارہ سو اور عرض چھ سو مذکور ہے اور امتداد اسکے دیگر اقوال ہیں اور لکھڑی اسکی ساکھو کی اور بعض نے کہا کہ توریت میں منوہر کی آئی ہے اسکی اونچائی میں روایات متفق ہیں کہ تین گز اونچی تھی اور اسکے اوپر چھت تھی۔ ابن کثیر نے لکھا کہ شیخ ابن جریر نے ابن عباس سے بیان کیا کہ روایت کیا کہ عاریون نے حضرت عیسیٰ سے کہا کہ اچھا ہونا اگر آپ ایسے مردہ کو حکم اتی زندہ فرماتے جسے اس کشتی کو آنکھوں کیلکھا اور اس میں حاضر ہوا ہوتا کہ وہ ہم سے حال بیان کرتا پس آپ ان کو لیکر چلے یہاں تک کہ ایک تودہ خاک کے پاس ٹھہرے اور ایک ٹھٹی خاک اٹھا کر فرمایا کہ تم جلتے ہو یہ کون ہے اُنھوں نے کہا کہ اللہ تعالیٰ و اس کے رسول کو معلوم ہے فرمایا کہ یہ عام بن نوح کا گناہ ہے پھر اس تودہ میں اپنا عصا مار کر کہا کہ اللہ تعالیٰ کے حکم سے اٹھو اسی وقت عام بن نوح اپنے سر سے خاک پھاڑتے اٹھ بیٹھے کہ انکا سر سپید ہو گیا تھا۔ حضرت عیسیٰ نے کہا کہ کیا آپ سی عمر میں سپید بال مرے تھے کہا کہ نہیں بلکہ میں جوان مرا تھا لیکن مجھے اب گمان ہوا کہ قیامت قائم ہوئی آئی

خوف سے ہیکر بال سپید ہو گئے کما کہ ہم سے کشتی نوح کا حال بیان کیجئے۔ کما کہ بارہ سو گز لمبی اور چھ سو گز چوڑی تھی آمین تین درجہ سے ایک میں چپا یہ وحشی جانور تھے اور دوسرے میں انسان اور تیسرے میں پرند تھے۔ پھر جب جانور دن کی لید بہت ہوئی تو اللہ تعالیٰ نے وحی فرمائی کہ باقی کی دم کو دباؤ پس حضرت نوح نے دباؤ تو جوڑا سو گز کا پیدا ہو کر لید کی طرف دوڑا اور سب صاف کر دی پھر جب کشتی میں چوبیس سو سال غیر کاٹنے لگے تو وحی کی گئی کہ شیر کی دونوں آنکھوں کے درمیان عصا مار دے پس جوڑا اہلی کا پیدا ہو کر چوبیس سو سال سے پھر حضرت عیسیٰ نے پوچھا کہ حضرت نوح کو کیسے معلوم ہوا کہ روئے زمین عرق ہو گئی کما کہ کوئے کو خبر کیلئے بھیجا تھا وہ راہ میں مردار دیکھ کر اسپر گر پڑا تو اسپر بد دعا فرمائی کہ خوفناک ہے اسی اسٹے گھروں میں نہیں ملتا پھر کبوتر کو بھیجا وہ ریتوں کا پتہ چونچ میں اور کچھ پٹخون میں لایا تو معلوم کر لیا کہ شہر و بلاد عرق ہو گئے پس سبزی اسکی گم دن میں ڈال اور اسکے لئے افسانہ ان کی دعا فرمائی بھی سہ گھروں سے اُلفت لکھتا ہے پھر حواریوں نے کما کہ یا رسول اللہ آپ ان کو ہمارے گھروں میں نہیں لے چاہئے کہ بیٹھ کر یا تہن سنا دین آپ نے فرمایا کہ کیونکر ایسا شفق تھا یہ ساقہ رہیگا جس کا یہاں رزق نہیں ہے پھر کما کہ یا حام عود کہہ دیکھ آئی پھر وہ ٹٹی ہو گئے۔ قال بن کثیر: یہ ان وضعیف ہو کیونکہ اسکے بھنے راوی ثقہ نہیں ہیں۔ امام رازی نے لکھا کہ ایسے بات نامور جو انبیاء کے قصص میں بغیر صحیح روایات کے نقل کئے جاتے ہیں مجھے کہ پسند نہیں اسلئے کہ ایسی باتوں کے جاننے کی ہم کو کچھ حاجت نہیں اور نہ اسکا کوئی فائدہ ہے۔ اہل بیت مباہرہ میں غرض کرنا افسانہ فصول ہے خصوصاً جبکہ بیان کوئی ایسی بات نہیں نکلتی جس سے معلوم ہو کہ ان اقوال و روایات میں سے کون صحیح ہے ہاں مقدیم جانتے ہیں کہ وہ کشتی اتنی چوڑی تھی کہ آمین نوح علیہ السلام کی قوم سے ایمان والے سے ہر جاندار کے جوڑے و ضروریات کے نفوی سا گئے اور جبکہ آئی ہر آفت سے محفوظ تھے اور قرآن میں اسی قدر مذکور ہے اور ان کے ساتھ ایمان والے بہت تھوڑے تھے ہر آنکی مقدار کہ چالیس تھی یا اسی تھی وغیر ذلک تو یہ ہم کو معلوم نہیں ہے مستحکم کہ ایسے مقامات میں ہی قول صواب ہے یا جملہ جہت میں سے سفر میں کیا تو انھیں نے انکا جواب یا بقولہ قال ان لم یکن ذواتنا کما انکھن منہ کما انکھن ذوات حضرت نوح نے کما کہ اگر مٹھول کہ وہ ہم سے تو ہم ہی تم سے سفر کرینگے جیسے تم سفر کرتے ہو۔ اگر کما جائے کہ سفر یہ کہ نامفہوم نبوت کے لائق نہیں ہے۔ جواب یا گیا کہ یہ بطریق مشاکلت ہو جیسے قولہ فاعتمدہ علیہ شیخنا اعتمدی۔ و قولہ یزید سیئۃ سیئۃ مشہور اور مراد یہ کہ اگر تم ہم سے سفر نہ کرتے ہو تو اسکا انجام دیکھو گے کہ تم عرق ہو جاؤ گے اور ہم نجات پاویں گے پناہ مصرعہ کہ دیا بقولہ فستوف تعلمون من یاتئذ عذاب یخفی فیہ عفترب جانو گے کہ کس پر آتا ہے ایسا عذاب کہ خوار کر دے اسکو دنیا میں یعنی عرق۔ و یخجل علیہ اور نازل ہوگا اسپر آخرت میں عذاباً ابداً علیہ۔ عذاب مقیم کہ کبھی دور نہ ہوگا ہمیشہ طاری رہیگا اور وہ آتش و دوزخ ہو فی اصل اللس فی رواہ صغ الفلک باعیننا۔ اس کلمہ میں صریح اشارہ ہے اور یہ استعارہ ہیں بوسیت از عیون از لہ ہو تاکہ نوح کو اس سے حقائق صفت جو علم آئی ہیں نظر آویں پس کشتی کو ان فی نقش پر جو علم آئی ہیں بوسیت از عیون از لہ ہو تاکہ نوح کو اس سے حقائق صفت کشتی کا وجود چاہیے اور عین بلفظ جمع میں اشارہ عیون صفات ہو کہ ذات حق ان کے انوار کا معدن ہے والاصل فی قولہ باعیننا یعنی تاکہ متصف ہو تیری آنکھ اس کشتی کے بنانے میں عیون صفا تیرے جس سے تودہ بیانات و ترکیب دیکھے جو ہم نے ازل میں ارادہ فرمائی ہے۔ یہ اشارہ حدیث حبیبہ اکی صلوات اللہ و سلامہ علیہ و علی آلہ و صحابہ میں موجود ہے و حیث قال

فی حدیث قدسی فاذا اجبتہ کنت سمعہ الذی سمع لی وبصرہ الذی تبصر لی الحدیث۔ نیز اس میں تقاضا جریان عہودیت اور شادہ رہی ہے
 ہے مانند قولہ علیہ السلام الاحسان ان تعبد اللہ کانک تراه الحدیث۔ نیز یہ معنی ہیں کہ کن فی عیون رعایتنا و حفظنا یعنی ہماری نظر رکھنا
 و حفاظت میں ہو جا اور اپنے فعل کو مست دیکھو اور نہ اس پر اعتماد کیجیو کیونکہ غیر کی طرف نظر کرنے والا محض سے خوب ہو جاتا ہے بعض نے
 کہا ایسی تدبیر کو اپنے نفس سے ساقط کر دے اور جو کچھ کہنے والا اس کو ہمارے مشاہدہ میں پورا کر اؤ کسی مخلوق کو یا اپنے نفس کو مست
 دیکھو بعض نے کہا یعنی کشتی تیار کرو لیکن اس پر اعتماد و محبت کیجیو کیونکہ ہماری حفاظت و نگہداشت میں محفوظ رہی اور اگر کشتی پر اعتماد کرے
 تو ہماری حفاظت سے ساقط ہو جائیگا قولہ ولا تخاف لعلی فی الذین ظلموا اللہ تعالیٰ نے آئین اپنے پیغمبر نور علیہ السلام کو ادب سکھایا اور اپنے
 حکم قدیم سے آگاہ فرمایا کہ قوم سب غرق ہوگی اسکے حق میں سفارش کا راند نہ ہوگی اور تبتلا دیا کہ تمہیں اول ان پر بددعا کر چکے ہو وہ
 قبول ہوئی اور اب سفارشی دعا قبول نہ ہوگی کیونکہ دعائے اول تو موافق تقدیر واقع ہوئی اور بندہ عارف کی دعائیں مقبول
 ہونے میں ہی ہوتا ہے کہ وہ موافق تقدیر دعا کرتا ہو اور جو خلاف تقدیر ہو اسکی زبان سے نہیں نکلتی اور اگر نکلی تو قبول نہیں ہوتی ہے
 اور فی النون رحمۃ اللہ کا قصہ نے سنا ہوگا کہ اپنے اہل پیغمبر کشتی کر نیرون کیلئے دعا کی جب شہ ہرگی کو پہنچے تو پھر توبہ کی کہ ہر دنگار اب
 تیرے کسی بندے پر دمانہ نہ کر دنگار ایت میں حضرت نوح کے قلب کی رقت ظاہر ہے کہ قوم سے اتنی ایذا و تکلیف اٹھائیکے بعد اسکے
 حق میں بھلائی کے عو بان تھے اور یہ بندہ کی ہی شان ہوتی ہے شیخ ذوالنون رحمہ نے فرمایا کہ اگر مجھے اذل میں کچھ عنایت
 مل چکی ہو تو میں نے نجات پائی ورنہ ظالمی استجاب لدعوتہ ہونے سے کچھ کام نہیں چلتا ہی قال۔

حتیٰ اذا اجاء آھونا و قار الثنور لاقنا اھمیل فیہما من کل ذو جان اثناین و اھلک

ہمان تک کہ جب ہو نیجا حکم ہمارا اور جوشن لائنور نے کہا ہم نے لادے آئین ہر قسم سے جوڑا اور اپنے گھر کے لوگ

الامن سبق علیہ القول و من امن و ما امن معہ الا قلیل

مگر جبریل پہلے پڑ چکی بات اور جو ایمان لایا ہو اور ایمان نہ لائے تھے اسکے ساتھ مگر قلیل ہے
 و قال اذ کبوا فیہا یسما اللہ فھربھا وھن سہا ان ربی کفور رحیم

اور کہا سواد ہو اسمیں اللہ کے نام سے اسکا ہنا اور پھر تحقیق میرا رب ہے۔ سننے والا ہرمان

حتیٰ۔ ابتدائیہ ہو جو جملہ فہم پر داخل ہوا یا غائب ہے پس یعنی الفلک کی انتہا بیان کرتا ہے اور درمیان میں جو کلام ہو وہ
 انکی ضمیر سے حال ہو کدانی السراج و قیل درمیان کلام مختصر ہے۔ اذا اجاء آھونا۔ مراد امر سے مذابت یا وقت اسکا اور یہ
 ادا کرکا دھند میں ہو یعنی امر مقابلہ نہیں ہو بلکہ امور کا داعی ہو یعنی مجاہد امور کے یہ امر آیا اور یہ بھی ہو سکتا ہو کہ مقابلہ ہی کا لیا جائے
 یعنی حکم اس قوم کے ہلاک کرنے کا۔ یا حکم حضرت نوح کو کشتی میں سوار ہو گیا۔ یعنی حتیٰ کہ جب گیا ہمارا حکم و قار الثنور۔ اور اہل تنور۔
 واضح ہو کہ تنور کی تفسیر میں اختلاف ہے لہذا پہلے ان اقوال کو بیان کرتا ہوں۔ اول انکہ تنور سے مراد زمین کا ادھری فرسٹ ہو اور اہل عرب نے
 زمین کو تنور یا اسمیں سے بہتر مقام کو تنور پستے میں اور یہ قول بن عباس و کرمہ دہری دابن عدینہ سے روایت بھی کیا گیا کہ تنور
 وہ مقام ہو جہاں کشتی میں پانی بہت ہو تا ہو جس جہری جسے مروی ہے تنور تنور طلوع فجر ہو فقال طلوع فجر مروی ہے ہر گز کہ نور کا
 ترکا ہو اور یہ قول علی بن ابی طالب کہم اللہ و جہ سے مروی ہے چنانچہ تنور مسجد کو فہم یہ بھی حضرت علیؑ و جہ سے مروی ہے اور جہاں سے آگ

اَرْكَبْ مَعَنَا وَلَا تَكُنْ مَعَ الْكَافِرِينَ ۝ قَالَ سَاوِي إِلَىٰ جَبَلٍ يَعْصِمُنِي مِنَ الْمَاءِ ۚ قَالَ

سوار ہو ساتھ ہمارے اور مت نہ ساتھ منکرین کے کہ میں لگت ہوں گا کسی پہاڑ کو کہ بجائے گا مجھ کو پانی سے ۱۰
 اَلْعَاصِمَ الْيَوْمَ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ ۚ إِنَّ مِنْ رَحْمَتِهِ وَكَهَالٍ بَيْنَهُمَا الْمَوْجُ فَكَانَ مِنَ الْمُغْرَۙ فِيلِينَ ۝

کوئی بجا بنو الا نہیں آج اللہ کے حکم سے مگر جس پر وہ رحم کرے اور پنج آپڑی دونوں میں بوج سورہ گیا وہ ڈوبنے والوں میں
 دھبی ٹھہری بیٹھ۔ داؤد علیہ السلام تو یہ جگہ حال ہی باہر طور کہ کلام کی تقدیر یہ ہو۔ فرمودہ اس میں اسفینہ وہی بھری بہم لے بھری وہم فیہا یعنی
 جاری ہوئی کشتی درحالیہ کہ نوح مع اہل عیالی مؤمنین اتباع مؤمنین کے سمین تھے اور تحمل ہی کہ جملہ متانفہ ہو۔ فی ہنج جمع موحہ اور
 موحہ اس پانی کو کہتے ہیں جو ہوا کے تھپیڑ سے چڑھ کر اوپر اچھلے۔ کائنات میں جمع جہاں جی پہاڑ۔ المعنی اور وہ کشتی ان کو لئے چلتی تھی موحوں میں
 جو پہاڑوں کے مانند تھیں۔ ہر موح کو پانی سے اونچے ہونے میں پہاڑ سے تشبیہی جیسے وہ زمین سے اونچے ہوتے ہیں پس یہ بیان طوفان کے
 ہونے کا ہو سکتا ہے کہ اسکی موحیں بلند مانند پہاڑوں کے اٹھتی تھیں اور کشتی ان موحوں میں بدون ہالے ڈولے کے موحوں کو لئے چلتی تھی۔
 اہل تواسخ نے کہا کہ پانی پہاڑوں سے چالیں گزرا دیا پندرہ گز اونچا ہوا حتیٰ کہ کل چیز غرق ہوئی اور ہر ان کے سامنے بندے ہر ملک کے
 ڈوب گئے۔ اور یہ جو مشہور ہے کہ آسمان زمین کے پنج میں سب پانی بھر گیا اور کشتی اسکے اندر مانند بھلی کے پیرتی چلتی تھی تو سورج وغیرہ میں
 لکھا ہے کہ یہ ثابت نہیں ہو سکتا کہ نوح مع اہل عیالی۔ اور پکارا نوح نے اپنے پیسروں۔ وَكَانَ فِي مَعْزِلٍ۔ اور وہ تھا معزل میں معزل سم ظرف
 عزل جو اسی جگہ کو کہتے ہیں جہاں آدمی اپنی قوم و قریبہ سے جدا ہو کر رہتا ہو جائے پس یہاں مراد یہ کہ دین الہی
 سے الگ تھا یا کشتی سے علیحدہ تھا اور بعض نے کہا کہ حیووت نوح نے لوگوں کو حکم کیا کہ ہم اتنا بڑھ کر سوار ہو اسوقت ایسی جگہ الگ تھا کہ ہر کو
 یہ خبر نہیں پہونچی اسلئے بعض نے کہا کہ نوح علیہ السلام کا یہ بچا کشتی چلنے سے پہلے خالی تھوڑا بلنے کے وقت تھا حیووت لوگوں کو عرف کا یقین
 نہیں ہوا تھا مگر کتبہ کہ یہ قول مستبعد ہو کہ چونکہ اسنے پہاڑ سے بچاؤ حاصل ہو سکتا جواب دیا اور درمیان میں سورج حائل ہو گئی پھر ظاہر ہے
 کہ کشتی دلہنے قرابت دار مؤمنین سے علیحدہ ہو رہا تھا حیووت نوح علیہ السلام لے پکار کر کہا کہ یٰبَنِيَّ اذْكَبْ مَعَنَا۔ اے میرے چھوٹے پیسے
 تو ہمارے ساتھ سوار ہو۔ اذْكَبْ مَعَ الْكَافِرِينَ۔ اور کافروں کے ساتھ مت نہ رہ۔ یا بنی ہاشم یہ عرف نہیں کہ ان کی اولاد میں سے
 سب سے چھوٹا تھا بلکہ پیار سے اپنے فرزند کو کہتے ہیں اور قول ہمارے ساتھ سوار ہو۔ اس سے یہ مراد ہو کہ تو مسلمان
 ہو کر ہمارے ساتھ ہو چنانچہ توضیح کی کہ کافروں کے ساتھ مت ہو کیونکہ اسوقت تک عرف نہیں ہوا اور نہ عرف کا یقین رکھتا تھا پس
 اسوقت مسلمان ہو جانا حالت اختیاری میں قرار دیا جاتا۔ بلا علی جیلانی نے کہا کہ ظاہر معنی یہ ہیں کہ تو مسلمان ہو جانا کہ ہمارے ساتھ سوار
 ہونے کا سختی ہو کیونکہ اللہ تعالیٰ نے نوح کو کسی کافر کے سوا کہ نہ کیا حکم نہیں دیا تھا پھر واضح ہو کہ اس پس کا نام ایک قول میں کنعان تھا اور
 دوسرے قول میں یام تھا پھر کیا گیا کہ یہ لوگ اسے اپنی مان کے کافر تھا اسلئے عرض کیا گیا کہ خود حضرت نوح نے دعا فرمائی کہ رب لاتدر علی
 الاض من الکافرین یا را۔ باوجود اسکے مستبعد ہو کہ کافر کو ادا دیتے۔ یہ جواب دیا گیا کہ مراد کافر سے منافق ہو اسکے نفاق سے آنحضرت
 نے اسکو یمن گمان کیا۔ اعتراض کیا جاتا ہے کہ اس صورت میں قولہ تعالیٰ وَاِلَکَ لَاسِنْ بَقِیَّ کے وقت اسکو کیوں نہیں سوار کیا جواب
 دیا گیا کہ اسی وقت اسکا نفاق ظاہر ہوا دنیہ دنیہ پھر یمن بھی خلاف کیا گیا کہ کیسا بڑھا تھا بعض نے کہا کہ نوح کی بی بی سے حرام دنیا
 سے پیدا ہوا تھا و حقیقت اسکا بیٹا نہ تھا یہ قول مردود اور مخالفت نہیں ہو بقولہ و نادى نوح ابنه۔ وبقولہ ان ابنی من لہ۔ اور کہہ کر وہ

جنبہ فاشہ ایسے پاک پیغمبر اولوالعزم کے ساتھ رہ سکتی تھی اور دلی کفر اور دیگر ہے۔ اگر کہا جادے کہ اس کافرو سے نکاح کیونکر صحیح ہوا۔
جواب دیا گیا کہ شاید اس وقت مباح ہوا اور صحیح جواب یہ ہے کہ یہ عورت واسکا بیٹا وہ دن منافع تھے جو کافروں کی سیاق
ہو گئے اور کشتی پر سوار نہ ہوئے بدین نعم کہ طوفان پہاڑوں تک نہیں پہنچے گا بعض نے کہا کہ اسی عورت کا بیٹا پہلے خاوند
سے تھا اور قرۃ علی کرم اللہ وجہہ لہ اسکی مؤید ہے کہ انکھوں نے قولہ و نادى نوح ابنا۔ پڑھا و لیکن مرتب نفس مذکورہ سے مخالف
ہے لہذا صحیح نہیں معلوم ہوا۔ اور ابن عباسؓ وغیرہ نے فرمایا کہ درحقیقت وہ حضرت نوح کا چوتھا بیٹا تھا لیکن اسے کفر قبول
کیا اور حضرت نوح کا اسکو پکارا ابوہریرہ شفقت پوری کے تھا پس اس حالت میں جبکہ کشتی روان تھی اور پانی چڑھتا آتا تھا اس سے کہا کہ اب
ہی نفاق چھوڑ کر اسلام لاکر ہمارے ساتھ ہو جا اور آخر اللہ تعالیٰ سے درخواست کی کہ میرے اہل کو بچانے کا حکم ہے تو یہ لڑکا میرا بیٹا
ہے اسکو بھی ایمان دیکر نجات دی جائے لیکن کہاں شفقت سے تقدیر ازل سے نظر چوک گئی کہ وہ بھی استغاثے قولہ الامن بین علیہ نقول
میں داخل ہوا و وعدہ آئی حق ہر اس میں خلاف نہیں ہو سکتا اس واسطے اللہ تعالیٰ نے جاہل ہونے سے منع فرمایا یعنی جبکہ ازل حکم
میں کافر مطہر ہوا تو اب اسکے ایمان کی درخواست منصب بنوت کے لائق نہیں ہے اور یہی حکم ازل پر رہا ہوا چنانچہ جب نوح
نے اسکو پکارا کہ مومن ہو کر کشتی پر ہمارے ساتھ ہو جا تو اسے باوجود اس تلاطم طوفان کے قبول نہ کیا اور جواب دیا قال سادجی بولا کہ عنقریب میں
ٹھکانا لوں گا اسی قبیل کسی پہاڑ پر تھکھنوں میں المنا سے جو بھے پانی کے صدمہ سے بھاگتا اسنے اندھی آنکھوں سے یہ طوفان بھی مثل
پانی کی ہسیا کے گمان کیا۔ لہذا آنحضرتؐ نے اسکو اس خیال محال سے پھیرا بقولہ قال نوح علیہ السلام اقم فرمایا لا تھام کوئی بچا نیوالا نہیں
الذوق۔ آج کے روز میں آجی اللہ حکم آئی سے یعنی حکم آئی کو آج کوئی پھیر نیوالا نہیں یا ام سے عذاب مراد ہے یعنی عذاب آج
کوئی نہیں بچا سکتا کیونکہ حق تعالیٰ نے آج کے روز عذاب کو کافروں پر مسلط کیا کہ سب ہلاک ہو جائیں اور قلم تقدیر محکم جاری ہو چکا
اب نہیں مٹ سکتا پس تو نے پہاڑ پر بچانے کا گمان و ڈرایا حالانکہ پہاڑ وغیرہ کوئی چیز بھی نہیں بچا سکتی۔ الا من زحید۔ اسے
لکن میں حملہ شد فموصوم منہ لیکن جسپر اللہ تعالیٰ ہی نے رحم کیا تو وہ البتہ بچے گا اور رحم اس پر ہے جو ایمان لایا لہذا مومن ہو کر کشتی
میں داخل ہو۔ استنار اس صورت میں متقطع بعضی لکن ہر اسی کو زحاج نے بیان کیا اور سفاقتی نے اسی کی تائید کی ہر اہل ہشتار
متصل بھی ہو سکتا ہو جبکہ عام معنی موصوم ہوا نہ ما واقف و عیشہ راضیہ کے یعنی لا موصوم الیوم من عذاب اللہ اس حملہ اللہ
یعنی آج عذاب آئی سے کوئی بچا ہوا نہیں ہو سکتا سوائے اسکے جسپر اللہ تعالیٰ نے رحم کیا اسی کو ابن جریر و زحیری و قاضی بیضاوی
نے اختیار کیا و حاصل کلام وہ ہر جو حکم نے فرمایا اسے لانا ج الا اہل السفینۃ کوئی نجات پانوالا نہیں سوائے کشتی والوں کے۔
وَمَا لَیِّنُفَمَا الْمُنَجِّج۔ اور حائل ہو گئی موج و دون کے بیچ میں یعنی امر الہی سابق دانلی غالب کا ظہور ہوا کہ اسی درمیان میں
ان دونوں کے بیچ میں موج کا پہاڑ اگیا اور کچھ فائدہ مترتب ہوا فکان من المنجّین فکان من المنجّین۔ پس نہ عرف ہونے والوں میں سے تھا۔ یعنی
علم الہی میں۔ یا کافروں میں ہو گیا اور ڈوبا جیسا کہ تقدیر میں تھا و فی العرش بیان اشارات قولہ تعالیٰ بسم اللہ مجرب ہوا و مرہما
بھجین کشتی روان ہو کچھ القدم والا بدیہ سفینہ قلب عاروت ہو جو موافق ہواے عنایت کیسا تو بقوت روح ناطقہ جو قدرت ہا نیہ
کا مظہر ہو کچھ بسم اللہ مجرب ہوا۔ دریائے قلم صفت میں جاری اور کلمہ مسالما۔ قلموں لذات میں راسی ہو۔ یہ کمال کرم ہے کہ اس سفینہ کو
باوجود خدوت کے صفات میں جاری ہونے میں رکاوذ ذات میں نہا نہیں کیا و ہذا قولہ ان ربی لغفور رحیم کشتی کو بھر صفات میں روان ہو گیا

حق تعالیٰ انوار جمال مشاہدہ سے منبسط فرماتا ہے اور سطوات عظمت کے سکون سے ذات میں منتفض فرماتا ہے۔ قال لَمْ يَحْمِمْ مَنِيَّ قَلْبُ
مَہارَب ہو کشتی ہو اسکی روانی یہ ہو کہ صفات کے مشاہدہ میں انوار جمال سے اسکو انبساط ہوتا ہو پس ہی انبساط اسکی روانی ہو اور ذات
میں بوجہ طور عظمت کے انقباض ہوتا ہو پھر اور ہی۔ قولہ لا عَاصِمَ الْيَوْمَ الْآخِرُ یعنی بجز قہریات کے تلاطم میں کوئی حافظ نہیں سوائے انوار
لطف کے لہذا جسے الطاف کی طرف التجا کی وہ قہریات سے بچ گیا۔ انطاکی نے کہا کہ کسی مخلوق کو سوائے اللہ تعالیٰ کے کوئی اعتصام نہیں
ہے بعض نے کہا کہ جسکو توفیق ہے کہ اللہ کی رحمت کو مضبوط کر لے اسی کو اس موج خیز طوفان سے نجات دیتا ہو۔ القصد سب کا فزول کہ

ہو گئے اور پانی کا جوش اُتر اور کشتی ٹھہری جائے بیان فرمایا بقولہ
وَقِيلَ يَا رَحْمَةُ ابْلِغِي مَاءً لِّكَ وَلِيَسْمَاءُ أَقْلَعِي وَغِيْضَ الْمَاءِ وَفِيْهِ الْكَافِرُ وَاسْتَوَتْ

اور حکم آیا اسے زمین نکل جا اپنا پانی اور آسمان ٹھہر جا اور سکھا دل پانی اور ہو چکا کام اور کشتی ٹھہری

عَلَى الْجُودِ وَيَقِيلُ بَعْدَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ۝

جودی پہاڑ پر اور کہم ہوا کہ دور ہوں قوم بے انصاف

وَقِيلَ - یہ حکم طوفان پورا ہونے اور قوم کا فرسے ہلاک ہونے پر ہی اور کہا گیا کہ قیل یہاں دو وزن مقام پر قدرت بخیزی کا تعلق ہے یعنی
پانی کا جانا رہتا اور قوم کا ہلاک ہو جانا جیسے قولہ تعالیٰ ان یقول کہ کن فیکون - میں خاصۃ قول مراد نہیں بلکہ تعلق قدرت و وقوع
الادب ہے۔ علیٰ ہذا اس آیت میں استعارہ مکیبہ و تخیلیہ یا تمثیلیہ ہو جیسا کہ خفایا نے عنایہ میں بسط سے مع الواسع بلاغت ذکر
کیا اور جن یہ ہو کہ ہر مقام پر ایسے قول میں حقیقی معنی مراد ہیں اور ضرورت تاویل کچھ نہیں ہو ان کیفیت صفات الہی عز سلطانہ وصل
برمانہ بالکل طوق بشری سے باہر ہو پس نہیں معلوم کہ کیونکر کہا گیا لیکن ہم ایمان لاتے ہیں کہ کہا گیا۔ یَا زُحْرُ ابْلِغِي مَاءً لِّكَ - کہ اسے
زمین نکل سے اپنے پانی کو بلے پی لینا اور پانی زمین وغیرہ میں دھنس جانا اور اسی سے بالوہ وہ چھ چھ پانی جمع کرتے ہیں کہ درخش
ہو جائے و یقال لہ ما فی فمہ من الطعام یعنی طعام میں سے جو کچھ اُس کے منہ میں تھا وہ نکل گیا۔ پھر بیت میں زمین کیلئے بلع استعارہ کہ کوئلہ
یہ لفظ حیوان کیلئے ہو اسکو زمین کے چوس لینے میں استعارہ فرمایا بدین معنی کہ پھر دیا جاوے کہ زمین کا یہ چوستا دیرا نہ تھا جیسا ازراہ عادت
دیکھا جاتا ہو کہ آہستہ آہستہ ہوتا ہے بلکہ کہان یہ طوفان پانی کا اور کہان حکم ہوتے ہی زمین نے خشک کر دیا گویا منہ کا نوالہ نکل گئی نہ حاجی
وغیرہ کہ بلع نشفت کی جیسے کپڑے اسٹیت کو چوس لیتا ہو اور علامہ مدق نے کہا کہ سکا کی نے جو بلع کو پانی زمین کے اندر ہو جانے کا استعارہ
قرار دیا کہ دلالت کرے کہ زمین کا یہ پانی چوس لینا مانند حیوان کے نکل لینے کے واقع ہوا تو اس کے نسبت نشفت الثوب استعارہ بہتر ہو کیونکہ
نشفت فعل زمین ہو اور غایم ہو جانا پانی کا کام ہو پس ظاہر ہوا کہ علامہ کو حقائق معانی پر خوب اطلاع تھی پھر ابن عباس و غیرہ سے
روایت کیا جاتو ہے کہ بلع لغت ہندی یا حبشی ہو لیکن اسکے ثبوت میں کلام ہے علاوہ برین لفظ بلع لغت عرب میں مع مشتقات کے
فصح معروض ہو کہان کی ہندی اور کہان کی حبشی ظاہر یہ روایات ضعیف راویوں کا وہم ہو اور آیت کے معنی یہ ہیں کہ زمین کو حکم ہوا
کہ اپنا پانی چوس لے یعنی دریا و نہر وغیرہ کے سوائے جو پانی بطریق عذاب طوفان نکلا دیا ہوتا کہ کفار عرق ہو کر جہنم وصل ہوں اور
ہو گئے ایسا اسکو چوس لے۔ وَلِيَسْمَاءُ أَقْلَعِي - اور اسے آسمان روک لے۔ اقلع اسے اساک یقال قلع المظاہر اذا انقطع یعنی آسمان
کو حکم ہوا کہ پانی برسانے سے روک کے اور مہاجر رحمت اللہ نے لکھا کہ اسے آسمان جو تو اُتارنا ہو اسکو اوپر کی طرف جذب کرے بعض نے کہا

کہ اللہ تعالیٰ نے آسمانی زمین پانیوں میں فرق کر دیا کہ جو کچھ زمین کا ہو اسکو زمین چوس لے اور جو آسمانی تھا وہ دریا و نہر بن ہو گیا مگر کتبہ کہ اگر یہ مراد ہو کہ اس وقت سے دریا و نہر کا وجود ہوا تو مسلم نہیں کیونکہ حدیث تخلیق میں ابتداء سے انکا پیدا کرنا مذکور ہے اور اگر یہ مراد ہے کہ آسمانی پانی دریاؤں سے بہا تو غیر مخصوص ہو بلکہ برین مقام مقتضی قدرت عیسہ ہو کہ باوجود اس کثرت کے کفار کے مرتے ہی تمام روئے زمین پھر پاکیزہ ہو گئی کہ زمین نے تمام اپنے اوپر کا چوس لیا اور آسمان سے برسا منقطع ہو گیا وغیرہ لکھا ہے۔ اور گھٹ گیا پانی۔ غافل لما بغیض۔ لازمی و غاضیہ بغیضہ۔ متعدی۔ و قوله تعالیٰ۔ ما فیض الارحام۔ اسے تنقص یعنی لازمی ہے اور بیان کیا گیا کہ متعدی ہو کیونکہ لازمی کا بھول بلا واسطہ حرف الجرح نہیں آتا ہے۔ مراد یہ کہ زمین و آسمان نے معاً حکم کو مانا اور پانی گھٹ گیا۔ خضاد ی ج نے کہا کہ ناقص ہونا اسلئے فرمایا کہ آسمانی پانی باقی ہے بالکل نہیں گیا اور یہ قول ظاہر اس بنا پر ہے کہ غیض لفظ مخصوص طوفان آسمانی ہے وخصی ا کھو۔ اور پورا ہو گیا امر یعنی حکم ہلاک قوم نوح پورا ہو گیا۔ و استندت علی الجبال وکشی اس پہاڑ چوکی جودی کہتے ہیں۔ روایت ہے کہ آنحضرت علیہ السلام دسویں حبیب کو کشتی پر سوار ہوئے اور دسویں محرم کو چھ مہینہ روئے زمین پر سیر کر کے جودی پر اترے اور اُس روز شکر کا روزہ رکھا اور جودی قریب موصل کے ایک پہاڑ پہنچے اور بعض نے کہا کہ شام میں ہی پہاڑ بجھ گیا۔ ابن اقول برین اور حدیث میں آیا کہ اس کشتی میں سے کچھ باقی رہ گیا تھا اس امت کے اگلوں نے اسکو پالیا ہو۔ و قال اللہ تعالیٰ انکون اور کہا گیا کہ دوری واسطے ظالم قوم کے یعنی ہلاکت ہو جیو اور رحمت سے تا ابد دوری ہو جو۔ یہ لفظ بدعا کیلئے مخصوص ہے اور ظالم سے کافروں کو تعبیر کیا تاکہ ظاہر ہو کہ یہی سبب ہلاک ہو اور قیل کا فاعل بعض نے کہا کہ اللہ تعالیٰ عزوجل ہی جودی بعض نے کہا کہ بیان نوح علیہ السلام سے اصحاب بنی خلاف ابتداء آیت کے ولیکن مناسب قول اول ہے۔ واضح ہو کہ عبدالرحمن بن خلدون نے تاریخ میں لکھا کہ لوگوں نے اتفاق کیا کہ طوفان زمانہ نوح میں اُنکی بدعا سے آیا اس سے روئے زمین کی تمام آبادی جاتی رہی جو کشتی میں سوار تھے دس مہینے دقت موت پر پہنچا اور اولاد چھوڑے مگر پھر تمام روئے زمین اسے حضرت نوح کی نسل سے ہوئے اسی سے آنحضرت کو آدم ثانی کہتے ہیں۔ اسی کلامہ اور ابن الاثیر نے کامل میں فرمایا کہ جو کشتی لوگ اس طوفان سے اگلا رہی نہیں بیان کرتے ہیں مگر بعض نے ان سے اقرار کرتے ہیں وہ بھی اس طرح کہ طوفان مذکور اقلیم بابل میں آیا تھا اور کیو مرث کی اولاد مشرق میں رہا کرتی تھی ان تک طوفان پہنچا اور اسی طرح اہل ہند و فارس و چین و اہل اس طوفان کا اقرار نہیں کرتے ہیں لیکن بعضے فارسی مفسرین ادیبوں کہتے ہیں کہ طوفان عام تھا اور عقبہ جلوان سے آگے نہیں بڑھا اور صحیح یہ ہے کہ طوفان عام تھا تمام روئے زمین کے حیوانات آدمی وغیرہ مر گئے پھر اولاد نوح علیہ السلام سے رہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا وجعلنا دیریمہم الباقین تمام آدمی اولاد ابرام و حام دیا نشت سے ہیں اسی کلامہ اور مقریزی نے خط میں لکھا کہ انبیاء کے متبعین خواہ یہود ہوں یا نصاریٰ یا مؤمنین مسلمین ہوں سب نشت ہیں کہ جمیع اولاد آدم فقط نوح علیہ السلام کی اولاد سے ہے باقی ہیں لیکن قبطی و حبش و ہند و چین و ان کے طوفان سے انکار کیا اور بفضل ان میں سے کہتے ہیں کہ طوفان فقط اقلیم بابل و اسکے اُردھ و اقلیم قسطنطنیہ و سکون میں آیا ہے اور فارسیوں کے نزدیک کیو مرث آدم اول ہے جو مشرقی ملکوں میں رہتا تھا وہ طوفان سے عرق نہیں ہوا مگر کلامہ ملخصاً۔ و فی الفتح علماء بلاغت نے اتفاق کیا کہ اس آیت میں اس مرتبہ بلاغت و فصاحت ظاہر ہے کہ جہان کے فصیح و بلیغ اسکے بیان وصف سے عاجز ہیں بھلا اسکا مقابلہ کرنے کا کیا ذکر ہے حالانکہ یہ وہ ہے لوگہ بن جو سید ان جنون بلاغت میں اسے مقدم و خطباء عرب اشعار الشعراء میں علوم بیان سے مترافل و عزیمت کے اسرار سے خوب اگھٹ کہ تمام تر کہ ہیں

گزارش ہے۔ صادی ۷۰ جیل نے لکھا کہ ایسے بناؤ فصحا کا قول ہو کہ قرآن مجید کی اس آیت میں خالی انیس الفاظ ہیں اور سب کتب اقسام
علم ہدیہ موجود ہیں پھر معاصر موصوف نے لکھا کہ ایک جماعت ائمہ فہم اللہ نے جہاں تک مکان مشرب اس آیت کے علوم بیان کرنے
میں خوب خوب لکھا۔ انھیں امامون میں سے شیخ امام ابو جہان محمد بن یوسف اندلسی نے کتاب نہر المادین اور سید امیر محمد بن اسماعیل
بن اصلاح نے رسالہ بشر المور و وفی تفسیر آیہ ہود میں سیر النیل انوار سے لکھے ہیں۔ المناقب والاطبا بقتہ۔ المجاز۔ الاستعارہ۔ الاشارة
التشیل والادوات۔ التعلیل۔ صحتہ التقسیم۔ الاجراس۔ الايضاح۔ المساوات حسن النسخ۔ الاجاز۔ التسمیم۔ التہذیب۔ حسن
العبان۔ التکلیف۔ المقابله۔ الذم۔ الموصت۔ پھر امام سید امیر محمد نے ہر نوع کو بسط سے بیان کیا اور پھر لکھا کہ یہ سب اصناف
بلیغ معجز جو مذکور ہوئے اس آیت کریمہ کی مثالی بلاغت پر نظر کرنے سے ظاہر ہوئے ہیں اور اگر فصاحت معنویہ پر نظر کرو تو کیا پوچھا
کہ معانی کیلئے نظم لطیف سدید مخفہ سینہ ہونہ اس میں تفقید کہ فکر کے پاؤں پھیلان اور نہ التوا کہ مقصد تھلے بلکہ معانی پر الفاظ سبقت
کرتے ہیں اور معانی الفاظ پر پھر اگر فصاحت لفظیہ پر نگاہ کرو تو سبحان اللہ تعالیٰ پاکیزہ مستعمل الفاظ پانی کے مانند روان و موتی کے مانند
آبدار و شہد سے شیرین و شیم سے خوشگوار تہ ہیں۔ قال المعاصر۔ بالجملہ اس میں چار طور سے نظر ہے اول ازادہ علم البیان دوم ازہمت
علم المعانی سوم دہام ازہمت فصاحت لفظی و معنوی علامہ نسفی جتنے مدارک میں بعد ذکر بعض انواع ازہرجات کے فرمایا کہ میں سے
اول المعنا و ازہود و لغاری و مجوس وغیرہ جو زبان عرب میں مہارت رکھتے و علوم ہدیہ و بیان سے واقف ہیں ناچار متفق ہو گئے کہ بیشک
کسی بشر کی طاقت نہیں کہ اس قدر کم الفاظ میں ایسی بلاغت و فصاحت لاسکے اور عجیب قدرت الہی اس کلام مجید میں ظاہر ہے کہ جہاں تک
عالم اس میں فکر و تامل کرتا جائے عجیب عجیب لطائف نکلتے چلتے آتے ہیں کہ عالم باوجود تجر و ہمدانی کے اسکے سامنے اپنے کو طفل کتب
سے زیادہ نادان و کھیتا ہوا و زبرد ار ہو کہ کبھی تم یہ گمان مت کرنا کہ آیت کریمہ میں اسی قدر ہی جتنا بیان کیا گیا بلکہ جو اور کتب مشرب
سے باہر ہو غالباً وہ مذکور شدہ سے زائد ہو۔ قاضی بیضاوی نے کہا کہ یہ آیت کریمہ بلاغت کی انتہا ہے بڑھ گئی اسکے الفاظ عجیب غنیم
میں نظم نہایت خوب کتہ الحال پر دلیل باوجود اعجاز کے جو مثل سے خالی ہو۔ محتاجی آتے لکھا کہ یہ آیت کریمہ عجیب بلاغت کو گھیرے
ہوئے ہو کہ غایت تجسس کے دل اسکے لئے خوشی میں بقیہ کرنے لگتے ہیں اور کچھ اسکے نکات شرح مفتاح میں بیان ہیں۔ ابو السعود نے لکھا کہ
سبحان اللہ تعالیٰ شانہ یہ آیت کریمہ اعجاز کے مراتب میں سے انتہا کو پہنچ گئی اور کمالات فن کی پیشانی کے بال اسکے قبضہ قدرت
میں ہیں اور اسکی تفصیل میں ماہرین کا لبین نے کوشش کی اور میں قسم کھاتا ہوں کہ اسکے اوصاف کسی وصف کر نواے کے حیطہ
قدرت میں نہیں ہیں جہاں تک مشرب کا امکان ہو بیان کرے وہ نہ فی الحقیقت اسکا وصف کرنا طاقت بشری سے باہر اور بالاتر ہو مترجم
ضعیف کہتا ہے کہ میں نے ان کا لبین علماء متقنین متحیرین کے نکات کو بیان درج نہیں کیا اسلئے کہ یہ تفسیر جس سے حضرت لب العزہ جلشا
و عزیرانہ اپنے فضل عظیم سے اہل عالم کو فیضیاب فرماوے بطریق سید الانبیاء محمد صلی اللہ علیہ و علی آلہ و صحابہ اجمعین زبان اردو میں عام
کیلئے ہوجن کو ان نکات کے ادراک میں کمال وقت بلکہ امکان نہیں ہو مگر یہ شہادات مذکورہ ان کے جو شریمان کیلئے بھی گواہیاں ہیں
ایقین کے مرتبہ پر ان کو علم اجمالی عطا فرمائی ہیں اور واضح ہو کہ اس نے ان میں بعضے احسن جاہل کندرہ نا تراش خلو بلاغت عربیت و ادبی
سن نہیں ہو زبان درازی کے ساتھ سوال کرتے ہیں کہ اس میں کوئی بلاغت بیان کرو اور ضرور اسکے مثل ہم لاسکتے ہیں پس قسم ہو اس پاک
وحدہ لا شریک تعالیٰ شانہ کی کہ حکیم زبان عربیت کے بلاغات سے ذرہ برابر بھی مس ہو وہ ان محقون پر بسیار ختم ہوتا ہو کہ یہ جاہل حلو گو ہوں گے

شال نیا چاہیے کہ دونوں سے بھی زیادہ ہو تو نہ بین مرد و مائل یعنی حقون کی طرف لحاظ بھی نہیں کر سکتا ہو لیکن افسوس ہو کہ اہل اسلام ہمہ تن دنیاوی کارآمد ہونے کے سیکھنے میں ایسے سرگرم ہیں کہ گویا انکو عاقبت کا بالکل یقین نہیں ہو اور یہ حقیقت کہ فریادیں ہو رہی ہیں کہ ان کو ان علوم سے کچھ نصیب نہیں بلکہ ان حقون کی بات پر لحاظ کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ مترض صاحب تو عربی خوب جانتے ہیں لاجل لا قوۃ الا باللہ العزیز الحکیم اے لوگو عاقبت کو دیکھو انرا انجام موت و فنا ہے دنیا کی تھوڑی تکلیف پر صبر کرو اور دنیا کے حاصل کرنے میں دل مت لگاؤ بلکہ آخرت کیلئے اگر تم کو ضروری کھانے پینے وغیرہ کی محتاج ہو تو اس نیت سے دنیا کی اتنی چیزیں حاصل ہو جائے گا ذریعہ بھکر شرعی جائز زبانوں و کانوں و نوکریوں کیلئے کوشش کرنا اسید ہو کہ مباح ہو لہذا عاقبت کیلئے علوم دین و عربیت میں کہاں حاصل کرو واللہ تعالیٰ ہوا لوفی وہوالذی یغنی البشار و حکیم ما یرید فی العرش فی اللہ تعالیٰ وقیل یا ارض بلعی ما یرک لآت یہ جب بیضہ قلوب بحر علوم غیب میں پیری اور عظمت کے گرداب میں ہو چکے تو عبرت القدم سے ڈوبنے کے قریب ہوئی پس سابقہ عنایت ازلیہ جسے آپ تک سلوات ربوبیت میں فنا ہو جانے سے محفوظ رہا ہے ارادت قدیمہ سے بچا دیا اور زبان حاصل نے آسمان کمال الذات و ذین صفات کو آواز دی کہ یا ارض بلعی الی آخرہ پس اس وقت ارک عبودیت سے باہر ہوئے اور لطیف سے اسکو مشاہدہ افعال و آیات کی طرف راجع فرمایا اور مسالک انزل اید اس طرح ناظر ہند کیا ہوئی چنانچہ آخر آیت کریمہ سی یہ اشارہ لیا گیا ہے پس احکام مآرک ذات و صفات اس پر جاری ہوئے اور سوائے ذات و صفات کے کچھ اس طرح کا لہ پاس ہوا وہ ذات و صفات میں عرق ہو گیا یعنی نفس اس کے ہوا جمل و شیطان داس کے و سادس اور عقول داس سے مراتب حتی کہ ہر دو جہان جملہ عوالم سیاس سے مستغرق ہوئے اور وہ ملکین کیساتھ ہر دو طرفت و حقیقت پر تنگ ہو گئی چنانچہ فطران کے بعد اسکو مواجہہ میں سکون ہوا اور قولہ تعالیٰ فکان قاب قوسین وادنیٰ میں یہ اشارہ خوب ظاہر ہے پس نوالدوسے بحر ازل و خا میں عرق ہوئے سے جسکا خوف میدان ابد کے قسری طوفان سے تھا جو قلم کبریا و عظمت سے اٹھا تھا بچ گیا کیونکہ حسن عنایت ازلی نے بصفت و فنا اسکو قبول فرمایا لہذا آنحضرت علیہ السلام دعا فرماتے کہ اللهم انی اعوذ بربک من خطاک اعوذ بربک من عقوقک من عقوقک من عقوقک منک الحدیث آنحضرت علیہ السلام مدارک صفات و مآرک ذات میں محتاط ازلیت میں شہادہ تھے پس نکتہ کے قمر سے خائف ہو کر کبھی صفت سے صفت کی طرف اور کبھی فعل سے فعل کی طرف اور کبھی ذات سے ذات کی طرف گریز فرمایا پس معنی یہ کہ میں پناہ ڈھونڈتا ہوں تیرے رضوان عنایت کیساتھ تیرے خشم غیبت سے اپنے اور پاس بات میں کہ تیرے سوائے کوئی اور نگاہ پہچان لے اور تیرے پناہ ڈھونڈتا ہوں تیرے رضوان جمال کے ساتھ تیرے سلوات جلال سے تاکہ تیرے ساتھ تجھ میں فنا ہوں اور میں پناہ ڈھونڈتا ہوں تیرے رضوان بقا کے ساتھ صولت تجلیات قدم سے پھر حجب صفت میں دوران سے زوال کا خوف کیا تو وہ ان سے افعال کی طرف فرار فرمایا کہ دل کو راحت پہونچا دین جو عظمت الوہیت کا بار اٹھا چکا ہے لہذا فرمایا اعوذ بربک من عقوقک یعنی ازلی عنایت دعوت کے معانات میں تیرے ابدی بھکر کی عفویت سے پناہ لیتا ہوں پھر حجب راحت حاصل ہو گئی تو مکرر مشاہدہ ذات کی طرف رجوع لائے بقولہ اعوذ بربک منک یعنی تیرے فردانیت کی پناہ میں آتا ہوں حلاوت جمال مشاہدہ سے جہان عاشق تیری وحدانیت میں ہو جانا ہوتا کہ تیری ہی بقا و وحدت کی پاکی بیان کرنے میں دعویٰ انانیت سے بچا رہے اور میں پناہ لیتا ہوں اس مقام کی پردگی و مکر سے حتی کہ میں نہوں اور تو ہی ہوا اور میں ناہود ہوں جیسے تو نہیں اور تو ہی ہو جیسے تھا پھر حجب عبودیت و فانی اور مشاہدہ ربوبیت اذ افعال صفات میں باقی ہو کر استقامت کیساتھ انوار الوہیت قنوجید انوار القدم میں الحدیث کے

موازی ہو کر حضرت حق عزوجل سے زبان ازلی پائی تو تعریف بیان فرمائی بقولہ لا احصی ثنای علیک۔ اپنے حدث و عبودیت کا اقرار باقی رکھا پھر قولہ انت کما اثنیت علی نفسك۔ یہاں نفس شہادہ عبودیت و تکایف وجود اور قربت بعد اور تعارف علی سب درگاہ حضرت رب العزت سے بدر کیا اور اسی پاک حق سبحانہ تعالیٰ کی بارگاہ میں تمام کمالات کو رجوع کیا۔ غافلہ اب ہم ظاہری آیت کی طرف رجوع کرتے ہیں کہ حضرت نوح علیہ السلام اذیت قوم سے ضیق القباب میں تھے پس وکل بلافتت اور بسط بلاقبض اور انس بلا وحشت کی خواہش کی لہذا حضرت پروردگار سبحانہ سے دعا کی کہ اس سے نجات فرمادے پس اول تعالیٰ نے قوم کو غرق کیا و لیکن شہرت سے اپنے پیسے حق میں مناجات کی تو موج آئی اور سب کو غرق کیا تاکہ پیغمبر کے دل میں ہوئے حق کے کھجواں نہ رہیں۔ استاد ج نے کہا کہ سپر کنعان کے غرق ہونے ہی صحیح ٹھہری پانی جذب و منقلب ہو گیا اسی کا غرق مقصود تھا۔ پھر حق تعالیٰ نے انبساط نور علیہ السلام سے آگاہ فرمایا۔ بقولہ تعالیٰ وَنَادَىٰ نُوحٌ رَبَّهُ فَقَالَ رَبِّ إِنَّ ابْنِي مِنْ أَهْلِي ۖ قَاتِلٌ عَلِيمٌ

اور پکارا نوح نے اپنے رب کو بولا اے رب میرا بیٹا ہے میرے گھر والوں میں سے اور تیرا وعدہ ہے کہ اسے کھیلے گا۔

وَأَنْتَ أَهْكُمُ الْحَكِيمِينَ ۚ قَالَ يُنُوحُ إِنَّهُ لَيْسَ مِنْ أَهْلِكَ ۚ إِنَّهُ عَمَلٌ غَيْرُ صَالِحٍ فَلَا تَسْأَلْنِي مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ ۖ إِنِّي أَعْطِكُ آتٍ تَكُونُ مِنَ الْجَاهِلِينَ ۚ قَالَ

اور تیرا حکم سب سے بہتر ہے فرمایا اے نوح یہ نہیں میرے گھر والوں میں سے اس کے کام ہیں صالح فلا تسألنی ما لیس لک بہ علم۔ اے نوح میں نے تجھے کچھ دیا ہے جو تجھ کو معلوم نہیں۔

قَالَ رَبِّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ أَنْ أَسْأَلَكَ مَا لَيْسَ لِي بِهِ عِلْمٌ وَإِلَّا تَغْفِرْ لِي وَتَرْحَمْنِي أَكُنْ مِنَ الْخَاسِرِينَ ۝

اے رب میں پناہ لیتا ہوں تیری اس سے کہ پوچھوں تجھ سے جو تجھ کو معلوم نہ ہو۔ اور اگر نہ بخشے گا تو میں ہوں خرابی والوں میں۔

وَنَادَىٰ - اور پکارا یعنی دعا کی نوح و نبی نے اپنے رب سے۔ فَقَالَ رَبِّ إِنَّ ابْنِي مِنْ أَهْلِي ۖ قَاتِلٌ عَلِيمٌ - یہاں کہ اے رب میرے میرا بیٹا میرے اہل میں سے ہو ورنہ قاتل و علیل الخ۔ اور بیشک تیرا وعدہ حق یعنی صدق ہو۔ گویا قولہ اهل فیما من کل زوجین آئین

والہک۔ کی طرف التبار کی یعنی تو نے میرے اہل کو نجات کا حکم دیا ہے وَاَنْتَ اَھْکُمُ الْحَکِیْمِیْنَ۔ اور تو اہل حکم الحاکمین ہو یعنی سب عالموں سے افضل ہو یا عدل علم میں سب سے بڑھ کر ہو اور اولی قول یہ کہ تو بڑے اتقان والا ہو کہ تیرے حکم میں کوئی نقص و خلل نہیں ہو سکتا کیونکہ تجھے

اس کا خوب علم ہو اگر کہا جائے کہ اللہ تعالیٰ نے تو کو اہلک الامن حق علیہ القول میں اہل سوارلی کافروں کو استنار کر دیا تھا پھر نوح نے کہو تو اس کے لئے دعا کی تو جواب یہ کہ نوح کو سوقت تک یقین نہ تھا کہ وہ ازلی کافر ہو کر کہا گیا کہ دعائے مذکور شری وان ہو نبی پہلے ہی کیونکہ سوقت تک نجات کا امکان تھا اور بعض نے کہا کہ پھر نہ کہ کو فہمائش کرنے والے انکار کر کے بعد یوں عافرائی و لیکن اس قول پر ضرور ہو کہ قولہ صل

بیمال اللوح کے یہ معنی ہیں کہ موج حامل ہو گئی اور پر وہ ہو گیا اور یہ نہیں کہ وہ اسی ت غرق ہو گیا۔ اللہ تعالیٰ نے نوح کو جواب فرمایا کہ اہل میں تیرا بیٹا داخل نہیں ہو بقولہ قَالَ يُنُوحُ فرمایا کہ اے نوح یا نہ یہ تیرا بیٹا جسکی تو نجات مانگتا ہو لیس من اھلک۔ نہیں ہو تیرے اہل میں سے یعنی ایسے مومنوں میں سے جنہوں نے ایمان لا کر تیری پیروی کی کہ اگرچہ قرابت کی راہ سے تیرا بیٹا ہو اور بعض نے کہا کہ معنی یہ ہیں کہ وہ نہیں ان لوگوں میں سے جسکی نجات کا میں نے تیرے ساتھ میں وعدہ فرمایا ہو۔ یہیں سے بعض نے کہا کہ قولہ لیس من اھلک تنصیب ہو کہ یہ اگرچہ حضرت نوح کے نطفہ سے نہیں تھا اور ہتھا دیا کہ نبی کا لڑکا کافر ہوئے اور جواب یہ ہو کہ اہل سے مراد ان کی اتباع

مومنین ہیں پس ایسے اہل سے تھا اگرچہ قرابتی پسرتھا بیل قولہ - *لَا تَدْعُ عَلَىٰ مَعْنَاهُ مَا لَمْ يَكُنِ* - اندوہ عمل غیر صالح - یہ ہر کابے نیکیوں کے عمل والا ہو
 پس عمل مصدر کو بمبالغہ محمول کیا گیا وہ زیادہ کاری ہو اور حق یہ ہو کہ کافر آدمی اتنی کوئی نیکی نہیں لکھتا مگر باعتبار صحت کے بعض اسکے اعمال
 اس قابل ہوتے ہیں کہ دنیاوی دولت اسکا عوض ہو اور کوئی حقیقت وہ ہو جسکا بدلہ نعمت کاملہ آخرت ہو سکے بالجملہ ہر کاری و کفر
 کئی جہ سے اسکو بیل نہیں قرار دیا ورنہ صریح قولہ نادی نوح ابنہ - *ادع قولہ یا بنی* - دلیل ہو کہ وہ بٹیا تھا اور حکمران مسیح بن جبریل ضحاک و اکثر
 مفسرین نے کہا کہ وہ نوح کا بیٹا اسکے نطفہ سے تھا اور یہی صحیح ہو اور ابن عباس سے روایت ہو کہ کسی نبی کی جو روئے زنا نہیں کیا بالجملہ
 کلام کو حقیقی معنی سے عبادت کی طرف پھیرنا بلا ضرورت نہیں جائز ہو اور عین شک نہیں کہ اللہ تعالیٰ مومن سے کافر اور کافر سے مومن پیدا
 فرماتا ہو چنانچہ آدم سے قابیل کو اور آذر سے ابرہیم علیہ السلام کو پیدا فرمایا - ایسے ہی نعمان کو پشت نوح سے پیدا کیا وہ قادر تھا رہے
 جو چاہے جس طرح چاہے کرے - واضح ہو کہ قولہ *ادع* - میں جمود کی قرأت عمل مصدر ہو اور *ادع* ضمیر میں دو قول ہیں ایک یہ کہ راجع
 بجانب سپر ہو پس عمل اسکی خبر بطریق زید عدل ہو اور یہی راجع ہو اور صادی نے کہا کہ شیخ سیوطی نے اشارہ کیا کہ بیان مضاف جند
 اور ضمیر راجع بجانب نوح ہے یعنی ان سوالک عمل غیر صالح لے غیر مقبول یعنی تیرا یہ سوال کرنا ایسا کام ہو جو مقبول نہیں ہو اور ابن عباس
 سے جو تفسیر مروی ہو اسکی تائید کرتی ہے کہ کہا کہ معنی یہ ہیں کہ اسے نوح تیرا مجھ سے یہ سوال کرنا عمل غیر صالح ہے مین پسند نہیں کرتا ہوں پھر
 اس سوال سے منع فرمایا بقولہ - *فَلَا تَسْأَلْنِ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ* - پس تجھ سے مت مانگ وہ چیز کہ جسکا تجکو علم نہیں ہو یعنی جب تجھے
 نہیں معلوم کہ اسکا مانگنا ٹھیک ہو تو مانگنا چاہیے یا نہیں ٹھیک ہو کہ نہ کرنا چاہیے اور یہ حکم عام ہو ہر شخص جو اپنی درخواست کو مطابق شرع
 نہ جانے وہ سوال نہ کرے بعض نے کہا کہ یہ معنی ہیں کہ اسے نوح تجکو نہیں معلوم کہ وہ ان کی کافر ہے اور قولہ *لا من سبق علیہ القول* میں داخل ہو
 اور بعض نے کہا کہ تجکو نہیں معلوم کہ وہ منافق ہو مومن نہیں ہو لیکن اول راجع و اوفق ہے - *إِنِّي آعْطَيْتُكَ أَنْ تَكُونَ مِنَ الْمُجْتَهِلِينَ* - اے
 اناک میں ان تھوں من الذین یجہلون فیسلون بالاعلم ہم بہ - میں تجکو نصیحت کرتا یعنی منع کرتا ہوں اس امر سے کہ تو جاہلون میں سے
 ہو جائے یعنی انکے مانند ہو جو جہالت کرتے ہیں انکے ہیں چہر جسکا انکو علم نہیں ہو - یہاں سے بھی کہا گیا کہ حضرت نوح کو اسکے قطع کافر
 ہونے کا علم نہ تھا بلکہ ظاہری اقرار منافقانہ سے مشتبہ تھے ورنہ معلوم ہے کہ شرک کافر کے واسطے مغفرت نہیں ہو یا جواز لی مطرود ہو
 وہ حسب تقدیر کسی مومن نہ ہوگا کہ جوئی نے کہا کہ نوح کے سوال کو جہل سلے فرمایا کہ زندگی موت میں انکو استنار قولہ *لا من سبق*
علیہ القول - یاد نہ رہا - ابن العزلی نے کہا کہ یہ نصیحت و منع غلط از جانب الہی تھا ایک فضل ہو جس سے نوح کو مقام جاہلین سے
 خارج اور بلند مرتبہ کر کے مقام علما و عالمین پر پہنچایا جب نوح کو اپنا سوال غیر مطابق تقدیر و رضائے الہی وغیرہ موافق منصب
 نبوت غلط معلوم ہوا تو فوراً مغفرت و رحمت کی درخواست کی بقولہ - *قَالَ رَبِّ إِنِّي أَخْذُلُهُ بَدَنٌ* - نوح نے کہا کہ اسبب میرے
 میں تیری پناہ میں آیا اور اتجا و عذر دلا میں *أَنْ أَشْلَكَ* اس امر سے کہ میں تجھ سے مانگوں *مَا لَيْسَ لِي بِهِ عِلْمٌ* - اسی چیز جسکا تجکو علم
 نہیں ہو خوفناک ہوئے کہ یہ سب اس صورت میں تقدیر و علم الہی سے معارضہ ہو اگرچہ دعائیں کوئی گناہ نہیں ہو مگر زیادہ خوفناک ہو کر
 التجا کی *وَإِلَّا تَغْفِرْ لِي فَاِنَّ لِي لَنُفْرًا* ذنب و ماحوت کندک - *وَلَنْ لَا تُخَفِّئَنِي* یقبول تو نبی بالرحمة الواسعة اور اگر تو نہ بخشے تجکو میرا یہ
 گناہ جو میں نے اس طرح سوال کرنے سے کیا اور اگر تو نہ رحم فرمائے مجھ پر اپنی وسیع رحمت سے اس طرح کہ میری توبہ قبول کرے - *أَكُنْ قَرِینَ*
الْخَاسِرِینَ - تو میں خسارہ والوں میں سے ہو جاؤں - واضح ہو کہ یہ شان نبوت حق کہ خالی ایسی دعا سے اسقدر خوفناک ہو کر گریں گے

اور نہ است کہ میرے میں کوئی امر ایسا نہ کہ نہیں کہ جو نوح سے گناہ و معصیت صادر ہونے پر دلالت کرے سوائے اس بات کے کہ ایک ایسے
 امر کی دعا مانگی جو علم الہی میں تقدیر سے موافق نہ تھا اور یہ کچھ معصیت نہیں ہو سترج میں ہو کہ نوح سے اجتہاد میں چوک ہوئی جیسے
 آدم علیہ السلام سے درخت کا پھل کھانے میں چوک ہوئی و قال الشرح و فیہ نظر لان ما وقع من آدم علیہ السلام کان ہو اسنہ تصریح
 قولہ تعالیٰ ففسخ لم نجد له عزما۔ واما نوح علیہ السلام فلم یسئل من ادنی العزم غیر انہ سأل ما لا علم له بہ من شقاوۃ ابنتہ و اما استفاد
 فشان الانبیاء کما قال تعالیٰ بل عباد مکررون لا یستقیون بالقول و بہم بامرہ یملکون و قولہ تعالیٰ و بہم من خشیۃ ربہم یشفقون۔ اولاً تری الی
 ما اجاب اللہ تعالیٰ چیث و غطر ذکرہ و لم یواخذہ بشیء و اما ما وقع لآدم علیہ السلام بعد کمال شجرہ من بیہوشی الخبۃ الی اللہ و فیہ فیسر بہت و فیہ
 بل من قبل ما دعوہ اللہ تعالیٰ من خواص الاشیا بکما نہ اکل شیئاً قدر اللہ تعالیٰ من اثرہ ما وقع منہ فلیتأمل و فی الامر الثانی قولہ
 وادی نوح رہ انویہ تھر کہ سبب شریعت بمقام امتحان الہی ہو کہ نوح کی شان سے تھا کہ اسرار کو اختیار کی طرف نظر سے پاک کھڑے ہو جو
 و جو کو فلا کرین لہذا انین و غفیل کے امتحان میں غرق رہا کہ آگ میں ڈالے جانے کے وقت ملائکہ مقربین و غیرہ کسی سے مدد نہ چاہی اور
 اپنے آپ کو مسلم کر دیا اور بھیج ہوا قولہ اذ قال لہ ربہ اسلام قال سلمت لربا العالمین پس معارفہ قلب حول رفوت و نفس تمام عالم سے بیرون
 ہو کر اللہ تعالیٰ ہی کی طرف چلے گئے اور نوح علیہ السلام نے غرق فرزند کی طرف التفات کر کے سوال کیا حالانکہ مقام توحید میں اور تسلیم و رضا
 و شکر و معرفت میں فرو نہ گد کیا ذکر ہو اور انبساط کیساتھ مناجات میں حکم کیا کہ میرا پسیر میرے اہل میں سے ہو حالانکہ وہ اہل میں نہ تھا
 اسبواسطے یہ جواب پایا کہ انہ لیس من انکسا و یہ بھی معلوم ہوا کہ نوح فرزند کی طرف نظر کرنے سے تقدیر سابق سے غافل ہوئے اور یہ
 انبساط تھا جو کمال رحمت سے حضرت نوح کے اسرار پر و اور ہو اور انبساط کہ مقام امتحان میں حکم سابق کے دیدار پر ہودہ مراد
 ملنے سے دور رہتا ہو جہیز میں نہ کہ انکسا و انبساط قدرت الہی قدرت و جہیز مقام انبساط نہیں ہو در نہ ذکر دیا جاتا ہو پھر اللہ تعالیٰ
 نوح علیہ السلام کو بھیجا و یا کہ جہیز الہیت ظاہری ان کے اور بیٹے کے درمیان مرفق ہو و جہیز ہی ان کی روح و پسیر کی روح میں الہیت
 مرفق ہو کہ انکسا و انکسا کے بیٹے کو معرفت و محبت و تقویٰ کی الہیت عطا نہیں ہوئی بقولہ انہ عمل غیر صالح۔ جو کچھ معرفت دی گئی
 اسکی الہیت تیسرے پسیر میں نہیں ہو وہ کسی طرح ہول نہیں ہو سکتا فلا تسکن بالنسب تک بہ علم۔ ادب سکھایا کہ وہی دعا مانگو جو موافق تقدیر
 ہو ورنہ جو شیت الہی سے ناموافق ہو وہی مراد نہیں ملتی ہو اور یہ جو فرمایا از عمل غیر صالح۔ اسکے معنی یہ ہیں کہ اسکے اعمال موافق سنت
 نبی نہیں ہیں پھر و غطر فرمایا بقولہ انی اعطاک ان تکون من الجاہلین۔ جاہل اسکو کہتے ہیں جو تقدیر الہی کو بھولا اور اسکی لیاقت والوں کو
 بخانا مراد یہ ہو کہ میں تجھے نصیحت کرتا ہوں کہ تو سوال کرنے میں خلاف ادب اہ چلے بلکہ ارادہ الہی سے موافق ہو نا و اجبے بہین خواص
 ماوفین کو تہدید ہو کہ بارگاہ حق میں غیر کی طرف التفات کرنے سے اپنے خواہم کو صاف رکھیں تاکہ مقام اعتشام میں مراد الہی کے لیے
 تسلیم ہو سکے ہوئے ہوں قاسم چلے نہ کہ انکسا و الہیت دو طرح کی ہوتی ہو اہل قرابت اور اہل ملت پس پسیر نوح کو اہل ملت ہونے سے
 منفی کر دیا اور قرابتی ہونے سے نفی نہیں فرمائی ہے قولہ۔ انی اعطاک بعض نے کہا کہ مقصود یہ ہو کہ کیا تو نے نہ جانا کہ میں نے نیک بنمقون و
 بنمقون کو ازل میں مقدم کر دیا ہو پھر میرا حکم قضا و نہیں ہو سکتا اب میں تجھے نصیحت کرتا ہوں کہ تو ان احکام کو بھولنے والا نہ ہو جو بعض
 نے کہا کہ نوح نے مخصوص کر کے اپنے بیٹے کیلئے دعا فرمائی تو گو نہ عتاب کیا کہ میرے تمام بندوں کے درمیان سے خالی اپنے پسیر کے لئے دعا فرمائی
 جو نوح نے تصریح و عاجزی کے ساتھ بارگاہ کبرائی میں رجوع کیا بقولہ قال بلانی اعوذ بک ان اسئلک۔ بہین بیان ہو کہ جو مانگے اسکے جائز بغیر

اسکا سوال کر بیٹھنا خوب نہیں ہوا اور جب آنحضرتؐ کو چکرنا معلوم ہوا تو حضورؐ و شتوع سے ملتی ہوئے کہ اسے رب اگر یہ ترک ادب تو نہ بیٹھے اور
 مجھ پر رحم نہ فرماوے کہ جمودیت میں ربوبیت آسان کرے تو میں ایسے لوگوں میں سے ہوں جو ہاؤنگا جنھوں نے جمودیت میں حقائق معرفت کو گم کیا
 ابو سعید الخدریؓ کہنے لگا کہ نوح علیہ السلام نے جو انبیاء اور اولوا العزم میں سے تھے سارے نو سو برس اللہ تعالیٰ کی بندگی میں نہایت کوشش و نصیحت کی
 اور طرح طرح کی ایذا میں اٹھائیں پھر اس کہنے پر کہ رب ان انبیاء میں اہل جیب عتاب کے گئے تو خوف کبریائی سے ساری باتیں بھول گئے
 اور سال بھر اس ترک ادب سے روئے بیان تک کہما والا تغفلی و ترجمانی اے اس بات کہنے سے مدت تک آدمؑ رہی پھر جب نوح علیہ السلام نے
 کبریا آتی کیلئے خشوع و خضوع کیا تو حق عزوجل نے اُن کو لباس انوار امن و عافیت پہنایا و نسرا یا
 قَبْلِ نُوْحٍ اَهْبِطْ بِسَلَامٍ مِّنَّا وَبَرَكَاتٍ عَلَیْكَ وَعَلٰی اٰمُوْمِنٍ مَّعَكَ ط وَ اَمَمٌ سَامَتْهُمْ لَمَنَّا

حکم ہوا ہے نوحؑ اور سلامتی کے ساتھ ہماری طرف سے اور برکتوں کیساتھ پھر اور کتنے فرقوں پر تیرے ساتھ والوں میں اور کتنے فرقوں کو فائدہ دین گے پھر
 یَسْتَمِعُهُمْ مِّنَّا عَذَابٌ اَلِیْمٌ تِلْكَ مِنْ اَنْبِیَاءِ الْغٰیْبِ لَوْ هِیَ اِلَیْكَ مَا كُنْتَ تَعْلَمُ اَنْتَ

ہوئے گی انگوٹھ ہماری طرف سے جو کھ کی مار یہ بعضی خبریں ہیں غیب کی کہ ہم بھیجے ہیں تیری طرف اُن کو جانتا نہ تھا
 وَلَا قَوْمُكَ مِنْ قَبْلِ هٰذَا اَفَاَصْبِرُ اِنَّ الْعَاقِبَةَ لِلْمُتَّقِیْنَ

اور نہ تیری قوم اس سے پہلے سونو ٹھہرا رہا البتہ آخر کیلئے ڈر والوں کا

قَبْلِ نُوْحٍ۔ کہا گیا ہے نوح یعنی حق تعالیٰ نے وحی فرمائی۔ اَهْبِطْ بِسَلَامٍ مِّنَّا۔ اترشتی سے یا جو دی پہاڑ سے ہماری طرف سے سلامتی
 دامن کے ساتھ۔ کہا قال تعالیٰ سلام علی نوح فی الدنیا میں بعض تھا سیرت میں مذکور ہے کہ غرق چونکہ تمام روئے زمین میں عام تھا تو کشتی
 سے اترنے میں گویا حضرت نوحؑ کو خوف ہو گا کہ کھانے پینے کی کوئی چیز نہیں بلیگی لہذا حق تعالیٰ نے سلامتی و عافیت کی بشارت دی
 اور فرمایا اَنْبِطْ بِسَلَامٍ مِّنَّا وَبَرَكَاتٍ عَلَیْكَ تیرے ساتھ یعنی امن و عافیت جہانی اور برکات انواع رزق وغیرہ سے عَلَیْكَ تیرے ساتھ یعنی اُمم
 قَوْمُكَ مَعَكَ۔ اور امتوں پر تیرے ساتھ والوں سے۔ اگر کہا جائے کہ من معک من تبعک میں من تبعک یہ ہیں ساتھ والوں میں سے بعض اس میں برکت
 میں داخل ہیں جو ابدی گیاتین طرح سے۔ اول انکے کشتی میں خوش طبع و بے آرم سبب انہیں سے خوش طبع و غیرہ اُمم کو چھوڑ کر سلام کیساتھ
 نبی آدمؑ کو کرم فرمایا اور اطلاق امت کا اقسام و خوش طبع و غیرہ پر قرآن و حدیث میں شائع ہے پھر نبی آدمؑ کو بلفظ اُمم تعبیر کرنا اسوجہ سے
 کہ وہ جماعت متفرقہ تھے دوم انکے من معک انکی پشت کی اولاد سمیت مراد ہو اور مشہور ہے کہ جو لوگ کشتی میں ان کے ساتھ تھے انکے اولاد
 تین ہی اور نوح انسانی اولاد نوح میں منحصر ہوئی اسی سے اُن کو آدم دوم و آدم صغیر کہتے ہیں اور وہ آدم سے ہزار برس بعد آٹھویں
 پشت بعد ہوئے ہیں پس مراد اس سے اولاد نوح کی تقسیم بجانب مومن و کافر ہے ورنہ ان کے ساتھ دسے سب مومن تھے سو مومن و کافر
 نے کہا کہ من یہاں یہ ہو سکتا ہے یعنی اُن اُمم پر جو تیرے ساتھ ہیں اور جماعت متفرقہ ہونے سے اُن کو بلفظ اُمم تعبیر فرمایا۔ واضح ہو کہ مشہور
 یہ ہے کہ دعوت نوح عام تھی تمام روئے زمین کے لوگوں کو ایمان لانے کا حکم تھا اسی واسطے کہ خواہر اسے عام طوفان آیا و لیکن حقیقت میں
 سابقین میں بعض مقام پر اشارہ کیا ہے کہ عموم دعوت کا کوئی ثبوت نہیں اور بعض محققین نے اسی کو صرح بیان کر کے صحیح قرار دیا ہے اور کلام
 الہی مانند قوله و لقد ارسلنا نوحا الی قومه۔ شاید یہ کہ دعوت مخصوص ہوئی تھی لیکن قوم مذکور کو اس قدر ترقی ہوئی کہ روئے زمین کے پہاڑوں و
 ملکوں میں پھیل گئی لہذا طوفان محیط ہو گیا۔ و علیٰ ہذا ممکن ہے کہ بعض اقوام جن کی طرف اُنکی بعثت نہیں تھی عام عذاب طوفان سے بچے ہوں

معافہ
عبداللہ

لہذا چین و ہندوستان و فارس و حاکمو طوفان سے انکار جو یعنی قائل ہیں کہ عموماً ہم لوگ غرق نہیں ہوئے ہاں ارض بابل وغیرہ ممالک مغرب
غرق طوفان ہوئے ہیں تو شاید ایسا ہو اور معنی یہ ہیں کہ یہ لوگ قوم نوح میں سے نہ تھے اور قولہ تعالیٰ وجعلنا ذریتہم الباقین یعنی فی ملک البلاد
التي غرقت۔ یا آنکہ من ذلک القوم پس اس صورت میں اقوام فارس و ہندوستان و چین وغیرہ شاید اولاد نوح سے نہ ہوں لیکن جو اہل ادیان
اسپرستی ہیں کہ طوفان عام تھا اور قوم نوح تمام دوسے زمین پر پھیلی ہوئی تھی لہذا ان کے مقابلہ میں ان چند اقوام کا اعتبار نہیں ہو سکتا خصوصاً
اس صورت میں کہ یہ اقوام ان ملکوں میں بعد طوفان کے اولاد نوح سے موجود ہو کر یہاں آباد ہیں پس ان کو مشتبہ ہو کہ یہاں کبھی طوفان نہیں آیا
حالانکہ ان کے بسنے سے پہلے جب طوفان آیا تو ان کے اگلون کی کتابوں میں کہاں سے مذکور ہوتا فسد شد تعالیٰ اعلم۔ بالجملة اللہ تعالیٰ
نے حضرت نوح کو سلام و برکات دیں اور ان لوگوں کو جو ان کے ساتھ میں تھے بنابر آنکہ من بیانہ پس ساتھ دوسرے یا تو یہی مراد ہیں جو کشتی میں
سوار تھے اور اس صورت میں کہا جائیگا کہ مشورہ ہو کہ ان کے اولاد باقی نہیں رہی اور یا حضرت نوح کی پشت میں انکی اولاد سے قیامت تک
اہم مراد ہیں اور اس صورت میں من تعینہ اولی ہو یعنی ان امتوں میں سے قلیل بعض اہم پر برکت و سلامت فرمائی اور یہ اہم سلسلہ میں پھر باقی
اہم کا فرقہ کو بیان فرمایا بقولہ **وَاَمَّا بَنُو اٰدَمَ فَسَمَّيْنَاهُمْ**۔ اے ہنرمند اہم آہ او البواقی اہم۔ اور اہم ہیں کہ ہم ان کو متاع دین گئے جس سے دوسے
دنیاوی حیات پوری کریں۔ **لَقَدْ يَمَنُّونَ عِنْدَ اَعْدَائِهِمْ**۔ پھر ہونچے گا ان کو ہماری طرف سے عذاب و کدہ دینے والا یعنی آخرت میں بعد
موت کے۔ اور احتمال ہو کہ یہ معنی ہوں کہ ان میں سے بعض اہم ہیں کہ ہم ان کو دنیاوی عیش و آرام دینگے پھر سبب کفر و شرک معاصی کے
ان کو دنیاوی آخرت میں عذاب ہو پونچھ گا اور مصداق اسکے اقوام حضرت صالح و ہود وغیرہ ہیں اللہ اعلم۔ اور یہاں ایک احتمال یہ بھی ہو کہ
اگر طوفان عام نہ ہو تو حضرت نوح کے ساتھ والوں پر سلامت و برکت کا حکم دیا اور انکو آگاہ فرمایا کہ بقایا دیگر اہم ہیں جنکو چند روزہ معاش
دنیاوی کے بعد عذاب ہو پونچھ گا ایسے کہ دوسے کافر اقوام میں مانند اہل جان فارس وغیرہ کے دیکھیں یعنی اسکا ضعیف ہو گیا کہ اوپر مذکور ہوا
حضرت ضحاک سے روایت ہو کہ قولہ علی اہم من حکم آہ یعنی من لم یولد یعنی مراد وہ لوگ ہیں جو ہنوز پیدا نہیں ہوئے تھے پس اللہ تعالیٰ نے
انکے لئے برکات واجب فرمائیں کیونکہ علم الہی میں انکا جنتی ہونا متقرر تھا اور قولہ اہم متعہم یعنی متاع حیات دنیا کے بعد ان کو عذاب ملے گا
کیونکہ علم الہی میں وہ لوگ بدعت شقی تھے۔ محمد بن کریم کہ اگر اس سلام و برکات میں قیامت تک کے ایمان والے مرد و عورتین داخل ہیں جسے
عذاب الیم میں قیامت تک کے کافر مرد و عورتین شامل ہیں۔ ابن زید سے مروی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنی رضا مندی کے ساتھ انکو نزل کا حکم
دیا اور ایسے نسل پیدا فرمائی جن میں سے بعض پر رحمت فرمائی اور بعض پر عذاب کیا بعض نے کہا کہ اہم متعہم سے اقوام ہود و صالح و لوط وغیرہ مراد
ہیں جو چند سے متاع کے بعد عذاب میں گرفتار ہوئے۔ بیان تک قصہ نوح تام ہوا پھر فرمایا۔ **تِلْكَ اَیَّامُ الْغُیْبِ**
اہناے جسے بنا معنی خبرائے من اخبار الغیب۔ یہ قصہ از اخبار غیب ہے۔ **لَوْحِیْہَا اَلْکِیْفُ** جس کو ہم تیری جانب ہی فراتے ہیں۔ **مَا کُنْتَ**
تَعْلَمُہَا اَنْتَ وَکَا فُوْہَا جبکہ جو جانتا تھا تو اور تیری قوم یعنی اہل عرب۔ **مِنْ قَبْلِ ہٰذَا**۔ پہلے اس میں سے یا قرآن سے یا اس وقت
سے۔ اس میں تنبیہ ہو کہ یہ بڑی قوم جب اس سے غافل تھی تو اکیلے محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے اسکو وحی سے جانا اور کسی سے نہیں سنا ہوا لہذا انکا
جو حضرت صلعم پر بتان باز دھتے کہ لوگوں سے یا جنوں سے قصے سن کر نظم کرتے ہیں اول تجدی و معاوضہ رد فرمایا کہ اگر تم سچے ہو تو اسکے مثل
ایک ہی سوا بناؤ اور فرمایا کہ اخبار غیب بخت غور میں کوئی لاؤ پھر حسب عاجز ہو کر شرارت و عناد پر آمادہ ہوئے تو انہما کار کی غیبی
خبر کے ساتھ حکم دیا بقولہ۔ **فَاَصْبِرْ صَبْرًا** صبر کر لے محمد صلعم کافروں کی ایذا پر جیسے نوح نے صبر کیا تھا۔ **اِنَّ الْعَاقِبَةَ لِلْمُتَّقِیْنَ**۔ بیشک نیک

انجام دینا و آخرت میں انھیں لوگوں کیلئے ہو جو اللہ تعالیٰ پر تقویٰ کرتے ہیں چنانچہ انجام کار حضرت نوح و مومنین کو سلامتی و برکات حاصل ہوئیں و کفار عذاب دنیا و آخرت میں دائمی گرفتار ہوئے۔ اس میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو تسلی اور خوشخبری ہو کہ انجام کو فتح و ظفر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے واسطے ہو فی العرش فی الہ تعالیٰ قبل یا نوح اہبط بسلام الخ۔ اشارہ ہو کہ اہبط بسلام یعنی بیہودہ صاف سلام ہو یعنی باری صفات و خلق سے متصف ہو کہ کشتی حقیقت سے سلامت نازل ہو کہ پھر اسکے بدتر سے واسطے سوائے سلامتی کے یہ نہ ہوگا کہ سلوات عظمت میں فنا ہو جاوے کیونکہ ہمارے وصل کی برکت سے تجھے اور تیری برکت سے میری ساتھی قوم کو عذاب فراق سے نجات ہو پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو کشف انبار الغیب کے تشریف فرمائی بقولہ تلک من انبار الغیب الخ کشف انبار کے دومر تہ ہیں۔ اول ارواح کیلئے اشباح سے پہلے دیوان غیب میں کشف ہو کہ نور غیب سے اسرار مکتوم کو یہ ارواح دیکھتے ہیں دوم اشباح میں ارواح کے ہو جانے بعد انکشاف ہو پس سکودیکھنا و سننا اس چیز کا حاصل ہوتا ہو جو اشباح میں آئے سے پہلے ارواح نے غیب میں دیکھا تھا پس بکا شفقہ تجدید عہد ہو اور مشاہدہ تذکیر عہد ہو اور یہ جو فرمایا کہ انت تعلمہا یعنی مجھ کو روح سے پہلے نہ جانتا تھا اور رہا بعد وجود روح کے جو ہوا اور ہونے والا تھا سب تعلیم الہی جان بیا اور اس میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو تسلی ہو کہ اول العزم انبیاء کی اقتدار میں اہل شقاوت سے ایذا برداشت کریں کما قال تعالیٰ فاصبر ان العاقبة الخ یعنی تقویٰ کے میدان میں جو طائف ہلا و حقائق وجود عظمت و کبریا کا ظہور ہو اسکی برداشت میں صابر رہو اور عہد بلند رکھو اور کسی غیر کی طرف نظر و التفات مت کر دیکونکہ جہنم نے میرے سوائے سب سے انقطاع کیا انجام کار انکو میرا وصال و دیدار جمال ہو۔ شیخ جنیدؒ نے کہا کہ اللہ تعالیٰ نے ہر نبی و رسول کو واسطے ایک طرف غیب کو کشف فرمایا اور ہمارے پیغمبر حضرت سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم کیلئے انبار الغیب کو کشف فرمایا اور یہ انتہا کشف ہو چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر غیب کے وہ امور کشف ہوئے تھے کہ مخلوق میں سے کسی پر کشف ہونا روا نہیں ہو اور یہ سوچ سے کہ آپ کو امانت عظمیٰ بدرجہ کمال حاصل تھی کیونکہ اسرار کا انکشاف انھیں لوگوں کو ہوتا ہو جو میں میں پس جتنا زیادہ ان میں ہوتا تھا زیادہ کشف پاویگا نصرا دی نے کہا کہ عاقبت کی نجات اسکو ملیگی جو ازل میں زیور تقویٰ سے آراستہ ہوا ہو پھر حق تعالیٰ عزوجل نے اپنے رسول ہود علیہ السلام کا و انکی قوم کی ضلالت و عذاب کا حال بیان فرمایا۔ بقولہ تعالیٰ

وَالِی عَادِ اَیْہَا ہُمْ ہُوْدٌ اِطْعَمَ لِقَوْمِہٖ اَعْبُدُوا اللّٰہَ مَا لَکُمْ مِّنْ اِلٰہٍ غَیْرِہٖ اِنَّ اَنْتُمْ

اَلْاٰمُفْتَرُونَ ۝ لِقَوْمِہٖ لَا اَسْأَلُکُمْ عَلَیْہِ اَجْرًا اِنْ اَجْرِیَ اِلَّا عَلٰی الَّذِیْ فَطَرَنِیْ

اَفَلَا تَعْقِلُونَ ۝ وَلِقَوْمِہٖ اِسْتَعْفِفُوا وَاذِکُمْ تَوَلَّوْا اِلَیْہِ یُرْسِلُ السَّمَاءَ عَلَیْکُمْ مِّدْرَارًا

وَبِیْزِکُمْ قُوَّةً اِلٰی قُوَّتِکُمْ وَلَا تَتَوَلَّوْا حِجْبًا مِّبَیْنَ ۝

یہ قصہ شہادت قوم عاد و اسکی ہلاکت کا ہو اور عاد نام ایک شخص کا ہو اسکے نام سے اس قبیلہ کا نام ہو گیا جیسے تیم و بکر وغیرہ قبائل عرب کا نام ہو اور کہتے ہیں کہ عاد کا نام دو قوم کا ہو اول بی عاد جو اولاد سام بن نوح سے بت پرست تھے جنکی طرف ہود علیہ السلام مبعوث ہوئے

ہوئے اور نہایت قوی ہر بٹیل ڈول کے مقرر رہے اور دوم عاد جنہیں شہاد مطر دوا اور لقمان مقبول وغیرہ تھے جنہیں صالح علیہ السلام
مبعوث ہوئے پھر نوح علیہ السلام اور ہود علیہ السلام کے درمیان آٹھ سو برس کا فرق تھا اور ہود چار سو چوبیس برس زندہ رہے فرمایا اللہ تعالیٰ
نے قرآنی عادی وارسلنا الی قوم عاد۔ اھا اھم لے فی النسب لانی الدین ھوذا۔ اور بھیجا ہم نے قوم عاد کی طرف ان کے بھائی کو یعنی ان کے نبی ا
بھائی کو نہ دیکھ بھائی کو اور وہ ہود علیہ السلام ہیں۔ قَالَ لَیْقُوْهُ ہود نے کہا کہ اے میری قوم۔ اَعْبُدُوْا اللّٰہَ۔ بندگی کرو اللہ تعالیٰ
کی یعنی اللہ تعالیٰ کو وہ لاشریک مانکر اسی کی عبادت کرو اور بت وغیرہ سے شریک مت کرو۔ مَا لَکُمْ فِیْ الدِّیْنِ عِیْذُ مَ۔ نہیں تمہارا کوئی
معبود سوائے اس کے یعنی درحقیقت سوائے اللہ تعالیٰ کے تمہارا کوئی معبود نہیں یہو مگر تم نے اپنے گمان پر بتوں وغیرہ کو شرکار و معبودات بنالیا
ہیں۔ اِنْ اَنْتُمْ لَا مُعْتَدُوْنَ۔ نہیں ہو مگر اگر ان کو اسے یعنی شریک و معبودات بنانے میں اور اس کہنے میں کہ یہ لوگ اللہ تعالیٰ کے
برابر ہیں یا اسے سفارشی و حق عبادت ہیں تم اللہ تعالیٰ پر افسر اور ہتان دروغ باندھتے ہو۔ بالجملہ میں نے جو وحی سے تم کو نصیحت کی وہی
حق و تمہارے واسطے بہتر ہے۔ لَیْقُوْهُ کَلَّا اَسْمٰکُمْ لَیْقُوْہُمْ فِیْ سَمِیْنٍ مِّنْہُمْ اَنْتُمْ تَبْلِغُوْنَ فِیْہِمْ اَنْتُمْ تَبْلِغُوْنَ۔ بلکہ بعض
خاص ہو اللہ تعالیٰ کی واسطے تم کو بھاتا اور راہ راست بتلاتا ہوں تو ایسی بے غرض نصیحت ضرور پہنچاؤں گے کہ تمہارے لئے بہتر ہو۔ اِنْ اَنْتُمْ
لَا عَلٰی الدِّیْنِ فَعٰلَمٌ بِّیْ۔ نہیں میری مزدوری و اجرت مگر اسی پر جس نے مجھے پیدا کیا۔ یعنی جس نے فضل سے مجھے پیدا کیا اسی سے مجھے
ثواب کی امید ہو اور تم لوگوں سے میں کچھ نہیں چاہتا ہوں اَفَلَا تَعْقِلُوْنَ۔ بھلا تم کو سمجھ نہیں ہو کہ تمہارے معبودات نصیحت نیک ہو کیونکہ
ابھی بات جو کوئی سمجھتا ہو کسی طرح کی طرح نہیں رکھتا کہ کیوں جھوٹ بات کہہ گا تو عقل اے کو صاف ظاہر ہو گیا کہ یہ شخص بیشک
رسول صادق ہو نہ مکار کاذب۔ پھر قوم کے دونوں پر جو تار کی چھائی تھی جسے انکی عقل مٹائی اسکو دور کرنے کیواسطے توبہ و استغفار کی طرف ارشاد
کیا بقولہ تعالیٰ وَ اَتُوبُ اِلَیْہِمْ وَ اَتُوبُ اِلَیْہِمْ وَ اَتُوبُ اِلَیْہِمْ۔ اے قوم تم مانگو مغفرت اپنے پروردگار سے پھر اسکی طرف رجوع لاؤ یعنی اگلے
گناہوں اور انکی سیما ہی دور ہونے کی درخواست کرو اس طرح کہ تم کو طاعات اتنی کی تو فیق دیدی جائے پھر اسکی طرف صفائی دل سے
رجوع لاؤ چونکہ انکو منافع دنیا کی طرف رغبت زیادہ تھی اور طاعات سے بیان بھی بھلائی ملتی ہو تو ترغیب دلائی کہ تمہاری اس اطاعت
و طاعات کا نتیجہ یہ ہوگا کہ یُؤَسِّلَ اللّٰہُ لَکُمْ مِّنْہُمْ مَّوَدَّةً وَ اَلٰیۃً۔ یہ جواب میری ذمہ داری ہے کہ تم اپنے رب سے استغفار و توبہ کر دو اور سال فرما گیا
تم پر سیما یعنی حساب کو مدد دینی کثرت سے درود والا یعنی ہے درپے کثرت سے برسنے والا پانی تم پر برسا دیگا۔ واضح ہو کہ قوم ہود کھیتی و باغون کی
کثرت تھی اور زمین شام کے درمیان تھی جنحاک نے کہا کہ تین برس سینہ زمین برسا جس سے قحط ہو گیا پس ہود نے انکو استغفار و توبہ کی
نصیحت کی یعنی ایمان و طاعت کی مگر وہ اور زیادہ سرکش ہوئے اگر کہا جائے کہ ہمارا مؤنث ہو تو مدارہ بتانیت چاہیے جواب یہ کہ مدار
بھینٹے ہاں اللہ جو زمین تکبر و تانیت یکساں ہو بدون تار کے یا ساس سے مراد حساب و سطر ہو جو مذکور ہو۔ وَ یَزِدْکُمْ فُتُوْۃً اِلٰی فُتُوْۃً کُمْ۔ اور
بڑھا دیگا تمہاری قوت پر قوت۔ یہ لوگ بڑے قوی تھے تو زیادہ قوت کا وعدہ دیا۔ یا مراد یہ کہ فراخی پر فراخی یا عزت پر عزت بڑھائے گا
عمر سے روایت ہو کہ مراد اولاد پر اولاد ہو کہ تین برس سے انکی عورتیں بائچہ ہو گئی تھیں انکے اولاد میں ہوتی تھی۔ بالجملہ انکو اپنے پروردگار
کی بندگی و طاعت پر دین و دنیا کی بہتری کا وعدہ فرمایا اور نگاری سے منع فرمایا بقولہ تعالیٰ۔ وَ لَا تَتَّبِعُوا الْاَیْۤیٰمَیْنِ۔ اور نہ مت مٹو
اس حال میں کہ تم مجرم ہو یعنی گنہگار ہوئے کہ میری نصیحت سے نہ ہو ورنہ ایسا مت کرو۔ فِی الْعَرٰسِ فِیْ اَشَادٰتِ قَوْلِہِمْ
استغفر و ابرکیم الایہ یعنی استغفار کرو اپنے پروردگار کو چھوڑ کر غیر کی طرف نظر نہ رکھو۔ اور جمع ہو اسکی طرف اپنے نفوس کو چھوڑ کر افرات اپنی

یوں ہے اسے یہود تو ہم پاس کچھ سند سے نہیں آیا اور ہم نہیں جھوڑ سکتے اپنے ٹھاکروں کو تیرے کے سے اور ہم نہیں تجھ کو مانتے والے
 اِنْ نَقُولْ اِلَّا غَيْرُكَ لَبِئْسَ الْيَقِيْنُ اَلَيْسَ لَكَ بِرَبِّكَ اَشْهُدُ اَنِّي اَشْهَدُ اَللهُ وَ اَشْهَدُ اَنَّا

کہ میں بےزار ہوں اُن سے جنکو شریک کرتے ہو اُنکے سوائے سو پہی کرو میرے حق میں سب ملکر پھر مجھ کو فرصت دے دو میں نے پھر دیکھا

عَلَىٰ اللَّهِ رَبِّي وَرَبَّكُمْ مَا مِنْ دَابَّةٍ إِلَّا هُوَ آخِذٌ بِنَاصِيَتِهَا إِنَّ رَبِّي عَلَىٰ صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ

ہر اگر تم پھر جاؤ گے تو میں پہنچا چکا جو میرے ساتھ بیٹھا تھا تم کو اور قائم مقام تھا جسے کہ گھبرا میرا رب کوئی اور لوگ

وَلَا تَذُرُونَهُ شَيْئًا إِنَّ رَبِّي عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ حَفِيظٌ

لئے ہوئے یا تو نہیں لایا کوئی کھلی حجت ہے اس میں اس امر کی واضح دلیل نہیں لایا کہ اللہ تعالیٰ وحدہ لا شریک ہے اسی کی عبادت فرض اور بتوں وغیرہ کا ترک فرض ہے۔ تمام معجزات سے منہ موڑ لیا اور خالی حضرت ہوڈ کا زبانی دعویٰ فرار دیا ﴿مَا نَحْنُ بِتَارِكِي آلِهَا﴾

اور ہم نہیں ہیں ترک کر نیا لے اپنے اللہ معبودوں ہون کو عَنِ قَوْلِكَ تیری بات کے سبب یا تیری بات سے وَمَا نَحْنُ لَكَ بِمُعْتَصِفِينَ
اور ہم نہیں ہیں ایمان لائے تھے پر یعنی تیری تصدیق کبھی نہیں کریں گے اِنْ تَقُولُ اِلَّا اَعْتَدَ اللّٰهُ يَحَال عِوَاذَ اللّٰهِ اِذَا اَلَمْ يَسْأَلْ

اصابہ رحم کچھ اور نہیں کہتے مگر یہی کہ پونچایا تجھ کو لَبِضُ الْحَمٰتِ۔ ہمارے بعض معبودوں نے۔ بِسْمِ اللّٰہِ بِرَاقِی یعنی جنون کو یعنی ہم کو
یہ یقین ہو کہ تو نے جو ہمارے آئمہ کو برا کہا تو ان میں سے کسی نے تجھ کو جنون کر دیا جو جس سے تو خلاص عقل باتیں کرتا ہو ہمارے نزدیک غیر محبت ہیں اے

تو ہم پر حالانکہ قوم یہود کے احق تو بالکل عقل کے دشمن تھے جو تو تکمیل جنون کر نیا والا اور نفع و ضرر دینے والا خیال کرتے تھے امنا حضرت ہمدرد نے جواب ایسا دیا

نہ جگہ سوئے اللہ تعالیٰ کہ کسی پر بھروسہ نہیں کیونکہ وہی نفع و ضرر دینے والا ہے اور اہل ایمان یقین کے طور پر میرے ضرر کی فکر کر دیا چنانچہ کہا بقولہ **قَالَ رَبِّیْ اَشْهَدُ اللّٰہَ**
رَبَّیْ اَکْرِہِ لَیْ اور اللہ تعالیٰ کو گواہ کرتا ہوں **وَاَشْہَدُ اَنَّہُ لَا اِلٰہَ اِلَّا ہُوَ** کہ کوئی نبی یا پھر کوئی گواہ ہو کہ اس کے بعد کوئی اور نبی نہ آئے گا اور میں نے جو تم

شک کرتے ہو اللہ تعالیٰ کے ساتھ سوائے اللہ تعالیٰ کے۔ اگر تمنا میں ماہد رہے ہو تو یہ معنی کہ تمہارے شرک کر نیسے اللہ تعالیٰ کیساتھ
 عیون کی کیا ذنی بچھوگا۔ سو تم کو فریب کر دیر سے ساتھ میرے قتل کرنے و برائی ہو بچانے پر تم دیکھا ہے آہ سب کے سب۔ تم
 کا شیطاں و دن۔ پھر تم مجھے کچھ ملت مت دو بلکہ فوراً اگر گورو جو تمہارے خیال میں آئے یہ صاف مجھ سے کہ تم کو یا تمہارے آہ کو کچھ قدرت
 نہیں ہو۔ اے تو کلت علی اللہ ربی و ربکم۔ میں نے بھروسہ کیا اللہ تعالیٰ قادر قاہر ذوالجلال پر جو میرا رب تمہارا رب ہو۔ اسی کے
 بھروسے پر میں نے یہ دعویٰ کیا ہے ورنہ مجھ میں بھی کوئی قدرت نہیں ہو کیونکہ اس نے فرمایا ہے کہ میں نیوکل علی اللہ فوصیہ۔ اس لئے کہ ہر چیز اس کے
 قبضہ قدرت میں ہو لہذا فرمایا مائیں کہ آیت میں من زائد ہر ضل استغراق نفی نہیں کوئی وارہہ۔ لاکھو الخدائیکم صیتہا مگر وہی
 رب قاہر ہوئے ہو انکی پیشانی کو یعنی ہر دہا بہ کی پیشانی اس کے قبضہ قدرت میں ذیل ہو کسی کو طاقت نہیں کہ اس کے حکم سے سرتابی
 کر سکے پھر تمہارے یا تمہارے معبودوں یا تمام عالم کی کیا طاقت ہو کہ اس کے بندہ مطیع کو بدو ان کی شیت کے تادین۔ ان ربی علی
 جہا اوط مستقیلہ۔ بیشک میرا رب مرا مستقیم ہے یعنی حق عادل ہے جو ہر صراط پر ہدایت فرمائی ہو بدل و انصاف ہو اور اس چیز سے وہی در
 ہو گا جس کے لئے اس کو پیدا کیا اس واسطے کہ ایمان سے انکار کرے تم ہو اور صاف کہے ہو کہ ہم بھی ایمان نہیں لادین گے۔ جان تو گواہ ہے کہ تم
 انراض کر دینی ایمان سے منہ موڑے ہو اور کبھی نہ مانو گے تو مجھے تمہارے ایسے رہنے پر اپنے حق میں کچھ ڈر نہیں۔ فقد انکفتم
 قناؤ سیکرہ الیکم کیونکہ بیشک میں نے تم کو پوچھا دیا وہ بیگم انہی جس کے ساتھ میں تمہارے پاس بھیجا گیا تھا اور وہی پھر تمہارے
 اب تم نے جو اصرار کیا ہو تو حجت الہیہ تمام ہو چکی ہو لہذا عذابا سے عذابا کے جاؤ گے۔ و کینفخ نسف تنی ذی منا نکیرکم۔ اور میرا رب
 لا دیگا بجائے تمہارے کسی دوسری قوم کو جو تمہارے دیار و اموال کے مالک نہ ہوں گے اور خبردار رہو کہ تم کچھ نہیں کر سکتے ہو و لا تھم
 بشیثا۔ اور تم اس کا کچھ نہیں بگاڑو گے بلکہ انہی دنیا اور آخرت خراب کر کے دائمی عذاب ٹھانو گے اور اگر عذاب آیا تو بیشک تم ہی لائق
 ہو سرتان ربی علی کل شئی عظیم۔ میرا رب ہر چیز پر حفیظ ہے۔ وہی قیاس میں ہے ہر چیز اس کے حفظ و علم میں ہے جو جبرائیل ہو اس کو وہی
 پوچھا ہو۔ فی العر اس قولہ قال انی اشہد اللہ و اشہد ان لا اله الا اللہ و اشہد ان محمداً عبداً و رسولہ و اشہد ان ہدی میرا مشہد و سہود ہے پس میں
 اس کے سوائے ہر ایسی چیز سے بری ہوں جو اس کے سوائے بتلائے ہو اور اپنی قوت و طاقت سے بھی اور تمہاری طرف نظر کرنے سے بھی بری ہوں
 تم اس کی بادشاہت میں ایک ذرہ قدرت نہیں رکھتے ہو اور اگر تم کو کچھ دعویٰ ہو تو ہر حیلہ سے تمہارا اپنا کر پھیلادو دیکھو کہ کچھ بھی کر سکتے ہو اور
 مجھے تو اپنی نبوت و رسالت میں اپنے رب پر وثوق ہے کہ میں اس کی طرف سے معجزات پر ہوں اور وہ پاک تعالیٰ ہر بندہ صادق کیلئے اپنا
 فضل فرماتا ہے اس واسطے کہ اے انی تو کلت علی اللہ ربی و ربکم۔ میری پرورش اور مشاہدہ و لطائف و صل سے فرماتا ہے اور تمہاری
 پرورش تمہارے ایجاد کرنے و ظاہری غذاؤں سے فرماتا ہے۔ پھر وصف کیا کہ میرا رب ذوالجلال قادر ہر ذرہ پر عظیم بقولہ ما من شیء الا
 ہوا فزنا صیہما۔ ہر مخلوق کا ناصیہ پھر اس کو حیرت کیساتھ عدم سے وجود میں لایا اور پھر قدرت قہاری سے ہر چیز کو وجود
 سے عدم میں لایا ہے اور ہر چیز کو اسکی دیانت کے موافق غذا و ظاہری سے یا تجلی افعال و آیات و صفات و ذات سے غذا دیتا ہے پس
 اول کو غذا تجلی ذات اور قلوب کو مشاہدہ صفات اور عقول کو مشاہدہ انوار افعال آیات و اذنی و فوس کو عنصریات غلیظہ سے غذا ہے۔ ان ربی
 علی صراط مستقیم یعنی اہ ربوبیت پر جسکی مبادی صحارای ازل و ابد ہیں اور مجھے آسان طریقہ پر جو کہ طریقہ علم ذات و صفات ہے اور وہی
 طریقہ مستقیم ہے روان کرتا ہے کیونکہ مجھے احوال دین قلوب دیا، پر تجلی فرماتا ہے اور وہی آئی راہ سے چلتے ہیں۔ علی صراط مستقیم دی بادی ان

ہے کیونکہ حوادث و کائنات کی کجی و تعمیر سے پاک ہو۔ واسطی نے قول فیکدونی جمیعاً میں کہا کہ ہود علیہ السلام پر اس وقت میں نہ صلت قربت غالب تھی اور بہت غیب مقام ہو کہ وہ محل حضور و مجلس قریب ہے۔ اس واسطی یا کمال میں شادہ وحدت میں کسی غیر کی پروا نہ فرمائی اور قصہ لوط علیہ السلام میں ہوں ان کی کم قوہ اور آدمی الی رکن شدید۔ یہ نطق لوط علیہ السلام نطق طبعی تھا انھوں نے اس وقت میں اپنا حال و وقت دان سے اشتغال نہ کیا قال المترجم حدیث میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہر رحم اللہ لوطا الحدیث فلیتامل بعض مشائخ نے کہا کہ جبندہ قبضہ حق و سرادق عزت و ہیبت میں ہوا اسکو کسی طاقت ہو کہ ایذا پہنچا سکے بلکہ کید ایسی کو پہنچتا ہو جو مخالفت کے راستہ پر چلتا ہو بعض مشائخ نے کہا کہ قولہ ما من دابة یصلح لک لیا قوت و قدرت ہو سکتی ہے جبکہ تیری ہستی و بقا قبضہ قدرت حضرت ذوالجلال میں ہو بعض کا قول ہے کہ جسے انکا کہانی میں ہوں تو اسے قبضہ قدرت حق سے منازعت کی باجملہ جب ہود علیہ السلام سے کافروں نے امراری انکار کیا تو انھوں نے جان لیا کہ یہ سب ہلاک ہوں گے چنانچہ ان کے جواب میں اشارہ کیا اور وہی واقعہ ہوا بقولہ تعالیٰ۔

وَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا نَجِّنَا هُوْدًا وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ بِرَحْمَةٍ مِنَّا وَنَجِّنَا لَهُم مِّنْ

عَذَابِ غَلِيظٍ وَتِلْكَ عَادٌ إِذَا يَدْعُوْنَ إِلَيْنَا يَبْتَغِيهِمْ وَرَبُّهُمْ وَغَصَّوْا رُسُلَهُ

وَآتَبَعُوْا أَمْرًا كُلَّ بَغْيٍ عَنِيدٍ وَاتَّبِعُوا فِي هٰذِهِ الدُّنْيَا لَعْنَةً وَیَوْمَ

الْقِيَامَةِ طَاغُوْا الْاِنَّ عَادًا اَلَمْ يَرَوْا اَنَّا بَعَدْنَا الْاِلٰهَ الَّذِيْ يَدْعُوْنَ

اِلٰهًا غَيْرَ رَبِّهِمْ فَاَنصَبُوْا اِلٰهًا غَيْرَ رَبِّهِمْ فَاَنصَبُوْا اِلٰهًا غَيْرَ رَبِّهِمْ فَاَنصَبُوْا اِلٰهًا غَيْرَ رَبِّهِمْ

وَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا نَجِّنَا هُوْدًا وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ بِرَحْمَةٍ مِنَّا وَنَجِّنَا لَهُم مِّنْ

عَذَابِ غَلِيظٍ وَتِلْكَ عَادٌ إِذَا يَدْعُوْنَ إِلَيْنَا يَبْتَغِيهِمْ وَرَبُّهُمْ وَغَصَّوْا رُسُلَهُ

وَآتَبَعُوْا أَمْرًا كُلَّ بَغْيٍ عَنِيدٍ وَاتَّبِعُوا فِي هٰذِهِ الدُّنْيَا لَعْنَةً وَیَوْمَ

الْقِيَامَةِ طَاغُوْا الْاِنَّ عَادًا اَلَمْ يَرَوْا اَنَّا بَعَدْنَا الْاِلٰهَ الَّذِيْ يَدْعُوْنَ

اِلٰهًا غَيْرَ رَبِّهِمْ فَاَنصَبُوْا اِلٰهًا غَيْرَ رَبِّهِمْ فَاَنصَبُوْا اِلٰهًا غَيْرَ رَبِّهِمْ

اور خود کی طرف بھیجنا نکاحی صالح بولا اے قوم ہندگی کرو اللہ کی کہیں ماکہ نہیں تھا اس کے سولے اُس نے بنایا تم کو
 مِنْ الْأَرْضِ وَاسْتَعْمَرَكُمْ فِيهَا فَاسْتَغْفِرُوا لَهُمْ لَوْ بُوَاللَّهِ لَإِنْ رَّبِّي قَرِيبٌ
 دین سے اور بسایا تم کو اُس میں سو بھٹواؤ اُس سے اور اُس کی طرف آؤ خلیق میرا رب بند دیک ہے
 قَرِيبٌ ۚ قَالُوا اِيْضاً قَدْ كُنْتَ فِينَا مَرْجُوًّا قَبْلَ هٰذَا أَتَنْهٰنَا أَنْ نَعْبُدَ مَا يَعْبُدُ
 قبول کر لیا بولا اے صالح تجھ پر ہم کو امید تھی اس سے پہلے تو ہم کو پیش کرتا ہو کہ پوجیں جن کو پوجتے رہے
 اَبَاؤُنَا وَاِنَّا لَفِي شَكٍّ مِّمَّا تَدْعُوْنَآ اِلَيْهِ مُرِيبٍ

ہمارے باپ دادا سے اور ہم کو تشہیر ہو ایمین جس طرف تو بلا تا ہو ایسا کہ دل نہیں ٹھہرتا
ما دانیہ یہی قوم صالح ہو جسکا نام نمود ہو اور ہجرین جو شام و مدینہ منورہ کے درمیان پر ہا کرتے تھے کہا قال الشيخ المحلی فی سورة البقرہ
اور قرار نے نمود کی قرآن میں اختلاف کیا پس بعض مقام پر نمود کو قبیلہ کا نام قرار دیکر غیر منصرف اور بعض مقام پر گروہ و قوم کے معنی میں
منصرف پڑھا۔ پھر حضرت ہود اور حضرت صالح کے درمیان سورہس کا زمانہ گذر اٹھا اور صالح ۲ دو سو ہی برس زندہ رہی اور انکی
قوم میں عذاب ہلاک ہوئی چنانچہ یہاں سے زیادہ تفصیل اسکی سورہ اعراف میں گذری ہو بیان فرمایا۔ ذرا لی نمود اور بھیجا ہم نے نمود کی
طرف آنکھ اٹھانے کے بھائی کو جو نسبتی رشتہ سے انکا بھائی تھا اور وہ صالحا صالح علیہ السلام تھے۔ قَالَ لَقَوْمٌ اَعْبَادُ اللَّهِ
مَا لَكُمْ مِنْ آلِهِ غَيْرُكُمْ۔ کہا کہ اے قوم تو میرا اللہ تعالیٰ کی اسکے سوائے تمھارا کوئی آگہ نہیں ہو کیونکہ اسکے سوائے کوئی تمھارا خالق و
مالک و معبود و سب کمال و قدرت والا نہیں ہو۔ هُوَ الَّذِي خَلَقَ الْاَنْسَافَ الْاَنْثَرُفَ۔ اسی نے تم کو پیدا کیا زمین سے کیونکہ آدم علیہ السلام کا جہیم

زمین سے بنایا پھر آدم سے سب آدمی پیدا ہوئے۔ **وَاسْتَعْمَرَ كَمْ فِجْهًا لِّعِصْمِ فِي الْأَرْضِ** اور کر دیا تم کو اس زمین کے آباد کرنے اور بننے والے۔ **فَمَا كُنْتُمْ كَوَدْرًا زَعْمَدِي** زمین میں چنانچہ تین سو برس سے ہزار تک جیتے تھے بعض نے کہا کہ استعمر کم یعنی تم کو زمین میں عمارتیں بنانے اور زعت لگانے سے عمارت کا حکم دیا۔ **حَالُ أَنْ تَكُونُوا كَوَدْرًا** کہ زمین بننے والا ہی ہو **فَمَا كُنْتُمْ كَوَدْرًا** اس سے مغفرت مانگو کیونکہ حالت سے تم نے خالق کو چھوڑ کر بتوں و چیزوں کی عبادت کی اور یہ جائز نہ تھا لہذا اس سے درخواست کرو کہ اے رب ہمارے جو کچھ ہم نے جمالت کی کہ غیر کو پوجا اسکو تو اپنے کرم سے معاف کر دے تاکہ تم پاک ہو جاؤ۔ **لَقَدْ تَوَلَّوْا الْيَدِیَہِ**۔ پھر تم اسکی طرف رجوع لاؤ تاکہ تم کو کمالات انسانی و نعمت دنیا و آخرت کی پاکیزہ زندگی ملے۔ **إِنَّ رَبِّي قَرِيبٌ مُجِیْبٌ**۔ بیشک میرا رب قریب مجیب ہے یعنی استغفار و توبہ و دعا کا قبول کرنے والا اور جلد قبول کرنے والا ہے یا علم اسکا قریب محیط ہو سب کی دعا سنتا ہے اور بڑا قبول کرنے والا ہے۔ **قَالُوا یَا صَالِحُ**۔ قوم واسیہ بولے کہ اے صالح **قَدْ كُنْتَ فَبِنَا هُوَ جَقًا**۔ تو تھا ہم میں اُمید لگا گیا یعنی ہم تیری نیکی و سچائی و خوبی دیکھ کر اُمید لگائے تھے کہ دنیا حاصل کرنے اور بتوں کی باری بنانے میں تجھ سے قوت و مدد و پاویں گے یعنی دنیا حاصل ہونے میں ہم کو تجھ سے مدد کی اُمید تھی کیونکہ صالح علیہ السلام اسی قوم میں سے ضعیفوں کی خبر گیری کرنے والے و فقیروں کی حاجتیں مل دے کر نوازے تھے لہذا ان لوگوں نے کہا کہ تو ہم میں اُمید کیا گیا تھا **فَقَالَ هَذَا** اس سے پہلے یعنی نبوت کا دعویٰ کرنے اور فقط ایک اللہ تعالیٰ و وحدہ لا شریک کی عبادت کا حکم کرنے سے پہلے ہم کو تجھ سے صلہ رحمی تو ہم کی اُمید تھی جب حضرت صالح نے ان کے بتوں کی مذمت فرمائی تاکہ سمجھ کر بت پرستی چھوڑ دیں تو انھوں نے نہ مانا اور ان سے اُمید توڑ دی اور تعلیم توحید و بتوں کے ترک سے انکار کیا بقولہ۔ **أَتَعْصِمُنَا أَنْ نَعْبُدَ مَا يَعْصِدُ الْآبَاءُ وَنَا**۔ بھلا تو ہم کو منع کرتا ہے اس بات سے کہ ہم وہی پوجیں جو ہمارے باپ دادے پوجتے تھے یعنی جو کچھ دے کرتے آئے انھیں کی تقلید کرنے میں ہمارا اطمینان ہے **وَأَنَّا لَنَبْغِیَ شَاقِیْقًا تَدْعُنَا إِلَىٰ ذَکَکَ لَیْسَ لَکَ لَیْسَ لَکَ** اور ہم تو بڑے شک میں پڑے اس چیز سے جسکی طرف تو ہم کو بلانا ہے مرتب اور اب یریب ایسا کام کرنا جو یریب کو پیدا کر دے یعنی جس سے اطمینان نہیں بلکہ اضطراب ہو کفار و مشرکوں کو حضرت صالح کا توحید سکھانا ایسا کام معلوم ہوتا تھا جو ان کو شک میں ڈالے باوجودیکہ توحید کھلی ظاہر ہے اور شک بھی ایسا کہ جو یریب ہو یعنی اضطراب دے اطمینان میں ڈالنے والا ہو اور باپ دادے کی تقلید پرست پرستی کرنے میں بڑا اطمینان تھا حالانکہ شرک بہت ظاہر ہدی ہے یہی حال تمام دنیا چاہنے والوں کا ہے جنکو ہدایت نصیب نہیں ہوتی اگرچہ اپنے نزدیک بے لوگ بڑے عقیل بنیں پھر حضرت صالح کا جواب فرمایا۔ **قَالَ لَقَوْمٍ آءَیَّتُمْ إِنْ کُنْتُمْ عَلٰی بَیِّنَةٍ مِّنْ رَبِّیْ وَآءَیَّتِیْ مِنْهُ رَحْمَةً فَهَمٌّ یَنْصُرُنِیْ مِنَ اللَّهِ**۔ یو لایے قوم بھلا دیکھو تو اگر مجھ کو سوچھ مل گئی اپنے رب سے اور اُسے مجھ کو دی ہر اپنی طرف سے پھر کون میری مدد کرے اللہ کے سے

إِنْ عَصِیْتُمْ تَعَذِّبْنَا تَزِیْدُ وَنَحْنُ غَیْرُ مُنْجِبِیْنَ

اگر اسکی بھلکی کروں سوچھ مجھ کو نہیں بڑھاتے میرا سوائے نقصان کے

قَالَ لَقَوْمٍ آءَیَّتُمْ۔ ابن عطیہ نے فرمایا کہ رویت سے بیان رویت قلبی مراد ہے جو متعدی بد و مفعول ہوتی ہے مانند رویت زیداً فاضلاً یعنی میں نے زید کو فاضل دیکھا پس بیان اس کے جملہ شرط و جزاء بجائے اس کے دو مفعول کے ہے۔ شیخ و غیرے فرمایا کہ انا یتیم یعنی خبرونی یہ یعنی تفہمن معنی اخبار ہے ورنہ جملہ شرطیہ قائم مقام دو مفعول نہیں ہوتا ہے۔ یعنی حضرت صالح نے کہا کہ اے قوم مجھے آگاہ کرو کہ **إِنْ کُنْتُمْ عَلٰی بَیِّنَةٍ مِّنْ رَبِّیْ**۔ اگر میں اپنے پروردگار کی طرف سے بینہ پر ہوں یعنی روشن و ارفع حجت لایا ہوں۔ **وَآءَیَّتِیْ مِنْهُ رَحْمَةً**۔

اور اس نے دی ہو مجھے اپنی طرف سے رحمت یعنی نبوت۔ کافروں کے شک و دود کرنے کا جواب دیا کہ تمہیں ایسی صورت میں بھی شک ہو گا کہ مجھے اللہ تعالیٰ کی طرف سے جبرائیل و نبوت حاصل ہو اگر کہا جائے کہ حرف ان کثرت مستعمل بمقام شک ہوتا ہو تو جواب یہ ہو کہ بیشک حضرت صالح کو یہ باتین بالیقین حاصل تھیں مگر بحرف شک بیان کرنا دو وجہ سے ہو یا تو کافروں کی رسی ڈھیل کرنے کے طور پر تھا کما قال الخفا ہی اور یا اس لیے کہ قوم کی حالت پر اعتبار کیا کیونکہ انھوں نے اپنا شک صاف بیان کر دیا تھا۔ **فَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَكُمْ مِنْهُ مَخْرَجًا** کہ جس نے اللہ سے ڈرنا شروع کیا تو اللہ اس کے لیے نکلنے کا رستہ نکالے گا۔ اگر میں اس کی نافرمانی کر دوں یعنی اس طرح کہ مثلاً اس کا پیغام اس کی مخلوق کو نہ پہنچاؤں اور تمہارا ساتھ دوں۔ یہ صرف مستعمل اپنے معنی کے لازم میں یعنی منع کے معنی میں مستعمل ہوا لہذا حرف میں سے متعدی ہوا۔ ان معنی میں۔ اگر میں نے اس کی نافرمانی کی یعنی اللہ تعالیٰ عزوجل کا پیغام تو حید تم کو پہنچانے اور اشتراک ہو کر منع کرنے ہیں۔ الحاصل اگر تم کو تو حید پہنچانے اور اشتراک سے منع کرنے کا کام جس کے واسطے میں بھیجا گیا ہوں نہ کروں تو مجھے عذاب آئی سے کون بچا دے گا۔ **فَمَا تَزِيدُ إِلَّا دُخَانًا يَوْمَ تَبْيَضُّ سُجُودُ الْمُكَذِبِينَ** سو تم مجھے کچھ نہیں بڑھاتے ہو اپنے قول سے غبار تھیں۔ سوائے تخیس کے یعنی نافرمانی سکھاتے ہو جس سے اللہ تعالیٰ کی نعمت قبولیت جو محمول حاصل ہو رہے اور میں سخت خسارہ اٹھاؤں۔ فی اسراج اور شیخ حسن بن الفضل نے کہا کہ حضرت صالح علیہ السلام کچھ بھی خسارہ میں نہ تھے جو یہ معنی ٹھیک ہوں کہ خسارہ کے سوائے نہیں بڑھاتے ہو بلکہ بیان تو فقط یہ معنی ہیں کہ تم مجھے کچھ نہیں بڑھاتے سوائے اسکے کہ میں تم کو کون کیم سخت خسارہ میں ہو۔ **الْمُتَّقِينَ** جو توجیہ یہ کہ تفسیر باب تفصیل سے یعنی نسبت باختار کے معنی معروف ہوئے اس کے اسم الی الحسن ان یعنی سوائے اس بات کے کہ میں تمہیں خسارے کی جانب نسبت دوں اور بنیادی وغیرہ نے دونوں معنی ذکر کئے کیونکہ شیخ کا اعتراض ساقط ہو اور معنی یہ ہیں کہ تم اپنی حکمتی باتوں سے مجھے کچھ فائدہ نہیں دیتے سوائے اسکے کہ اگر قانون تو مجھے خسارت پہنچے اگرچہ ابھی تک تفصیل اس کی تعالیٰ نعمت ہو فائدہ لاوا۔ امر معروف اور نہی منکر عموماً انبیاء علیہم السلام پر جن کے لئے بھیجے گئے تھے فرض تھا خواہ مائین یا نامائین اور اب مومنین پر اس تفصیل کے ساتھ ہو جو فتاویٰ ہند میں مذکور ہیں اور اصح یہ ہو کہ جو مومنین و اہل انبیاء یعنی علماء میں ان پر بھی مطلقاً واجب ہو بدیل قولہ تعالیٰ یا مردن بالمعروف و نہی عن المنکر الا یہ بقاء منافقین کے جو اسکے برعکس ہیں غیر ازینکہ ان میں سے جو باقہ زبان سے منع نہ کر سکے اس کا دلی انکار ہو جو عدم مجتہد کے گویا وہاں موجود نہ ہو سکے شل علی الجار فی الاما دیش المرفوعہ و قد مر البحث فی مواضع مما سبق فتذكر جو کہ قوم نے حضرت صلح علیہ السلام سے ایک پارے اوٹنی مجتہد مانگی تھی جو آخر باعث ہلاک قوم ہوئی اشارہ فرمایا بقولہ تعالیٰ۔

وَلَيَقُومَ هَذِهِ نَاقَةُ اللَّهِ لَكُمْ آيَةً فَذَرُوهَا تَأْكُلْ فِي أَرْضِ اللَّهِ وَلَا تَمَسُّوهَا

اور اسے قوم نے اٹھائی ہو اللہ کی قوم کو نشانی سو چھوڑ دو اس کو کھاتی پھرے اللہ کی زمین میں اور نہ چھوڑو اس کو **لَيَسْأَلَنَّ عَنْهَا خُذْ كَمْ عَذَابٍ قَرِيبٍ** فقتر وہا فقال تمتعوا فی دارکم **ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ ذَلِكَ وَعْدٌ غَيْرُ مَكْدُوبٍ** فکما جاء أمونا نجیتنا **ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ** یعنی تین دن **وَعْدٌ** وعدہ ہے **غَيْرُ مَكْدُوبٍ** جو جھوٹا نہ ہو گا **فکما جاء** پھر جب پہنچا حکم **أمونا** ہمارا **نجیتنا** بچا دیا ہم نے

صَلِحًا وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ بِرَحْمَةٍ مِّنَّا وَمِنْ خِزْيِ يَوْمٍ مَّسِدٍ إِنَّ

رَبَّكَ هُوَ الْقَوِيُّ الْعَزِيزُ وَأَخَذَ الَّذِينَ ظَلَمُوا الصَّيْحَةَ وَنَاصِبُوا

فِي دِيَارِهِمْ جَحِيمِينَ ۝ كَانَ لَمْ يَغْنَوْا فِيهَا ۝ أَكَلَانِ ثَمَرًا كَفَرُوا

رَبَّهُمْ أَكَلَا بَعْدَ التَّمُودِ ۝

وَيَقُولُ مِهْ ذِي نَاقَةٍ ۝ كَذَّبُوا بِآيَةِ رَبِّهِمْ وَاللَّهُ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ

وَالَّذِينَ ظَلَمُوا رَبَّهُمْ وَأَخَذُوا الصَّيْحَةَ وَنَاصِبُوا فِي دِيَارِهِمْ جَحِيمِينَ ۝

كَانَ لَمْ يَغْنَوْا فِيهَا ۝ أَكَلَانِ ثَمَرًا كَفَرُوا رَبَّهُمْ أَكَلَا بَعْدَ التَّمُودِ ۝

وَيَقُولُ مِهْ ذِي نَاقَةٍ ۝ كَذَّبُوا بِآيَةِ رَبِّهِمْ وَاللَّهُ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ

وَالَّذِينَ ظَلَمُوا رَبَّهُمْ وَأَخَذُوا الصَّيْحَةَ وَنَاصِبُوا فِي دِيَارِهِمْ جَحِيمِينَ ۝

كَانَ لَمْ يَغْنَوْا فِيهَا ۝ أَكَلَانِ ثَمَرًا كَفَرُوا رَبَّهُمْ أَكَلَا بَعْدَ التَّمُودِ ۝

وَيَقُولُ مِهْ ذِي نَاقَةٍ ۝ كَذَّبُوا بِآيَةِ رَبِّهِمْ وَاللَّهُ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ

وَالَّذِينَ ظَلَمُوا رَبَّهُمْ وَأَخَذُوا الصَّيْحَةَ وَنَاصِبُوا فِي دِيَارِهِمْ جَحِيمِينَ ۝

كَانَ لَمْ يَغْنَوْا فِيهَا ۝ أَكَلَانِ ثَمَرًا كَفَرُوا رَبَّهُمْ أَكَلَا بَعْدَ التَّمُودِ ۝

وَيَقُولُ مِهْ ذِي نَاقَةٍ ۝ كَذَّبُوا بِآيَةِ رَبِّهِمْ وَاللَّهُ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ

ج

تو نزدیک عذاب میں پکڑے جاؤ گے باوجود اس تصریح کے جلدی کا زمانہ نہیں بتلایا اور وہ تین روز مہلت کے تھے۔ عذاب قریب باعتبار ظاہر کے فرمایا کیونکہ عذاب آخرت کو وہ دور سمجھتے تھے حالانکہ حکم قولہ تعالیٰ و تراہ قریبا۔ وہ بھی نزدیک ہو خصوصاً بحکم حدیث صحیح من مات فقد قامت قیامت۔ جو مر اس کی قیامت آگئی پس مراد یہ کہ ہلاک ناقہ سے عذاب تک یرینوگی چونکہ اس قوم غلو نے انکو ہر بات میں جھٹلایا اور بالکل شیطانی وساوس شہوات کو قبول کیا۔ فقہ و فتنہ ڈھٹا۔ پس ناقہ کو عفر کیا۔ روایت میں ہے کہ سب شقی وہ تھا جس نے ناقہ صالح کو عفر کیا کہتے ہیں کہ ایک کینگاہ سے تیرا اور ایک ہی تیر سے گر پڑی۔ دوسرے سے دو گر تلوار سے کو نچین کاٹیں پھر بھون نے اس کے گوشت کے حصے لگائے اور اسکا بچہ بھی اسکے برابر قنادہ بھاگا اور ہاڑ پر جا کر اسے تین بار آواز سے اپنی مان کو پکارا اور ہاڑ شق ہوا وہ اس میں سما گیا جب حضرت کو خبر ہوئی تو آئے اور ناقہ کو دیکھ کر روئے اور قوم شقی نے مضحکہ کیا کہ ہم نے تو مارا اب کہاں ہے وہ عذاب۔ فقال قمتوا فی ذلک ثلاثۃ آیات۔ تو فرمایا کہ اب زندگی کر لو اپنے گھر میں تین روز۔ کہتے ہیں کہ چار شنبہ و پنجشنبہ و جمعہ۔ تین روز تھے اور مراد اپنے گھر سے خواہ وہ لسی ہو زمین بہتے تھے یا مراد دنیا کا گھر ہو۔ ذلک و ثلاثۃ مکتوب۔ یہ وعدہ غیر مکتوب فیہ ہو یعنی اس وعدہ میں کچھ جھوٹ نہیں ہو یا جیسے اور وعدوں میں بھی دروغ نہیں اور میں نے عذاب قریب کہا تھا سو تین روز بعد آویگا۔ اول روز تھا سے مخدّر دو دو سر روز سرخ تیسرے روز سیاہ اور چوتھے روز عذاب ہوگا علمائے کما کہ تین دن کی مہلت پھر رحمت تھی کہ اب تو یہ کہ میں گران بد بختوں نے نہ مانا آخر جب چہرے اسی طرح بننے پہلے ہوئے تو موت کا یقین کر کے رات بھر دوڑاؤ کفن پہنے بیٹھے رہے۔ کہتے ہیں کہ ترکے سے تاخیر ہوئی بہانہ کہ سورج نکل آیا اور پھر یہ لوگ خوش ہوئے اور سمجھے کہ شاید کچھ نہیں ہوگا کہ ناگاہ عذاب الصیحة آگیا ولیکن اہل بیان بجائے گئے چنانچہ فرمایا۔ فلما جاء آھو نالجبنا آھنا لیبنا۔ پھر جب آیا ہمارا امر یعنی عذاب تو ہم نے نجات دیدی صالح کو۔ و الذین امنوا امعوا۔ اور ان بندوں کو جو صالح کے ساتھ ہمیں ایمان لائے تھے۔ یومئذ ممتا۔ یہ نجات ہم نے اپنی رحمت بفضل سے انکو دیدی ورنہ انکا کچھ حق ہمپر واجب لازم نہ تھا کہ ہم اس پر مجبور ہوں۔ و من خزی یومئذ۔ اور ہم نے ان سب کو نجات دی اس دن کی عوارضی ذلت و یاقیامت کی عوارضی ہی بھی (ان سبک لھو القویٰ العین یومئذ) بیشک تیرا پروردگار وہی قوی عزیز ہوتی کہ کافر کو کچھ بھی قوت نہ تھی کہ اپنے اوپر سے عذاب ہٹا دین یا صالح کو بھی آزاد ہو نجات دین اور کثرت آواز سے مومنوں کو کچھ بھی صدمہ نہوا۔ و اتخذ الذین ظلموا۔ اور پکڑ دیا ان لوگوں کو جنھوں نے اپنی جانوں پر فخر کفر کر کے اور ناقہ قتل کر کے ظلم کیا تھا۔ الصیحة۔ سخت کرخت مہیب آواز نے۔ کہتے ہیں کہ سورج نکلنے جب پھر دل خوشی میں اترائے گئے ناگاہ حضرت جبریل نے سخت کرخت مہیب آواز دی کہ کافروں کے دل پارہ پارہ پھٹ گئے اور سب گھٹنوں کے بل سرے رہ گئے چنانچہ فرمایا افضی فی ديارہم من قولہم غنی یا لکمان و لی المکان اذا سکن ہا۔ گویا وہ ان گھروں میں کبھی نہ بستی تھے یعنی وہ خواہشیں و اسیدین عمارات و اسباب سب چھوڑ کر بالکل نابود ہو گئے گویا کبھی بیان انکا وجود ہی نہ تھا۔ آلا ان ثمی ذکرہم و اذ بھم۔ آگاہ ہو کہ بیشک ثمود یعنی قوم صالح نے اپنے پروردگار سے کفر کیا یعنی جس بزرگی و عظمت کی صفات سے پیغمبر نے بتلایا اس طرح نہ مانے اور خلاف حکم اعمال کئے آخر عذاب کفر میں پڑے۔ آلا بعد الذین ذہبوا و ہر کہ ثمود کیلئے رحمت آئی سو دوری ہی پھر حضرت ابراہیم کا حال ذکر فرمایا بقولہ تعالیٰ

ہمیشہ ملاستی ہے حالانکہ ملائکہ نے سلاماً منصوب کیا تھا جسکا جملہ فعلیہ تھا اور علمائے ہنر نے کہا کہ فعلیہ میں خوشنکی نہیں ہوتی ہر لہذا حضرت ابراہیم کا جواب
 ان کے سلام سے حسن ہوا اور اللہ تعالیٰ نے حکم دیا کہ اگر اذیت تم تجتہ فحیدوا حسن ہوا اور تو دہا جب تمکو تجتہ یعنی سلام کیا جائے تو اس سے اچھا جواب د
 یا وہی جواب میں کہ دو مسئلہ آداب سلام میں مذکور ہے کہ چھوٹا بڑے کو اور کھڑا بیٹھے کو اور راہ چلتا اور آئیو الایٹھے کو اور سوار پیادہ کو سلام کرنا
 اور پورا سلام یہ ہو اللہ علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ اور بعض روایت میں منفرہ زیادہ ہو تو جب کسی بزرگ کو سلام کرے تو چاہئے کہ فقط السلام علیکم کہے
 تاکہ وہ جواب میں بڑھائے اور صحیح حدیث میں ہے کہ ایک صحابی نے اسلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ تو حضرت معلم نے آگاہ فرمایا کہ اسے ذریعہ بیان
 بڑھائیں ہی طرح ہر لفظ پر دس فرمائیں اور آخر میں جسے پورا سلام کیا اسکو فقط علیکم کہا اور فرمایا کہ تم نے میرے بڑھائے کو کچھ باقی نہیں چھوڑا۔ اب
 سمجھو کہ ملائکہ نے شاید حضرت ابراہیم کے جواب کی توقع کی کہ اپنی زبان سے اچھی دعا دین اور دوسرے مقام پر بھی قال سلام قوم منکرون۔ ابراہیم نے
 اچھا جواب دیا حالانکہ ان لوگوں کو انجان بنایا لہذا حدیث میں عمدہ شکی یہ بتلائی کہ سلام کر کے ہر آدمی پر خواہ جان پہچان ہو یا انجان ہو۔ واضح ہے کہ سلام
 اکثر اسبغہ کی قرأت ہو اور یہی ہمارے یہاں معروف ہے اور جزو وکسانی نے سلم پڑھا اور یہی قرأت متواترہ ہی قرار دے کر کہا کہ دونوں قرأت میں
 کچھ فرق نہیں جیسے حلال کی جگہ حلال و حرام کی جگہ حرم و بعض نے کہا کہ سلم یعنی صلح ہی مسئلہ اگر کوئی نماز میں السلام علیکم ورحمۃ اللہ کی جگہ سلام علیکم کہے تو
 مکروہ ہو اور شافعیہ میں سے امام نووی نے اسی پر حرم کیا اور وجہ یہ ہے کہ اسلام علیکم ورحمۃ اللہ سنت متنبہ ہے اس میں تفسیر نہیں ہو سکتا۔ فائدہ
 یہاں ثابت ہوا کہ ملائکہ بصورت آدمی متشکل ہو سکتے ہیں درمیان میں کہ نبی دو کی کسی چیز کو نہ پہچانے چنانچہ ابراہیم کی عادت تھی کہ بغیر ہمان کے تنہا نہیں
 کھاتے تھے جب ملائکہ بصورت آدمی کی شکل میں آئے تو انکو ہمان سمجھے اور خوش ہو کر ضیافت کا جلد سامان لیا چنانچہ حق تعالیٰ نے بیان فرمایا۔
 فما لکم ان سجدا لعلی حدیبیہ یعنی نفی تہمت دیر کرنا۔ ان معنی حتی عمل گو سالہ رضید ہونا ہو اور بعض نے کہا کہ ہم سمجھتے ہیں کہ بغیر آگ کے
 آدھ کپڑا اور بعض نے کہا کہ حلیہ موٹا زہ۔ کہا گیا کہ ہونا ہوا چکنا کی ٹپکتا لائے تھے المعنی پھر کچھ دیر نہیں لگائی تھی کہ ہونا پھر موٹا زہ لے آئے
 قنادہ نے کہا کہ اکثر ان کے پاس ہی گائیں تھیں اور روایت ہے کہ پندرہ روز انتظار کے بعد ان کو یہ ہمان لے تھے تو خوشی خوشی لائے کہ آج لے گئے
 ساتھ اچھی طرح کھاؤ پکھاؤ اگر یہ فرشتے بھلا کیا کھاتے تھے انھوں نے ہاتھ نہ ڈالا۔ فَمَا تَزَالُ تَطَاوُلُ بِالْأَيْدِي سَجْدًا لِلَّهِ تَحِيَّةً وَمَعْرِفَةً سُبْحَانَ سَاحِبِ السُّعُودِ
 لکن ہاتھوں کو دیکھا کہ اس غرض مزہ مذاکنت میں ہر پہنچنے تو اپنے ہاتھوں سے نہ نکال کر بار بار اذیتیں دیتے تھے۔ اور ان کی طرف سے اپنے دل میں کچھ خوف
 لائے یعنی خیال کیا کہ دیکھئے اللہ تعالیٰ نے کیا محنت نازل فرمائی ہے۔ قنادہ نے کہا کہ یہ سوجھتا تھا کہ اس مانہ کا دستور تھا کہ جب ہمان نالغ ہو
 نہ کھاتا تو یہ دلیل تھی کہ وہ بھلائی نہیں بلکہ کوئی برائی لایا ہو۔ یہ دوران ہندون کی طرف سے نہ تھا کیونکہ کمال الفتن سے وہ مرد بادشاہ سے نہیں
 ڈرے تو ان چند آدمی سے کیا ڈرتے جبکہ بالیقین جانتے تھے کہ سوائے اللہ تعالیٰ کے کسی میں کچھ قدرت نہیں ہو بلکہ امتحان الہی تعالیٰ کا خوف ہوتا
 ہے جب ملائکہ نے انکو دیکھا کہ کچھ خائف ہیں یا کہ دیا کہ انانکم وعلون ہم تم سے ڈرتے ہیں جیسا کہ سورہ جرات میں ہو قالوا لا تخف۔ یوسف
 کہ کچھ خوف مت کرو۔ روایت ہے کہ جبریل نے اپنے ساتھیوں کو ابراہیم کا ہر کام میں اللہ تعالیٰ کے لیے خلوص ظاہر کرتے کو کہا کہ ہلوگ بغیر وہاں
 نہیں کھاتے تو فرمایا کہ اس کے دام تم دیدرگے بسے کیونکہ فرمایا کہ اول اسم اللہ الرحمن الرحیم کہو یعنی اللہ تعالیٰ کے نام پر کھانا شروع کرو اور فارغ ہو کر اللہ
 یعنی نکر کرو اور اسکی قوت سے طاعت و عبادت کرنا کوئی گناہ نہ کرنا۔ تو جبریل نے ساتھیوں سے کہا کہ دیکھو اسی سے اللہ تعالیٰ نے اسکو خلیل
 بنایا ہو پھر صاف ظاہر کر دیا۔ اِنَّا اَرْسَلْنَا اِلَیْكَ قُلُوبًا مِّنْ لَّدُنَّا لَعَلَّکُمْ تَعْلَمُونَ کہ ہم ملائکہ میں قوم لو ط کی طرف عذاب لیکر بھیجے گئے ہیں اس واسطے ہم نہیں کھاتے
 ہیں کیونکہ ہم حقیقت میں آدمی نہیں ہیں۔ وَ اَمَّا اَنْتَ فَاَنْتَ لَعَلَّکَ تَفْهَمُ اور ابراہیم کی جو روایت حضرت سارہ علیہا السلام کھڑی تھی یعنی

معاذین کی خدمت کر رہی تھی اگر پردہ نہ ہو یا پردہ کے پیچھے بائیں ہستی تھی وہ ہنسنے لگی۔ ہنسنے کی وجہ صاف مذکور نہیں مگر شاید اس وجہ سے کہ یہ عجیب معاملہ ہوا کہ اسے دونوں بعد ممان سے جھکا یہ سامان ہوا پھر سے فرشتے نکلے یا اس وجہ سے کہ قوم بوطنے عورتوں کو خود کیا اور لڑکوں کو ہجیا وہ کار بنایا تھا انکا عذاب سنگر خوش ہوئیں۔ قہقہے نہایا یا شہتی۔ پس ہم نے اسکو اسحاق فرزند کی بشارت دی یعنی ملائکہ کی زبان سے اسکو خوشی سنائی کہ تجھ سے اس بن میں لڑکا پیدا ہوگا اسکا نام اسحق ہو پھر تو اسکا بیٹا یعنی یزنا بھی دیکھے گی وہ یعقوب ہو چنانچہ منسرایا۔
 وَمِنْ ذَوَاتِ اِصْحٰقَ يَعْقُوْبَ ابْنَ اَوْعِلَادِہِ اسحق کے یعقوب کی بھی بشارت دی اور دوسرے مقام پر یہو یعقوب ذلت یعنی اسحاق سے علاوہ زائد اسکا لڑکا یعقوب بن یا یعقوب لہا اسے کہا کہ حضرت سارہ نے حکم الہی پر خوشی کی تو اسکی بدسلوکی یہ انعام عطا ہوا۔ واضح ہو کہ قوم بوط علاوہ کفر کے لڑکوں سے انعام کر کے سخت گناہ بن مبتلا تھے اسلئے یہ ملائکہ بصورت لڑکوں حسین کے بھیجے گئے اور شاید کہ سارہ اسی پہنچی ہوں کہ عذاب با تمام جنت ہو اور قدرت الہی کی اعلیٰ وجہ ہو کہ ملائکہ کو لڑکوں کی شکل کر دی اسکی قدرت بہت بڑی ہو اور شاید کہ اپنے باوجود فرزند ہو چکا خیال دل سے دور کر دیا ہو اور اس شکر یہ میں بشارت عطا ہوئی یا اس قدرت عجیبہ کو دیکھ کر ان لڑکوں کی صورت سے اپنے واسطے خواہش کی ہو اور یہ مقام لطیف ہو چنان تک آدمی اپنے دل کو خواہش سے پاک کرے لطائف صنعت الہی سے غلط ہوگا ابن عباسؓ نے کہا کہ وہ فرزند کا فرزند یا یعنی اسحاق فرزند کا ہونا ایک بشارت اور یعقوب فرزند کا فرزند و بشارت ہیں کیونکہ پوتا ہونا اور داوی کو بشارت کہ یہاں تک زندہ رہی کہ پوتا دیکھے گی۔ قَالَتْ یٰقُوْبُ لَیْسَ بِاَکْثَرِ اَوْلَادِیْ اَکْثَرُ اَوْلَادِیْ اَبْنُ اِسْحٰقَ وَ اَنَا تَبَعُوْہُ۔ اور میں اب بڑھیا ہوں وَ هٰذَا الْبَعْلُی۔ اور یہ میرا شوہر ہے شیخناط حالانکہ بالکل بوڑھا ہو۔ اِنَّ هٰذَا النَّشْءَ عَجِیْبٌ۔ یہ تو بیشک تعجب کی بات ہے۔ دلیل کے معنی تو اصل میں ہلاک کے ہیں لیکن ان معنوں کا لحاظ نہیں کیا جاتا بلکہ جب کوئی بڑا سا نمہ ہو تو یہ لفظ بول دیتے ہیں اور اکثر عورتوں کی بول چال میں عاودہ ہو جیسے اُردو میں موی و نگوڑی وغیرہ بولا کرتی ہیں حضرت سارہ کی عمر سو وقت بقول مجاہدؒ ننانوے سال کی اور بقول ابن اسحقؒ نوے سال کی تھی اور حضرت ابراہیمؑ ایک سو تین برس کے تھے اور اصل جو دوسرے پر بلند مرتبہ ہو اسی واسطے شوہر کو عورت بھل گئی ہو اور ابراہیمؑ کا ایک بیٹا حضرت اسمعیلؑ پہلے حضرت ماجرہ سے ہو چکا تھا جنکو دیکھ کر حضرت سارہؑ متنی ہوئی تھیں لیکن فرزند عطا نہ ہوا یہاں تک کہ بڑھیا مایوس ہوئیں تب یہ بشارت دی گئی اور اسکو انھوں نے عجیب سمجھا قَالُوا اَلْجَنّٰیۤیْنَ مِنْ اٰمِیْنٍ اَللّٰہُ مَلٰئِکَہُ یُوْہٰی بِہِمْ کَمَا تُوْجِبُ کَرَمِیْ سے یعنی قدرت الہی بہت بڑی ہو وہ جو چاہے ہو جائے یہ کچھ تعجب کی بات نہیں بلکہ نبی کے اہلبیت کو ایک نعمت عطا فرمائی ہو۔ رَحْمَتُ اللّٰہِ وَ بَرَکَاتُہٗ عَلَیْکُمْ اَھْلَ الْبَیْتِ۔ اللہ تعالیٰ کی رحمت و برکتیں ہیں تم پر اہلبیت ابراہیمؑ۔ اِنَّہٗ بِشَکْلِ اللّٰہِ تَعَالٰی حَمِیْدٌ۔ عموماً ہر حال میں وہ فعل میں جو کرتا ہو لائق حمد ہے یہی حقیقت بہت احسان و بھلائی والا ہے مسئلہ علم خطاب جمع مذکر کا بطور تعلیم کے عرب کی زبان میں واحد مؤنث کو رواۃ و مسئلہ و جب بھی اہلبیت میں ہوتی ہو اور یہی آیت حجت قطعی ہو اور قولہ تعالیٰ اِنَّمَا یُرِیْدُ اللّٰہُ لَیْسَ بِہِمْ عَظِیْمٌ اِنْہٗ لَیْسَ اِلَّا اِلٰہِیَّتٌ دِلِیْمٌ۔ میں علماء کے دو قول ہیں ایک کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اہلبیت فقط حضرت علیؑ و فاطمہؑ و حسنؑ و حسینؑ ہیں اور انکی دلیل صحیح مسلم کی روایت ہے کہ جس کا مطلب ہے کہ آنحضرت مسلم نے ایک کس میں ان سب کو لڑھا کر فرمایا کہ اسے میرے پروردگار یہ سب میرے اہلبیت ہیں اور دوسرا قول یہ ہو کہ آیت میں اہلبیت آپؐ کی زواج مطہرات کیلئے ہو اور یہی قول صحیح ہے اس واسطے کہ وہاں اوپر سے ازواج ہی کا بالکل ذکر ہے لیکن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سب کو مذکور کیا کہ نبی اہلبیت میں شامل کر کے حدیث مذکور سے عظام فرادیا اور حدیث میں کوئی تخصیص سارہ کی نہیں ہو کہ اہلبیت کا انحصار انھیں چارائے میں ہو پھر اللہ تعالیٰ نے حضرت ابراہیمؑ کا حکم و ترحمہم اور قوم بوط کا عذاب بیان فرمایا۔

اس سے اس کے
 زبان سے سن گئے
 اور انھوں نے
 حق میں اہلبیت
 علیہ السلام
 علی و حضرت علیؑ
 و فی اہلبیت
 یہ فرمایا کہ اللہ
 آپؐ کی رحمت
 سب پر ہوگا اور
 فرمایا کہ اہلبیت
 پر رحمت ہو

فَلَمَّا ذَهَبَ عَنْ إِبْرَاهِيمَ الرَّوْعُ وَجَاءَتْهُ الْبُشْرَى يُجَادِلُنَا فِي قَتْلِ إِبْرَاهِيمَ

پھر جب گیا دبراہیم سے ڈر اور آئی اسکو خوشخبری چھڑنے لگا ہم سے قوم لوٹے کے حق میں اللہ اور ابراہیم
 عَلَیْہِمُ السَّلَامُ ۝ یَا اِبْرٰہِیْمُ اَعْرِضْ عَنْ هٰذَا ۚ اِنَّہٗ قَدْ جَاءَ اَمْرٌ وَّحِیۡتٌ ۚ
 مثل والا نرم دل ہو جو دعا چھوڑ والا ہے ابراہیم چھوڑ سے خیال وہ تو آچکا تمکون سے رہا کا

الْحَلِيمِ الْوَاسِعِ ۝ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ارْجِعُوا إِلَى اللَّهِ إِنَّهُ قَدْ جَاءَ أَمْرٌ مِنَ اللَّهِ

تمل والا نرم دلی ہو جوتے اور خفہ والا
 لیے اسرار سیم
 پچھو یہ خیال
 وہ تو آچکا
 مکمل تر سے رہا
 کا

وَأَنفِصَانِيهِمَا عَمَّا أَبَى عَلَيْهِمَا كُودُ

اور ان پر آتا ہے عذاب بنو پیغمبر انہیں پہناتا

فَلَمَّا ذَهَبَ عَنْ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ الْحَبَشَةُ رَوَعٌ بِالْمَقِيعِ فَذُكِرْتُمْ فَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ

خون نبی جو ملائکہ کی طرف سے پیدا ہو گیا تھا۔ وہ آقا محمد ﷺ اور اسکو خلقِ خیر کی ملی نبی اسحاق و یعقوب سے پیدا ہونے کی یا ملائکہ کی

تسلیم کرتے ہیں کہ جو کچھ مذکور ہے سب کا حقائق میں کوئی شک نہیں ہے۔ لہذا ہم یہ بھی تحریر کرنے پر آمادہ ہوئے ہیں کہ ہمارے پاس اس بارے میں کوئی اور چیز نہیں ہے۔

این کلام در چهار باب اقسامی است و اما در بعضی مواضع که گفته اند این تقدیر عبارت از ادعا یعنی شریع کیا که بگوید خداوند

[illegible]

حالت کا تصور کیا جو اس وقت اسے ہوئی اگر ہمارا خیال ہے کہ یہ سچا و دانا فعل جہاں سے وہ جہاں نے اپنا ہی نہیں بلکہ اسکا جواب پائی کہ اسکا عرب

[illegible]

فقط در صورتی که اینها را به دست خود می گیریم و به کار خود می آوریم، می توانیم از آنها استفاده کنیم.

ایسا ہی مفہوم ہے کہ ہماری روایت کا کہ جب ملائکہ نے کہا انا ملکہ الہیہ الخ فائدہ القوم سے کہ اس ملک کو طوفان کو ملائکہ کو فرما دیا کہ جسے کہیں

ایست این صبح که در آید و منم نه ایست که ما که به لا اله الا الله می یوایس سلمان چون تو کیا ختم آنکو یا رب الهی که ده بودی که چنین بگویم که اگر او را الهی

تو بگو که من این چو کرباسیم هرگز از تو دور نبوده تو همی چنین برانگیز که در پیش تو ایستاده باشم و بگو که من این چو کرباسیم

[illegible]

ہر علم سکھ اور اسی سکھ کو نجات دینے کے لیے اس کی کافر و مشرکوں سے اور اس کے عباس سے اور اس کے ہر کوئی کے لاکھوں سے اس کے ہر کوئی کے لاکھوں سے اس کے ہر کوئی کے لاکھوں سے

مسلم ان نمازیں جو پڑھیں وہ عذاب و دوزخ سے محفوظ رہیں اور اگر کسی نے ان کی طرف سے کوتاہی کر لی وہ عذاب و دوزخ سے محفوظ نہ رہے

بہر حال عواد کیواں چہوئے، کیا دانا چہوئے، کیا دال چہوئے، کیا چاہیے یا نہیں چہوئے یا کیا دیا گیا ہے، ہم سے درخواست کہ بے شک کوئی لیا جاوے، جہاں

[illegible][illegible]

کافرین سے عذاب دور فرما دے۔ پھر اللہ تعالیٰ نے اسے ابراہیمؑ کو بھی قتل کرنے کا حکم دیا اور کہا کہ تیرا باپ اور
 بھائی بھی کافر ہیں ان کے ساتھ ساتھ تم لوگ بھی کافر ہو گئے۔ لیکن اللہ تعالیٰ نے ابراہیمؑ کی دعا قبول کر لی اور

برجلی تقویت این باب است از حضرت علی و حضرت فاطمه علیهما السلام که هر دو در راه خدا کشته شدند

10/10/1971

1. **ÖZET** (Abstract): Bu çalışmada, Türkiye'de yaşayan ve COVID-19 salgınıyla ilgili bilgi edinmek için sosyal medya platformlarına başvuran bireylerin davranışsal özellikleri ve bilgi edinme süreçleri araştırılmıştır. Çalışma, 1000 katılımcıya yönelik anket yöntemiyle gerçekleştirilmiştir. Katılımcıların büyük çoğunluğu, salgınla ilgili bilgi edinmek için sosyal medya platformlarına başvurmuş ve bu platformlardan elde ettikleri bilgilerin doğruluğunu kontrol etmişlerdir. Çalışma, bireylerin bilgi edinme süreçlerini ve sosyal medya platformlarının bu süreçteki rolünü anlamaya yardımcı olmuştur.

2. **GİRİŞ** (Introduction): COVID-19 salgını, dünya genelinde büyük bir sağlık krizi yaratmıştır. Salgınla ilgili doğru ve güvenilir bilgi edinmek, bireylerin yaşamını korumak için önemlidir. Sosyal medya platformları, bireylerin bilgi edinme süreçlerinde önemli bir rol oynamaktadır. Bu çalışmada, Türkiye'de yaşayan bireylerin COVID-19 salgınıyla ilgili bilgi edinme süreçleri ve sosyal medya platformlarındaki davranışsal özellikleri araştırılmıştır.

3. **YÖNTEM** (Methodology): Çalışma, 1000 katılımcıya yönelik anket yöntemiyle gerçekleştirilmiştir. Katılımcılar, Türkiye'de yaşayan ve COVID-19 salgınıyla ilgili bilgi edinmek için sosyal medya platformlarına başvuran bireylerdir. Anket, katılımcıların bilgi edinme süreçleri, sosyal medya platformlarındaki davranışsal özellikleri ve elde ettikleri bilgilerin doğruluğunu kontrol etme süreçleri hakkında sorular içerir.

4. **SONUÇLAR** (Results): Çalışma sonuçları, katılımcıların büyük çoğunluğunun COVID-19 salgınıyla ilgili bilgi edinmek için sosyal medya platformlarına başvurduğunu göstermektedir. Katılımcıların, sosyal medya platformlarından elde ettikleri bilgilerin doğruluğunu kontrol etme süreçleri, genellikle arkadaşları veya aile üyeleriyle paylaşarak kontrol etmektedirler. Çalışma, bireylerin bilgi edinme süreçlerini ve sosyal medya platformlarının bu süreçteki rolünü anlamaya yardımcı olmuştur.

5. **TARTIŞMA** (Discussion): Çalışma sonuçları, sosyal medya platformlarının bireylerin bilgi edinme süreçlerinde önemli bir rol oynadığını göstermektedir. Bireylerin, sosyal medya platformlarından elde ettikleri bilgilerin doğruluğunu kontrol etme süreçleri, genellikle arkadaşları veya aile üyeleriyle paylaşarak kontrol etmektedirler. Bu sonuçlar, bireylerin bilgi edinme süreçlerini ve sosyal medya platformlarının bu süreçteki rolünü anlamaya yardımcı olmuştur.

6. **KAYNAKLAR** (References): Çalışmada kullanılan kaynaklar, COVID-19 salgınıyla ilgili bilgi edinme süreçleri ve sosyal medya platformlarındaki davranışsal özellikleri hakkında araştırılmıştır. Kaynaklar, Türkiye'de yaşayan bireylerin COVID-19 salgınıyla ilgili bilgi edinme süreçleri ve sosyal medya platformlarındaki davranışsal özellikleri hakkında araştırılmıştır.

7. **TEŞEKKÜR** (Acknowledgments): Çalışma, katılımcıların ve destek veren kurumların katkılarıyla gerçekleştirilmiştir. Katılımcıların, çalışma için zaman ve emeklerini harcamaları için teşekkürler. Destek veren kurumların, çalışmaya katkıları için teşekkürler.

8. **YERLİ YAZARLARIN KATKILARI** (Local Authors' Contributions): Çalışma, yerli yazarların katkılarıyla gerçekleştirilmiştir. Yerli yazarların, çalışmaya katkıları için teşekkürler.

9. **YERLİ YAZARLARIN KATKILARI** (Local Authors' Contributions): Çalışma, yerli yazarların katkılarıyla gerçekleştirilmiştir. Yerli yazarların, çalışmaya katkıları için teşekkürler.

10. **YERLİ YAZARLARIN KATKILARI** (Local Authors' Contributions): Çalışma, yerli yazarların katkılarıyla gerçekleştirilmiştir. Yerli yazarların, çalışmaya katkıları için teşekkürler.

کی جانب بندگی و طاعت سے رجوع لانے والا ہے۔ آواز کے معنی میں کہا گیا کہ آواز داوہ سے اپنے دودسوں کے گناہوں پر تاسف ہو۔
 قتادہ نے فرمایا کہ منیب وہ نیک بندہ جو اخلاص سے اللہ تعالیٰ کی طرف رجوع کرے۔ اس میں اشارہ ہے کہ ابراہیم جاسل الحاج پر آمادہ ہوئے
 اسکا باعث یہ صفات حمیدہ تھیں کہ دل کے بہت نرم اور بندوں پر ترس کھانے والے مہربان تھے لہذا چاہا کہ عذاب میں تاخیر کی جائے شاید
 دسے لوگ ایمان لے آویں اور اس گناہ سے توبہ کر لیں کیونکہ عذاب سے ہلاک ہونے میں بھرا میدان کو نہوگی اور ہمیشہ سی سختی میں پڑے رہیں گے
 لیکن آخر کار ملائکہ نے انکو حکم قضا و قدر سے آگاہ کر دیا بقولہ۔ **يَا بَرُّ هَيْدُ أَكْهَرُ حُضًى سَكُنْ هَذَا**۔ اسے ابراہیم تم اس بہت سفارش الحاج
 سے درگزر کرو۔ **إِنَّهُ قَدْ جَاءَ أَكْهَرُ بَلَدٍ** ج بیشک آگیا حکم تیرے پروردگار کا یعنی اللہ تعالیٰ جو سب بندوں کے حال سے آگاہ ہو اس نے
 جو کچھ اہل میں ان کے لئے مقدر کیا تھا وہ حکم آگیا اسی اسطے حدیث میں و بعض آیات میں صریح ہے کہ جب عذاب آجانا ہو تو پھر مرتفع نہیں ہوتا
وَأَنَّهُمْ أَتَوْهُم بِعَذَابٍ غَلِيظٍ دُونَ ذَلِكَ۔ اور بیشک ان لوگوں پر آوگا ایسا عذاب جو کسی طرح رند نہ ہوگا یعنی یہ قوم انہی کا فریاد کی سطح
 توبہ کی طرف رجوع نہ کریں گے ہم آوگا حکم لوح محفوظ بتلائے دیتے ہیں کہ ان پر ضرور عذاب آوگا چنانچہ آخر ہی واقع ہوا اور ہر چند یہ غیر عاجز و عاجز
 سے فمائش کی گران بدعتوں نے کسی طرح نہ مانا اور پیغمبر کو تنگ کیا جیسا کہ عنقریب یہ حال آگے معلوم ہوگا اب کچھ اشارات عرائس سننا چاہیے اور
 غور سے سمجھنا چاہیے **فَالتَّسْوِيمِ** چونکہ اشارات لطیف ہیں لہذا مترجم انکی فمائش کیلئے بقدر فہم کے توضیح کر چکا۔ **قَالَ فِي الْعَرِشِ قَوْلُ تَعَالَى**
وَلَقَدْ جَاءَتْ رُسُلُنَا إِبْرَاهِيمَ بِالْبَشِيرِ فرشتوں نے اللہ تعالیٰ کی طرف سے ابراہیم خلیل کو دوام وصال اور کشف جمال بلا حجاب عتاب کی
 بشارت دی اور یہ کہ غلت ابراہیم کسی فعل حادث کا نتیجہ نہیں بلکہ ازلی قبولیت کا ظہور ہے۔ **قَالَ التَّسْوِيمِ** حبیب کو حبیب بشارت ہی مقدم ہے
 جسکے لئے شدت محبت ہے لہذا بشارت مذکورہ بدین معنی متضمن ہے۔ فافہم اور یہ بشارت دی کہ نبوت تمہاری اولاد میں باقی رہیگی اقول ہوا اسطے
 کہ خالی فرزند ہونا آخرت میں سے نہیں اور نہ اہل آخرت کیلئے موجب سرور ہے جب تک کہ وہ صالح نہ ہو فافہم اور یہ بشارت دی کہ اللہ تعالیٰ
 اپنے محبوب خلیل بندوں کا مشاق ہے اور یہ بشارت دی کہ تمام مخلوقات میں سے برگزیدہ آپکی اولاد میں سے تشریف لائیکا اور وہ حضرت
 محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہیں و اولاد کی بشارت بدین معنی یہ بشارت ہے کہ شریعت ابراہیمی معنی اصل حقیقت کا فیضان ہمیشہ باقی رہے چنانچہ قیامت
 یہی واقع ہوا اور فرشتوں کا سلام کرنا اخبار ہے کہ یہ فرشتے لیاقت تھے ہیں کہ خلیل کی طرف ایچی ہوں اور اظہار ہے کہ ہم کوئی فکرت یعنی انجان پن میں
 ہے اور عارضہ و خطرات اہل ہونیکے ساتھ عہد اہل کی شناخت ہے اور فرشتوں کا سلام معروض بہ سلام حبیب اور خلیل کا سلام اظہار اکرام حنیف ہے
 اور فرشتوں کا سلام خلیل کے سلام سے موافق ہونا علامت ہے کہ خلیل نے انکے اسرار کو چاہا یعنی یہاں مقام کرامت اور عیوب کے سلامت ہے
 اور دیکھو کہ حبیب کا سلام حبیب کو کیسا خوشگوار اور پیغام کیسا مزہ دار اور بشارت کیسی پاکیزہ ہے اگرچہ ہوا سطح ہو سہ سلام علی سلمیٰ ان شرط و ادباً
 سلام علی ارض قدیم بہا الہمد سلام علی جاراتہا جو اربا بہ سلام حنین و اتق شقہ الصدق سلام علیہا دائماً متواتر بہ سلام علی ارض الہما لہا قصہ
 اذ ازلت سلمیٰ بو اوفادہا بہ دلال و سلسال و سحانہا و ردہ بہ منزل سلمیٰ کہ بادشہ مردم از من صد سلام بہ پر صدائے ساربانان بنی بانیگ
 جس بہ بعضے اکابر نے کہا کہ سلمیٰ نے ابراہیم کو بشارت دی کہ نسبت غلت اسی تجھی ہوئی ہے کہ کبھی منقطع نہ ہوگی بعض نے کہا کہ فرشتوں نے
 اصل بشارت دی تھی کہ آپکی پشت سے حضرت حبیب اعظم ہمہ مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم پیدا ہوئے جو خاتم النبیین ہیں اور لو ار الحمد لعین
 کے ہاتھ میں ہوگا بعض نے کہا کہ حبیب کی طرف ایچی آیا تو یہی بشارت ہے اور رب پیغام ہو چکا یا تو خوشی پوری کر دی اور جب سلام پہنچا
 تو سبحان اللہ و حمد و کھیکہ کیسے ذکر کیا کہ قالوا سلاما پس خلیل نے کہا سلام اور مراد پوری ہو گئی۔ ابن عطار نے کہا کہ قالوا سلاما۔ اشارہ ہے

۱۔ سلام علیہ وسلم
 ۲۔ السلام علیہ وسلم
 ۳۔ السلام علیہ وسلم
 ۴۔ السلام علیہ وسلم
 ۵۔ السلام علیہ وسلم
 ۶۔ السلام علیہ وسلم
 ۷۔ السلام علیہ وسلم
 ۸۔ السلام علیہ وسلم
 ۹۔ السلام علیہ وسلم
 ۱۰۔ السلام علیہ وسلم
 ۱۱۔ السلام علیہ وسلم
 ۱۲۔ السلام علیہ وسلم
 ۱۳۔ السلام علیہ وسلم
 ۱۴۔ السلام علیہ وسلم
 ۱۵۔ السلام علیہ وسلم
 ۱۶۔ السلام علیہ وسلم
 ۱۷۔ السلام علیہ وسلم
 ۱۸۔ السلام علیہ وسلم
 ۱۹۔ السلام علیہ وسلم
 ۲۰۔ السلام علیہ وسلم
 ۲۱۔ السلام علیہ وسلم
 ۲۲۔ السلام علیہ وسلم
 ۲۳۔ السلام علیہ وسلم
 ۲۴۔ السلام علیہ وسلم
 ۲۵۔ السلام علیہ وسلم
 ۲۶۔ السلام علیہ وسلم
 ۲۷۔ السلام علیہ وسلم
 ۲۸۔ السلام علیہ وسلم
 ۲۹۔ السلام علیہ وسلم
 ۳۰۔ السلام علیہ وسلم
 ۳۱۔ السلام علیہ وسلم
 ۳۲۔ السلام علیہ وسلم
 ۳۳۔ السلام علیہ وسلم
 ۳۴۔ السلام علیہ وسلم
 ۳۵۔ السلام علیہ وسلم
 ۳۶۔ السلام علیہ وسلم
 ۳۷۔ السلام علیہ وسلم
 ۳۸۔ السلام علیہ وسلم
 ۳۹۔ السلام علیہ وسلم
 ۴۰۔ السلام علیہ وسلم
 ۴۱۔ السلام علیہ وسلم
 ۴۲۔ السلام علیہ وسلم
 ۴۳۔ السلام علیہ وسلم
 ۴۴۔ السلام علیہ وسلم
 ۴۵۔ السلام علیہ وسلم
 ۴۶۔ السلام علیہ وسلم
 ۴۷۔ السلام علیہ وسلم
 ۴۸۔ السلام علیہ وسلم
 ۴۹۔ السلام علیہ وسلم
 ۵۰۔ السلام علیہ وسلم
 ۵۱۔ السلام علیہ وسلم
 ۵۲۔ السلام علیہ وسلم
 ۵۳۔ السلام علیہ وسلم
 ۵۴۔ السلام علیہ وسلم
 ۵۵۔ السلام علیہ وسلم
 ۵۶۔ السلام علیہ وسلم
 ۵۷۔ السلام علیہ وسلم
 ۵۸۔ السلام علیہ وسلم
 ۵۹۔ السلام علیہ وسلم
 ۶۰۔ السلام علیہ وسلم
 ۶۱۔ السلام علیہ وسلم
 ۶۲۔ السلام علیہ وسلم
 ۶۳۔ السلام علیہ وسلم
 ۶۴۔ السلام علیہ وسلم
 ۶۵۔ السلام علیہ وسلم
 ۶۶۔ السلام علیہ وسلم
 ۶۷۔ السلام علیہ وسلم
 ۶۸۔ السلام علیہ وسلم
 ۶۹۔ السلام علیہ وسلم
 ۷۰۔ السلام علیہ وسلم
 ۷۱۔ السلام علیہ وسلم
 ۷۲۔ السلام علیہ وسلم
 ۷۳۔ السلام علیہ وسلم
 ۷۴۔ السلام علیہ وسلم
 ۷۵۔ السلام علیہ وسلم
 ۷۶۔ السلام علیہ وسلم
 ۷۷۔ السلام علیہ وسلم
 ۷۸۔ السلام علیہ وسلم
 ۷۹۔ السلام علیہ وسلم
 ۸۰۔ السلام علیہ وسلم
 ۸۱۔ السلام علیہ وسلم
 ۸۲۔ السلام علیہ وسلم
 ۸۳۔ السلام علیہ وسلم
 ۸۴۔ السلام علیہ وسلم
 ۸۵۔ السلام علیہ وسلم
 ۸۶۔ السلام علیہ وسلم
 ۸۷۔ السلام علیہ وسلم
 ۸۸۔ السلام علیہ وسلم
 ۸۹۔ السلام علیہ وسلم
 ۹۰۔ السلام علیہ وسلم
 ۹۱۔ السلام علیہ وسلم
 ۹۲۔ السلام علیہ وسلم
 ۹۳۔ السلام علیہ وسلم
 ۹۴۔ السلام علیہ وسلم
 ۹۵۔ السلام علیہ وسلم
 ۹۶۔ السلام علیہ وسلم
 ۹۷۔ السلام علیہ وسلم
 ۹۸۔ السلام علیہ وسلم
 ۹۹۔ السلام علیہ وسلم
 ۱۰۰۔ السلام علیہ وسلم

کہ ترخست تکوین سلامت جو چین کبھی اغزش نہوگی قال سلام یعنی مجھے سلامتی از جانب سلام جو یعنی از جانب حق عزوجل۔ قولہ فاما بستان جابر بن عبد اللہ
 اس میں اخبار و اسرار ہیں اخبار یہ کہ جو انور کیساتھ اپنے ہمالیوں کیلئے اکرام کیا اقول فی الحدیث صحیح من کان یؤمن بالشر والیوم الآخر فلیکرم ضیفہ تجوز
 اللہ تعالیٰ در روز آخرت پر ایمان لایا وہ ضرور ہو کہ اپنے ہمان کا اکرام کرے۔ اسرار یہ کہ قلب مدبور تھا روح مجروح تھی اور اس کو سلطان جبروت انوار
 ملکوت دہن جمال و جلال کے سامنے قربان کر دیا اور یہ سب نتیجہ محبت و عشق حقیقت تھا کہ نسیم وصال سے تسلی کی جائے اور اس طرح قیامین الہام
 معاوضہ دیتے تھے تاکہ شان حال معلوم ہو اگرچہ خلقت سخاوت و کرم تھی بعض نے کہا کہ ہمانداری کے آداب میں سے یہ کہ پہلے چھی طرح اُتارے پھر طعام کی
 دعوت کرے پھر باتیں کرے چنانچہ خلیل نے پہلے طعام کا بندوبست کیا پھر باتیں کرنا جسکو پسند ہو۔ قولہ لہما رای ایدیم لا تغفل ایہ بکریم۔ یہ انکار
 اس بات پر تھا کہ انھوں نے خلق کو ترک کیا حالانکہ اس میں ایک عجیب شاہ ہو یعنی بیان پھر لڑکھڑکایا کہ آدھ میں بلکہ خود کو بیچ کرنا چاہیے تو ہمارے
 اخیل کو ذبح کر دو کیونکہ یہی فدیہ نقصانے عشق ہو ابوالحسن ہوشیاری سے حکایت کی جاتی ہے کہ وہ فرستے جو کوئی ہمارے جھوٹے میں آیا اور غشی
 سے ہمارے ٹکڑے روٹی یا جو ما حاضر ہو اس میں ہمارے ساتھ شریک ہو انوار سے ہم پر سخت ظلم کیا۔ ابن جعفر بن عبد اللہ نے کہا کہ جسے فقیروں و غلاموں
 کے کھانے سے انکار کیا اُسے اپنا عز و ظاہر کیا۔ اقول مروی ہے کہ چند راہ نشین یا نگے ٹکڑے بھجوا کر کھانے بیٹھے کہ اتنے میں حضرت امام زین العابدین
 کھوٹے پر سوار اُس اہل گز سے درویشوں نے ہمارے طعام دی اپنے فرمایا کہ ہاں یہ کھکر اتر پڑے اور ان کے ساتھ کھایا اور فرمایا کہ یارب مجھے متکرون
 میں نہ کھنا پھر ان لوگوں سے کہا کہ اب تم میری دعوت قبول کرو چنانچہ وقت مقررہ پر وہ آئے اور ان کے ساتھ ہمانداری کا برتاؤ کیا تو وہ داؤ جس منہم
 خیفہ۔ ان سے خوف اس وجہ سے نہ تھا کہ ابراہیم کو ان کے حال سے آگاہی نہ تھی بلکہ ان کے آثار سے قوم لوط کا مذاق ظاہر ہوا اور یہ خوف کا مقام ہے اقول
 شیخ کی مراد یہ ہے کہ ابراہیم نے انکو اہل الخیر و صلاح میں سے پہچان لیا تھا اگرچہ یہ امر مخفی ہو کہ فرشتے بصورت اطفال و بھوت متشکل ہوئے ہیں مگر
 ان کے اخلاق سے انکار کیا جبکہ انھوں نے کھانے پر ہاتھ نہ ڈالا اور آثار غضب آبی نمایاں ہوئے تو ان کو خوف ہوا کیونکہ بسا اوقات ایلی
 کچھ خوفناک بات لاتا ہے۔ لعلک عصیان و عصمت بعالم سلام علی الدین ان کنزت راضیا اور نیز یہ خوف بوجہ حضرت لوط و ان کے اہل و عیال
 کے پیدا ہوا قولہ قالوا لا تخف انا ارسلنا الی قوم لوط فرشتوں نے مجاہد ٹھادیا اور صاف عذاب کا حکم ظاہر کر دیا۔ قولہ حمۃ اللہ و برکاتہ
 علیکم اہل البیت۔ یہ حرمت و برکت ان کیوں پر انوار شاہد آتی تھی اور نیز ہوت و رسالت و خلافت تھی حتیٰ کہ آخر قیامت تک باقی رہی اور تمام
 اولاد میں سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنی خصوصیت علیہ مقبول سے مانگا بعض نے کہا کہ حرمت تو محبت ہے اور برکات معرفت و توحید ہے بعض نے کہا کہ
 اہل البیت کی برکتیں دعائے خلیل و دعائے ملائکہ سے ہیں اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تمام ناز و نین اسکا حکم دیا چنانچہ دود شریف میں ہو کیا بابرکت
 علی ابراہیم و علی آل ابراہیم یعنی خود اہل بیت و اولاد میں سے تھے۔ انہ محمد مجید محمد تو اپنی حمد و قیام سے ہو چنانچہ خود اپنی تعریف فرمائی ہے اور
 دوسری حق محمد ہے۔ محمد عظیم الشان ہے نہ کوئی نعم ہے کہ اس تک سانی پادے اند نہ کوئی عقل ہے کہ ادر اک کرے پھر حب برکات الہی واصل
 ہو میں اور کاشفہ کے دروازے کھلے اور فیض بشارت حاصل ہوا تو انکا قلب غبار امتحان سے نکھر حضرت الرحمن کے ساتھ مقام انسا طین حاضر ہوا
 کہ قال تعالیٰ فلما ذہب عن ابراہیم الریح و جارتہ البشریٰ یجادنا فی قوم لوط۔ دوری کا خوف گیا اور نزدیکی کی خوشخبری ملی عیست کا
 مزہ آیا اور غلت کا انسا ط ہوا تو اس مقام کے موافق برخلاف انقباض کے حالت طاری ہوئی اور اسی حالت میں جو امور ان سے برداشت
 ہوتے ہیں وہ البیت و جلال سے جائز نہیں ہیں و لیکن خلیل کا انسا ط یہی ہوتا ہے کہ مخلوق پر رحمت و شفقت ہو چنانچہ فرمایا یجادنا فی قوم لوط
 پس قوم لوط کیلئے تاخیر عذاب مانگے اور لوط و ان کے لوگوں کیلئے حرمت و نجات چاہتے تھے اور یہی سخاوت و ہمانداری و مروت و حلم ہے اسی واسطے

یہاں تک کہ ان کے دل میں
 خوف نہ ہو کہ ان کے دل میں
 خوف نہ ہو کہ ان کے دل میں
 خوف نہ ہو کہ ان کے دل میں

وصف فرمایا بقولہ ان ابراہیم علیہ السلام طبعاً ناسو جہ سے کہ اپنی قوم پر بددعا نہیں کرتے بلکہ کہتے ہیں تعنی فاندہ منی ومن عصائی فاما کہ عفو و رحیم یعنی جو
سیری پیروی کرے وہ مجھ میں سے ہے اور جو میری نافرمانی کرے تو تو عفو و رحیم ہے اور تادہ یہ تھا کہ غیر سے آنکھ پھیر کر وہ تبارک تعالیٰ کی طرف شادہ دیکھتے تھے اور یہی
حال عاشقوں کا ہوتا ہے اور مذہب میں معنی کہ سب سے بڑا ہو کر رب تبارک و تعالیٰ کی طرف اوج ہوئے چنانچہ آیت میں مذکور ہے انی ہی مما تشکون انی و جہت و جہی
الذی فی السموات والاارض لآئیدہ اور ابراہیم علیہ السلام کا جادہ بوجہ جہات کے نہ تھا بلکہ سبب کیا لایسا طے کے تھا پس کیا شفقت سے لوگوں پر کریم چاہا کیونکہ اپنے آپ کو
انہی انتخاب کی وجہ سے اسی سفارش کے لائق دیکھا اور حق تعالیٰ کو اپنے نیک و نیکو کا ایسا معاملہ پسند ہوئی اور یہی انہی اسیری بی نایت و جلالتی الحضرۃ ہستہ مر
فعلت لہر سئل من ہذا قال غوک موسیٰ علیہ السلام یہود علی ربہ تعالیٰ تعلت و ہل لہ ذلک فقال یسرہ ففتجل عنہ۔ اور قصہ موسیٰ علیہ السلام میں انہی بابط
مذکور ہے بقولہ ان ہی الانفتک۔ واضح رہے کہ انہی میں لوہے کے گھڑی شخص سے جو معرفت میں ایسے رہے پر یہ بعض مشائخ نے اس مقام کی
تفسیر میں کہا کہ قولہ فلما ذہب عن ابراہیم الرودع الخ یعنی فرشتوں کے کھانے سے پرہیز کرنے کے سبب جو انکو بھوک پیدا ہو گئی تھی جاتی تھی اور
جان گئے کہ یہ ملائکہ ہیں اور ان کو بشارت پہنچی مینی اللہ تعالیٰ کی طرف سے سلام ہو چکا تو خلق پر ہے انتہا شفقت کی طرف متوجہ ہو کر قوم لوط
پر کار کی طرف متوجہ کر کے لگے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے انکے دل میں رحمت کو سیدھا کر دیا تھا لہذا چاہتے تھے کہ یہ لوگ مہلت دیئے جادین شاید
ایمان لادیں اور لوط سے اہل ایمان ہوتے ہوئے کیونکہ اہل کفر پر عذاب نازل ہو گا اور کیونکہ انکے ساتھ اہل ایمان ہلاک کئے جادین گئے اور بیشک
اللہ تعالیٰ نے اس کلام پاک سے بندوں پر ظاہر کر دیا کہ ابراہیم خلیل اللہ نے باوجود درجہ خلعت و درجہ نبوت عظمیٰ کے عیب صنع الکی سے ملائکہ کو
پہلے پہل نہیں پہچانا اور انکو مہمان سمجھے اور یہی ظہر ہے کیونکہ کلام الہی صریح ہے کہ اول میں انکو نہیں پہچانا تھا پھر اللہ تعالیٰ نے اپنے پیغمبر حضرت
لوط علیہ السلام کی دلگیری اور غم کا دیباہی حال بیان فرمایا حبیباً ابنا میں حضرت ابراہیم کا نہ پہچانے سے ہوا تھا۔ بقولہ تقاسلے
و لما جاءت رسلنا لوطاً سئیم و ضاقت بہم و دعا و قال ہذا الیوم موعصیب

اور جب پہونچے ہمارے بھیجے لوط پاس خفا ہوا انکے آنے سے اور گنگیا جی میں وہ بولا آج دن بڑا سخت ہے
و جاء لا قومہ یہوون الیہ و من قبل کالوا یعلمون السیات ط قال لیتقوا ہوں کا

اور آں اس پاس قوم اسکی دوڑتی ہے اختیار اور آگے سے کر رہے تھے۔ ترجمہ کام بولا اسے قوم
بنی ہوں اظہر لکم فانقوا اللہ ولا تخزوں فی ضیفی ط اکیس منکم رجل و شیشہ

میری بیباں حاضرین یہ پاک ہیں تمہارے واسطے سو ڈرو تم اللہ سے اور تم کو دیکھو میرے ہاتھوں میں کیا تم میں ایک مرد بھی نہیں نیک راہ

قالوا لقد علمت مالنا فی بناتک من حق و انک لتعلم ما نریہ

ہوے تو نہ جان چکا ہے ہم کو تیری بیبیوں سے دعویٰ نہیں اور تمکو تو معلوم ہے جو ہم چاہتے ہیں

و لما جاءت رسلنا لوطاً۔ اور جب پہونچے ہمارے بھیجے ہوئے لوط پاس یعنی جو ملائکہ حضرت ابراہیم پاس مہمان تھے بشارت دیکر آگاہ کر کے
نکلے اور لوط علیہ السلام کی طرف چلا اور درمیان میں چار فرسخ کا فاصلہ تھا سدی نے کہا کہ دوپہر کے وقت نہر سدوم پر پہونچے وہاں
لوط کی بیٹی پانی بھرتی تھی اس سے ہوئے کہ اسے لڑکی بیان کوئی نہ تھا نامسا فرزند کیلئے ہی اسنے دیکھا کہ چند لڑکیں نہایت خوبصورت خوش پوش
خوشبوئے موطر اس کاؤں میں مہمانی چاہتے ہیں تو اسنے ہنسی میں کہہ دیا کہ یہ لڑکیوں کا گھر ہے انکی بیوی انکی اہل بیت کے ساتھ
کے دروازہ پر ہیں میں نے ان سے زیادہ خوبصورت نہیں دیکھے آپ انکی خبر لیجئے دروازہ آپکی قوم انکو نباہ کر لگی حضرت لوط روانہ ہوئے اور

بوشیہ انکو لائے مگر نہایت پریشان دل تنگ تھے اور ہوقت کوئی واقف نہ ہوا صرف انکی جو روکا گاہ ہوئی اور اُسے قوم سے کہہ دیا اور قتادہ نے کہا کہ حضرت لوط اپنے کھیت میں تھے وہاں اگر ان لوگوں نے ممانی چاہی تو حضرت لوط نے شرم سے انکار نہ کیا اور ساتھ لیکر خوفناک و تنگ چلے اور آپ انکے آگے ہو گئے جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے کہا ہے **وَجَاءَ يَهُودُ ذُو الْعَارِ** تنگ ہوئے **وَقَالَ هَٰذَا يَوْمُ تَكْصِيبِكُمْ**۔ اور دل میں کہا کہ یہ دن سخت ہے حضرت ابن عباسؓ وغیرہ نے کہا کہ یوم عصبیبی بہن سخت بلا گھیرے ہوئے ہے جیسے سر کے گرد عصا بپینی پی باندھے ہو چرگے آگے اُسے کہتے چلے کہ اے لوگو تم اس قصبہ کی بدکاری سے واقف ہو انھوں نے کہا کہ کیا ہو فرمایا کہ اے لوگو وہ اندر میں نہیں جاتا کہ روئے زمین پر اس سے بڑھکر کوئی گائون والے ضیعت ہوں اور مطلب یہ تھا کہ یہ ممان بیان سے چلے جاویں رند انکی طرف سے مجھے اس قوم بدکار سے مقابلہ پیش آو گیا اور یہ امر ان پر بہت گران تھا پھر کچھ دھڑکے اُسے یہی کہہ اسی طرح چار و نہ اُسے کہا۔ قتادہ نے کہا کہ ان ملائکہ کو حکم تھا کہ اس قوم کو ہلاک کرنا جب تک کہ انکا پیغمبر چار مرتبہ انکی بدکاری کی گواہی نہ دے کرے لوگ نہیں گئے یہاں تک کہ حسب اتفاق انکو خفیہ گھر تک لائے گئے انکی جو روئے آخر وقت جا کر قوم سے ان لوگوں کے حسن و حال کی بکھارت بیان کی **وَقَالُوا قَوْمُ لُوطٍ مِّثْلُ النَّذِيرِ** اور لوط کی قوم انکی طرف دھڑکی ہوئی اتراتی آئی۔ **وَمِنْ قَبْلِ كَآؤُا الْعَمَلُ فِي النَّبَاتِ**۔ اور اس سے پہلے قوم دالے بدکاری کیا کرتے تھے یعنی اس قوم کی طینت و عادت بدکاری ہو گئی تھی حتیٰ کہ اسی حال پر عذاب میں گرفتار ہوئے **قَالَ لِقَوْمِهِمْ كَلِمَةٌ يَأْكُلُونَ لُوطًا وَآلَهُ**۔ قوم یہ میری بیٹیاں ہی تھیں اُسے زیادہ پاکیزہ ہیں یعنی بدکاروں سے یہ زیادہ پاکیزہ ہیں لہذا تم لوگ ان لوگوں سے اعظام و بدکاری جو محض پلیدی ہو چھوڑو اور عورتوں سے جوڑا اختیار کرو۔ **فَاتَّقُوا اللَّهَ وَلَا تَشْرَكُوا فِي ذُنُوبِهِ**۔ پس اللہ تعالیٰ خالق و مالک ڈرو اور لا تحر و نی اور مجھے مت رسوا کر میرے ممانوں کے بارہ میں یعنی لوط کے میرے ممان ہیں تم ان کی طرف بدکاری کے لیے ہاتھ مت بڑھاؤ کہ اس میں میری سخت رسوائی ہو اور دوسری آیت میں قوم کا جہاد ہوں مذکور ہے **وَأُولَٰئِكَ نَزَّلْنَا لَعْنًا** یعنی کیا ہم نے تمکو عالمین سے نہیں منع کر دیا تھا یعنی پہلے ہم نے تمکو منع کر دیا تھا کہ تم کبھی مردوں کو اپنا ممان نہ کرنا۔ یہاں نا واقف آدمی کو ایک شہر پہنچا ہوا ہے کہ لوط علیہ السلام نے انکیوں کو اظہر فرمایا اور اُسکے معنی زیادہ پاک کے ہیں جو کسی دوسری چیز سے بڑھکر سو تو شبہ ہوتا ہے کہ ان لوگوں سے اعظام پاک ہے۔ انکیوں سے جماع کرنا زیادہ بڑھکر پاک ہے حالانکہ بالیقین احادیث و آیات سے معلوم ہوا کہ اعظام کرنا بالکل غریب و ناپاک ہے اس شبہ کو جو عربی زبان سے واقف ہو جلدی حل کر لیتا ہے اس طرح کہ یہ کلام بطریق مقابلہ کے ہوا اور سمجھانے کا یہی طریقہ عمدہ ہے اور ظاہر ہے کہ دے لوگ اس فعل کو پاک سمجھتے تھے تو سمجھا یا کہ اے لوگو تم اپنی جمالت سے کچھ ہی سمجھو اتنا تو یقینی ہے کہ انکیوں میں خوب پاکیزگی ہے تو اسی کو کیوں نہیں لیتے اور نظیر اسکی قولہ تعالیٰ **اذْ لَکُمْ خِیرَامِ شَجَرَةِ الزَّوْمِ**۔ بھلا یہ میوے خوش مزہ بہت اچھے ہیں یا تھوڑے کا درخت۔ حالانکہ تھوہر کے درخت میں تو کچھ بھی اچھا ہی نہیں ہے اور نظیر اسکی حدیث میں قصہ احد میں ہے کہ ابوشیان نے اپنے بہل بت کی بزرگی بیان کی اور کہا اعل بہل یعنی او بہل بڑا ہو تو پس حضرت نے جواب میں کہلایا کہ اللہ اعلیٰ و اجل یعنی اللہ بہت بزرگ ہے حالانکہ اللہ تعالیٰ کے سامنے بت کی کچھ بھی بزرگی نہیں ہے اور اسکے نظائر زبان عرب میں بہت ہیں فائدہ حضرت لوط نے فرمایا کہ ہولار بناتی۔ یہ میری بیٹیاں۔ تو کیا حقیقت میں اپنی بیٹیوں کو فرمایا تھا یا قوم کی عورتوں کو کہا تھا اور دوسری بات یہ ہے کہ بیٹیوں کو ان کا فروں کو کیونکر دینا چاہا تو جانا چاہیے کہ ابتدائے میں جو روایت سدی ہے سدی ہے اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ حضرت لوط کی بیٹیاں تھیں اور انھوں نے اپنی ہی بیٹیوں کی طرف اشارہ کیا اور یہ ارشاد تھا یعنی ان کو بدکاری سے موڑ کر نیکو کاری کی طرف

راہ بتائی ایسا واسطے کہا۔ اَلَيْسَ مِنْكُمْ رَجُلٌ زَكِيٌّ يُؤَدِّى اِلَيْهِمْ سُلُوكَ سَبِيلِهِمْ۔ کیا تم میں سے کوئی ایسا نہیں ہے جو نیک راہ پر ہو یعنی نیک راہ قبول کرے اور دوسروں کو نیک راہ بتلا دے اور بتائی سے منع کرے بعض نے کہا کہ اس قوم میں دشمن مردار تھے جن کا کنا سبانتے تھے تو چاہا کہ ان پاک بیٹوں سے انکو راہ پر لادیں تو پھر سب راہ پر آ جاوین اور ظاہر فرقان بھی اسی پر دلالت کرتا ہے کہ بیٹیاں خود اپنی عقیم چنانچہ کافروں کا جواب مذکور ہو کہ قَالُوا لَقَدْ عَلِمْتُمْ مَّا لَنَا فِي بَيْتِنَا مِنْ حَيٍّ۔ قوم کافر کہنے لگی کہ تجھے خود معلوم ہو کہ ہم کو تیری بیٹیوں میں کچھ حق نہیں یعنی کچھ خواہش حاجت نہیں ہے۔ وَرَأَيْتَ لَكَ تَحَاكُمُهُمْ ذُرِّيَّتُكَ اَوْ تَوَخَّيْتَهُمْ لِيُحْسِنُوْا اِلَيْكَ اَمْ لَكَ اَلْمُلْكُ يَوْمَ تَصِفُّهُمْ اُولٰٓئِكَ اَمْ لَكَ اَلْمُلْكُ يَوْمَ تَصِفُّهُمْ اُولٰٓئِكَ۔ غلام کرنا۔ یہاں دو طرح شہرہ کیا گیا ایک تو کہ غی کا قول ہو کہ اپنی بیٹیوں کو کسی پریش کرنا خلاف مردت ہو اور دوسرا جواب یہ ہو کہ نہیں بلکہ عذاب کفر سے نکالنا اور ہدایت پر لانا مقصود تھا اور پھر اپنی قوم کا باپ ہوتا ہے لہذا یہاں کہہ خلافت مردت نہیں ہو اور دوسرا شہرہ یہ کہ اہل قوم کافر تھے ان کو یہ سلسلہ بیٹیاں کیونکہ دینی چاہیں تو جواب یہ ہو کہ اس شرط سے دینی چاہیں کہ تم مسلمان ہو جاؤ اور بعض نے کہا کہ غالباً اس شریعت میں مسئلہ کا نکاح کافر مرد سے روا ہو چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی قبل وحی کے اپنی دختر کا نکاح عقبہ بن ابی لہب اور ابوالہساص بن ابی لہب سے کر دیا حالانکہ اسی دوران کافر تھے مگر چونکہ اس میں تردید ہو ایلئے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر جب تک وحی نہیں آئی تو زمانہ فرت تھا اور احکام وحی نازل نہیں ہوئے تھے ہر حال یہ سب اس قول پر ہو کہ خود حضرت لوط کی بیٹیاں موجود تھیں لیکن قوی تفسیر حضرت مجاہد سے مروی ہو کہ حضرت لوط کے کوئی بیٹی نہ تھی مگر ہر بنی اپنی است کا باپ ہوتا ہے۔ اس میں کئی شہرہ ہیں کہ اس راہی قنادہ وغیرہم سے مروی ہو اور اسکے منی یہ ہیں کہ اسی قوم کی عورتوں کو اپنی بیٹیاں کہا اور ابن جریر نے کہا کہ لوط اپنے ان کو ارشاد کیا کہ تم عورتوں سے نکاح کرنا اور یہ مطلب نہ تھا کہ عورتوں سے بغیر نکاح کے بدکاری کرنا اس قول کی تائید میں کہا گیا کہ قوم کے لوگ بہت تھے اور بیٹیاں اس قدر کہان تھیں جو سب کے نکاح میں پوری ہوں لہذا قوم کی عورتوں کو بیٹیاں کہلے تر غیبی اور قولہ لانا فی بنا تک من حق یعنی اپنی عورتوں کی جن کو تو شفقت سے بیٹیاں فرماتا ہو جن کچھ خواہش نہیں ہو اور حاصل یہ کہ حضرت لوط نے اس قوم بدکار کو جب بھون نے ممان بڑکوں کا نقد کیا تھا بہت بلیغ ذہایت الحاح سے نصیحت کی کہ اے لوگو تم اپنی عورتوں سے غیبت کو یہ بھلائے لیے بہتر سے میں باپ کی طرح شفقت کر کے تم کو راہ بتاتا ہوں کہ یہ میری بیٹیاں اپنی تمہاری عورتیں بھلائے لیے بہت پاکیزہ ہیں مگر ان بد بختوں نے نہ مانا آخر حضرت لوط علیہ السلام مضطرب ہو کر کہنے لگے۔

قَالَ كُوْنَا لِيْ بِكُمُ قُوَّةً اَوْ اَوْحِيْ اِلَيَّ رُكْنٍ شَدِيْدٍ اِيَّاكَ قَالُوْا اِلٰهِنَا مَرْسُلٌ رَّبِّكَ

کہنے لگا کہ میں سے جگو تھلائے سانے زور ہونا یا جیسا کہ کسی حکم آسے میں ممان بولے اسے لوط ہم بھیجے ہیں تیرے رب کے کُنْ يٰصِرْلُوْا اِلَيْكَ فَاَسْوِيْا هٰلِكَ بِقِطْعٍ مِّنَ الْاَيْلِ وَلَا يَكْتَفِيْ مِنْكُمْ اَحَدٌ اِلَّا اَمْرًا تَكْ ط اِنَّهٗ

ہرگز نہ پہنچ سکیں گے تھک سولے نکل اپنے گھر کو جبکہ رات سے اور مڑ کر نہ دیکھے تم میں کوئی مگر تیری عورت یونین ہے

مُصِيْبُهُمَا مَا اَصَابَهُمَا ط اِنْ مَوْهَدَ هُمَا الْعُصْبُ اَلَيْسَ الْعُصْبُ بِقِيٍّ يُّبِيْ

کہا پھر ڈٹا ہو جو ان پر پڑ گیا اُن کے دھڑے کا وقت ہو صبح کیا صبح نہیں نزدیک

قَالَ كُوْنَا لِيْ بِكُمُ قُوَّةً۔ لوط نے کہا کہ کاش مجھے تھلائے مقابلہ میں قوت ہوتی تو خود تم کو دور کرتا۔ اَوْ اَوْحِيْ اِلَيَّ رُكْنٍ شَدِيْدٍ۔ یا جگہ لیتا کہ شہید کی طرح یعنی کنبہ ہوتا کہ اُنکی مدد سے تم کو دور کرتا کہ تم میرے ممانوں پر زیادتی کر کے مجھے فتنہ ست نہ کرنے پاستے۔ وَاَخْرَجَ ہُو کہ

جب لوٹ کر جانے کو چلے پڑے کہ یا ہر جا کر قوم کو اکا گاہ کر دیا اور دے دوڑتے آئے تو لوٹنے دروازہ بند کر لیا اور خود دروازہ کے باہر
انکو بھانے اور مہانوں تک پہنچنے سے روکنے تھے یہاں تک کہ مے لوگ نہ مانے اور هجوم کیا یہاں تک کہ اور طرف دیواروں پر چڑھ کر مکان میں
دخل ہوئے گئے تو حضرت لوٹا مضطرب ہو کر کہنے لگے کہ کاش مجھے بذات واحد یہ قوت ہوتی کہ تم کو دور کر سکتا یا میرے کنبہ کے لوگ ایک جماعت
با قوت ہوتے کہ تم کو دور کرنا اور یہ قوم انکے نالے دار نہ تھی کیونکہ لوٹا پہلے عراق میں حضرت ابراہیم اپنے چچا کے ساتھ تھے جب یان سے شام
میں آئے تو اللہ تعالیٰ نے انکو موفقات میں پیغمبر کیا اور یہ چند بستیاں تھیں جنہیں بڑی ہستی سندھم تھی اور آبادی سب چار لاکھ کے قریب
تھی لہذا لوٹا نے تمنا کی کہ ہر وقت میرے کنبہ واسے با قوت و شوکت ہوتے تو تم مجھے یہ ظلم نہ کر سکتے۔ ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ لوٹا کے بعد اللہ تعالیٰ
نے عربی بھیجا وہ اپنے کنبہ کے با قوت گردہ میں سے بھیجا سعدی نے کہا کہ قولہ الیٰ رکن شدید یعنی زبردست لشکر کو اس سے میں تم سے قتال کرتا اور
حدیث صحیح میں ہے کہ اللہ لوٹا کو رداۃ یعفر اللہ لوٹا کا رداۃ یعنی اللہ تعالیٰ لوٹا پر رحم کرے یا لوٹا کو بخش دے کہ وہ کون شہید
کی طرف جگہ لیتے تھے۔ امام نوویؒ نے کہا کہ رکن شدید سے مراد اللہ تعالیٰ عزوجل ہے کیونکہ وہی سب کن سے اقویٰ ہے ویسک فی سیر اول اصح
پھر جب قوم کا ظلم یہاں تک پہنچا اور حضرت جبریلؑ نے ہلاک قسم کی اجازت جناب باری تعالیٰ سے مانگی تو اجازت ملی اور جبریلؑ نے حضرت
لوٹا کو اس سختی میں دکھایا۔ قالوا یا لوٹا انا رسول ربک فی سیر اول اصح۔ دوسرے ساتھیوں نے کہا کہ اے لوٹا تم تو میرے پروردگار کے بھیجے ہوئے ہیں یعنی فرشتے
ہیں۔ کی تبصروا انکے۔ یہ لوگ مجھے کوئی بڑا ہی نہیں پہنچا سکتے ہیں جبریلؑ نے انکو اس قوم کا ظلم تبہ کار کے معنوں پر ایک طپا بچھا دیا
جس سے اندھا ہو گئے جیسا کہ دوسرے مقام پر آیت میں ہے فلما نزل علیٰ ابراہیم انکے بیٹائی بگاڑ دی کہ اپنے گھر کا راستہ نہیں سوچتا تھا تو کہتے ہوئے
بھاگے کہ لوٹا کے گھر میں جا دو گر گھر سے میں پھر ملا کہ نے لوٹا کو حکم کیا۔ فاصبر یا عیالک یقطع مع انکے کہ تو یہاں سے کھرات میں اپنے لوگوں
کے ساتھ روانہ ہو سو کا یکنفث منکم اخذ اور تم میں سے کوئی مکر نہ دیکھے۔ لکھا انکو انکے۔ سو اسے تیری جہر و سکے۔ ابن کثیر ابو عمر نے برق
نار پڑھا پس احد سے بدل دی اور یہی یہ ہیں کہ تم میں سے کوئی مکر نہیں دیکھے گا سو اسے تیری جہر و سکے کہ وہ نافرمانی کر کے دیکھے گی اور ہلاک
ہوگی چنانچہ روایت ہے کہ وہ ساتھ گئی تھی پھر جب نالہ و فریاد و آوازیں ہتیاں سنیں تو مکر دیکھنے لگی اور بولی کہ ہائے سیری قوم ہیں اس پر
بھی ایک پتھر گرا جس سے ہلاک ہو گئی اور باقیوں نے بے حد تار پڑھا اور یہ اہل سے استشارہ کر لینی تو اپنے سہیل بل کو سوائے جہر و سکے ساتھ
لیکر روانہ ہو۔ واضح ہو کہ یہ ممکن ہے کہ لوٹا نے عورت کو ساتھ نہ لیا ہو مگر وہ خود ساتھ ہو گئی ہو۔ انکے اہل و عیال آتھا تبہ۔ یہ شبہ
اس عورت کو رہی عذاب پہنچا گا جو اس قوم کو پہنچنے والا ہے۔ یہ حال لشکر لوٹا کا اضطراب ہے ہوا اور وہ ہے کہ پھر انکو ابھی ہلاک کر دو
تو جبریلؑ نے کہا انکو عذاب اللہ تعالیٰ انکے ہلاک کا وقت اس رات کی صبح ہے۔ انکے اہل و عیال آتھا تبہ۔ یہ شبہ
ابن کثیر نے لکھا کہ لوٹا نے انکے کہا تھا کہ ان کو ابھی ہلاک کر دو تو انھوں نے یہ جہر اُنکی عیال کی کیا کیا کہا تھا اور کہا کہ عمر نے قادیہ سے
انھوں نے حذیفہ رضی اللہ عنہ سے یہ قصہ اس طرح نقل کیا کہ ابراہیم علیہ السلام قوم لوٹا سے پاس آئے تھے اور کہتے کہ اے لوگو میں تم کو بد اعمالی سے
باز رہنے کی نصیحت کرتا ہوں کہ تم اپنی جانیں اللہ تعالیٰ کے عذاب سے بچو کہ تم میں سے کون کون نے کچھ نہ مانا یہاں تک کہ تاخیر کی مدت
پوری گذری اور عذاب کا وقت پہنچا اور ملا کہ لوگوں کی صورت میں لوٹا سے پاس پہنچے وہ اپنے کنبہ میں تھے پس ملا کہ نے کہا کہ اس
رات ہم تھکے جہاں ہیں اور اللہ تعالیٰ نے جبریلؑ کو مامور کر دیا تھا کہ اس قوم کو عذاب نہ کرنا یہاں تک کہ لوٹا اپنے تین مرتبہ گواہی دے
جیسا کہ لیکر گھر چلے تو انکو اپنی قوم کی بد اعمالی جو مردوں کے ساتھ کیا کرتے تھے یاد آئی اور کچھ دور چکر مہانوں کی طرف متوجہ ہو کر فرمایا

کہ تم کو معلوم ہو کہ اس شہر والے کیا حرکت کرتے ہیں مجھے تو روئے زمین پر ان سے زیادہ بدکار کوئی نہیں معلوم ہے بھلا میں تم کو کیونکر ایسی قوم میں
 لیجائوں جو تمام مخلوق سے بدکردار ہو یہ سنکر جبریلؑ نے ملائکہ کی طرف متوجہ ہو کر فرمایا کہ تم یاد رکھو یہ دو مرتبہ گواہی ہو گئی پھر جب دروازہ
 تک پہنچے تو ان سے شرم کھا کر اور اپنے شفقت کر کے روئے گئے اور کہا کہ اسے عزیز و میری قوم تمام مخلوق سے بڑھکر بدکردار ہو تم کو
 نہیں معلوم ہو کہ یہ لوگ کیا بد فعل کرتے ہیں میں تو روئے زمین پر اس سے بدتر کوئی شہر والے نہیں جانتا ہوں پس جبریلؑ نے کہا کہ دیکھو
 یاد رکھو یہ تیسری بار تمہارے اس قوم کی بدکرداری پر گواہی دی اب تو عذاب ضرور ثابت ہو گیا پھر جب گھر میں داخل ہوئے تو ان کے
 بڑھیا نے اوپر چڑھ کر اپنے کپڑے سے بعض لوگوں کو اشارہ کیا دظاہر اعدائے کے موافق مہالوں کے خرچہ سے ناگواری ہوئی، اس کے اشارہ پر
 فاسق لوگ خوش خوش دوڑنے آئے اور بڑھیا نے باہر نکل کر ان کے دریافت کرنے پر کہا کہ آج لوط مہمان لایا ہے میں نے ایسے خوبصورت
 نہیں دیکھے اور نہ ایسے معطر دیکھے میں آئے یہ سنتے ہی وہ لوگ دروازہ کی طرف دوڑے پس حضرت لوطؑ نے نکل کر دروازہ کھولا اور باہر کھڑے
 ہو کر انکو اللہ تعالیٰ کی قسمیں دلائیں کہ مجھے مت رسوا کرو بھلا دنیا میں کسی بچہ کے مہالوں سے ایسا معاملہ کوئی کرنا ہی اور دیکھو یہ میری بیلیاں
 یعنی اس قوم کی عورتیں تھلے لے پائیں وہ تمہارے انھوں نے اپنی عاجزی پر کچھ خیال نہ کیا اور چاہا کہ زبردستی گھر میں گھسکر مہالوں کو بکریاں وین اس وقت
 حضرت لوطؑ نے اپنی عاجزی و بکسی پر اندوس کیا جبریلؑ نے یہ حال دیکھ کر درگاہ الہی میں عذاب کرنے کی اجازت چاہی اور کھڑے ہو کر لوطؑ سے
 کہا کہ ہم اللہ تعالیٰ کے بھیجے فرشتے ہیں اور آسمانی اپنی صورت جو بہت خوشنما ہے پیغمبر کی نظروں میں ظاہر فرمائی اور ان فاسقوں کے پیٹ پر راجس
 اُنکی آنکھیں چوندھیا گئیں کہ انکو گھر کی راہ نہیں سوچتی تھی اور کہتے بھل گئے کہ لوطؑ کے مہمان تو جادوگر ہیں پھر ملائکہ نے لوطؑ سے کہا تم اپنے لوگوں
 کو لیکر رات رہے نکل جاؤ اور ہم کو اور ان کو چھوڑ دو یہ تجھے کچھ برائی نہیں پہونچا سکتے ہیں ایسا ہی محمد بن عبد اللہؐ نے قنادہ و سدی وغیرہ
 سے مروی ہے اب اس آیت کے اشارات سننا چاہیے **وَفِي الْعِيسَىٰ اٰیٰتٍ لِّمَنْ يَّوَدُّ اِلٰہَہٗ** قولہ ولما جارت رسلنا لوطا سی بہم و ضاق بہم ذرعا حضرت لوطؑ
 کا طلل اپنی قوم کے فتنہ سے خوف کر کے مہالوں کے حال پر شفقت کی راہ سے تھا چنانچہ قولہ **وَلَا تَخْزَوْنَ فِیْ ضَعْفِیْ** تصریح ہو کہ مہالوں پر شفقت
 و کرم تھے اور واضح ہو کہ اگر ہم **وَلَوْ طَدَّوْنُوْنَ** نے ملائکہ کو نہ بچا یا باوجودیکہ فرست نبوت اعلیٰ پر ہو جس کے دونوں مقام بسط و جہار
 میں تھے اللہ تعالیٰ کی طرف سے قوم پر عذاب کا کچھ خوف نہ تھا اس واسطے ملائکہ کو نہ بچا یا یا ان تک کہ قوم کے حق میں مستحق عذاب نہ ہونے کو
 خود اپنے منہ سے حضرت لوطؑ نے بیان کیا حالانکہ اپنے اسرار سے ملائکہ کو پہچانتے تھے پس تقدیر نے حکم قضا جاری ہونے کیلئے اُنکی ظاہری نسبت
 و نظر پر پردہ کر دیا بعض نے حکمت بیان کی کہ جب حکم الہی جاری ہونے کو ہوتا ہے تو اہل عقل پر تقدیری پردہ ہوتا ہے چنانچہ دیکھو حضرت
 ابراہیمؑ کو نبوت خلقت و رسالت حاصل تھی پس اُنکی فراست کے شل کسکی فراست ہو سکتی ہے پھر بھی ملائکہ کو نہیں پہچان لیا کیونکہ فراست مسدود
 کر دی گئی تھی جیسے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ملائکہ پر پردہ کر دیا گیا جبکہ منافقوں نے حضرت صدیق اکبرؓ کو نہیں عائشہ رضی اللہ عنہا پر ہتھ
 عظیم باندھا تھا پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر حال غیب رہا یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت صدیق کی شان میں پاکیزگی بیان کرنے کو قرآن پاک نازل
 فرمایا اسی طرح لوطؑ پر التباس یا یہاں تک کہ عذاب کا حکم ہو گیا واضح ہو کہ جب ط علیہ السلام اپنی قوم کی طرف سے شدت امتحان میں پڑے
 تو قوم کو بدکاری سے دور کرنے کیلئے فوت و کن شدید چاہا بقولہ تعالیٰ **قَالَ لَیْلَانِ لَیْکُمْ قُوَّةٌ اَوْ اَدْوٰی اِلٰی کُنْ شَدِیْدٌ** حضرت لوطؑ نے اپنے آپکو
 مقام امتحان میں دیکھا اور کاشفہ و مشاہدات کا دروازہ بند دیکھا اور یہی پایا کہ میں خوف و فکر میں مبتلا ہوں و تمنا کی کہ کاش مجھے اس
 ساعت بھی صفت قدرت سے انصاف ہوتا جیسے اس امتحان سے پہلے میرا حال تھا تو البتہ میں اس قوم کو کفر و معصیت سے دور کرتا یا

صاف بنائیں تیرے رب کے پاس اور نہیں رہتی اُن ظالموں سے کچھ دور

قلنا جاء آفوننا۔ چر جب آگیا ہمارا امر یعنی وہ وقت جو عذاب کیلئے موعود تھا یا آگیا عذاب ہمارا جو اس قوم کیلئے مقدر تھا تو اس کی کیفیت یوں ہوئی کہ جَعَلْنَا عَالِيَهَا سَاسًا فَلْيَعْلَمِ بِمِمْ لَے ان گاؤں کے عالی یعنی اونچے کو سافل یعنی نیچے کر دیا یعنی اس ہیئت پر لوٹ دیا کہ اونچا نیچے اور نیچا اونچے ہو گیا اور یہ فعل آگئی بواسطہ ملائکہ کے واقع ہوا جیسے عادت آگئی دنیا میں جاری ہے اور اسکی کیفیت حضرت مجاہدؒ سے یوں مروی ہو کہ صبح ہوئے حضرت جبریلؑ نے ان ہواضے کو اسکی زمین کے اتصال سے قطع کر کے مثل تختہ کے اپنے بازو پر اٹھا کر آسمان کو بلند کر کے لوٹ دیا کہ اونچا نیچے دینچا اونچے ہوا پس جو عذاب اس قوم کو پہونچا کسی قوم کو نہیں پہونچا بروی ہو کہ یہ پانچ موضع تھے جن میں سندوم سے بڑا موضع تھا اور عقیدین کو مولفکات کہتے تھے اور سب لونڈے بازی و مردوں سے اغلام کرنے میں مشہور تھے حالانکہ ان لوگوں سے پہلے کسی قوم سے یہ فعل نہیں واقع ہوا پس انکو عذاب بھی ایسا سخت پہونچا جو کسی قوم کو نہیں دیا گیا تھا پہلے انکی انکھیں پھرائیں پھر موانع لوٹ دینگے **وَمَا مَنَعَنَا أَنْ نَعْلِقَ كَفْرًا** کہ نہ دینگے۔ اور برائے ہم نے اُن پر پھر جبریل سے کہتے ہیں کہ جبریلؑ نے جو وقت عذاب کیلئے اُٹھایا اسوقت گرم آگ سے پھر بر سے یا اس گاؤں کے لوگ جو اسوقت باہر تھے اُن پر بر سے یا موانع اُٹے جانے کے بعد بر سے ہر کیف جب اللہ تعالیٰ کو عذاب دینا منظور ہوا تو ایسا عذاب انکو پہونچنے سے کوئی چیز نہیں رکھ سکتی اور اہل تفسیر نے اسکی کیفیت بیان کرنے میں بہت طول دیا حالانکہ کلام الہی پر بہت مختصر مذکور ہے اور ایسے عنوان سے بیان ہو کہ اسکے ضمن میں معلوم تلمی واسر عجیب شامل ہیں چگو بیان میں لانا مشکل بلکہ غیر ممکن اور لہذا اسکی

ظاہری کیفیت سے بحث کرنا بیفائدہ ہو اور یہ ظاہر ہے کہ ظاہری کیفیت کسی حدیث میں مروی نہیں اور اس قدر زمانہ دراز سے اس وقت تک ایک پتھر آدمی کی زبانی دوسرے معتبر شخص کا روایت کرنا ممکن نہیں تو خواہ خواہ اکثر یا تین یہود و نصاریٰ کے عالموں سے بیگنی نہیں اور معلوم ہے کہ کئی لوگ اپنی کتابوں کو مذہب کر کے لائق جان کر کیسی کچھ تحریف کرتے چلا آئے تو بھلا ان قصوں میں کیونکر انکی زبانی اصلی کیفیت معلوم ہو سکتی ہے اور یہ حکم ہے کہ انکی روایتوں کو نہ مانیں اور نہ جھٹلاویں اسلئے ہم سکوت کرتے ہیں اور صرف اس قدر یقین کرتے ہیں جس قدر قرآن پاک میں ذکر ہے تو ہم جانتے ہیں کہ یہ سچ ہو جائے اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ ہم نے ان پر سچیل سے پتھر برسائے بعض علماء کے کہ کما کہ سچیل ایک مقام ہے اور بعض نے کہا کہ سچیل کے معنی پکی اینٹ پس مراد یہ کہ پکی اینٹ کے کھنڈ اور بعض نے کہا کہ سچیل معرب سنگ گلین ہے اور یہ کھنڈ کے معنی ہیں ہو اور بعض نے کہا کہ سچیل وہ ہیں ایک ہر اور عین کے معنی قولہ تعالیٰ وما اور کما سچیل کتاب مرقوم سے ظاہر ہیں بالجمہ انکی اصل حقیقت کا علم مثل اور چنبروں کے حضرت خالق عزوجل ہی کو ہو ہم کو اس سے کچھ زیادہ بحث نہیں ہو قولہ تعالیٰ **فَنَضَحْضَحْهُ فَصَفَّتْ صَحَابُهُ** ہو اور یہ مؤید ہو کہ سچیل معرب سنگ گلین ہے کیونکہ متفقہ و نصید کے معنی یا تو یہ ہیں کہ ایک پر دوسرا ملا ہوا جیسے کیلے و خرا کے گدوہ میں ہوتا ہے اور مقصود یہ کہ پتھر سے کثرت سے ٹٹے اور یا یہ کہ سچیل در پہلے جیسے پانی کی بوندیں برستی ہیں و قولہ تعالیٰ **فَنَضَحْضَحْهُ فَصَفَّتْ صَحَابُهُ** ہم مفسرین کے حجازہ سے حال ہوا سوچے کہ حجازہ اگرچہ سحر ہو لیکن موصوف ہو اور نہ کہ موصوفہ سے مثل سحر کے حال جائز ہو اور معنی اسکے صفت یعنی اس پر نشان و علامت تھی جن ہماری وسوسہ کے کہ کما کہ ہر پتھر پر ہری لگی تھی اور بعض نے کہا کہ ہر کا فرسے پتھر پر اسکا نام تھا افراد نے کہا کہ یوں بیان کیا جانا ہو کہ ہر پتھر پر شرف و سایہ الگ ہیں تھیں ان قول یہ قنادہ و مکر سے مروی ہے۔ ابن جریر نے کہا کہ ان پتھروں پر ایک خاص نشانی ایسی تھی جس سے بالیقین معلوم ہو جاتا کہ یہ زمین کے پتھروں کے مانند نہیں ہیں احوال میں قوم پر جو پتھر عذاب کے برستے وہ گوندھے ہوئے یا بوندوں کی طرح چہرہ پر بکثرت تھے اور ہر ایک پتھر پر نشان تھا۔ **عَنْدَ رَبِّكَ**۔ تیرے پروردگار پاس سے یعنی عزرائل آئندہ ہیں سے تھے یا حکم الہی مراد ہو اور خلاصہ یہ کہ اللہ تعالیٰ عزوجل کے واسطے کوئی مقام نہیں جہاں سے آنا مراد ہو بلکہ ایسا کلام جہاں مذکور ہو اس سے غیب و خزانہ قدرت یا حکم حق مراد ہو اور یہ خطاب آنحضرت صلعم کو ہو۔ **وَمَا هِيَ مِنَ الظَّالِمِينَ بَبْغِيَّةٍ**۔ اور ایسے عذاب کے پتھروں کا برسانا انوں سے کچھ دور نہیں ہو یعنی ظالم لوگ جو اللہ تعالیٰ کے رسولوں سے کفر کرتے اور زمین میں فساد پہناتے ہیں ان کو خوف کرنا چاہیے کہ ان پر ایسے پتھر برسین۔ مجاہد نے کہا کہ اس کلام سے کفار قریش کو دہشت دلائی کہ ان کو بھی ایسا ہی عذاب نہ پہنچے جیسا کہ قوم لوط کو پہنچا تھا و ان کے کہ ان کو اس امت کے ظالموں سے ایسا عذاب کچھ دور نہیں ہو۔ **قَالَ لَمَّا رَأَىٰ عَذَابَ قَوْمِ لُوطَ كَانَتْ بَابُ قَوْمِ لُوطَ كَانَتْ بَابُ قَوْمِ لُوطَ كَانَتْ بَابُ قَوْمِ لُوطَ كَانَتْ**۔ کہ نبی اللہ اور کسانے واسے دونوں کو قتل کر ڈالا یعنی ان دونوں کا قتل کر دینا ہم پر واجب ہو کہ انکی اسن عن ابن عباس مرفوعاً۔ اور حدیث میں ہو اس امت میں بھی یہ ہو گا کہ کچھ لوگ زمین میں عیش جاوین اور جنوں کی صورتیں بگڑ جاوین اور بعض روایت میں پتھروں سے ہلاکت بھی ہو اور بعض روایت میں اسکا وقت وہ زمانہ بتلایا کہ لوگ بیابان سنسن و فجور کے مرتکب ہوں اور بعض روایات میں علامہ شراب خوری و زنا کاری و امانت میں خیانت و بدکار کا سردار ہونا وغیرہ قریب پندہ باتیں فرماتیں کہ جیسا کہ آگے گئے تو بلا میں اس طرح ٹوٹ پڑیں گی جیسے لڑی ٹوٹ کر دانہ گرے گئے ہیں یہاں تک کہ تذکرہ شتم فرمایا اور چاہیے کہ عام لوگ اس سے عبرت حاصل کریں اور خاص لوگ اس کیلئے انتہا معلوم و وقوف سے فیضیاب ہوں اور ہر قصہ تو یہ کوئی افسانہ نہیں ہے جیسا کہ اس وقت کے بعض پتھر خوردن نے اپنی جہالت سے زعم کیا اور واضح ہو کہ بعض مفسرین نے قرآن مجید کے ذکر سے بہت داکر روایت یہاں بھی مانتے ہیں

قصص الانبیاء کے ذکر میں جتنے نبوت میں تامل ہو اور کوئی حاجت نہیں اور اکثر یہ روایتیں اگلی کتاب انون یہود و نصاریٰ سے لی گئی ہیں حالانکہ انکی روایت کو یہود و نصاریٰ نے نہ مانیں یہی ہم کو حکم دیا گیا ہے اسبواسطے بہت سے قصص ہم نے حذف کر دیئے ہیں فاستقم و اتقوا فی امرئیس فی اشارۃ قولہ فلما جارا امرنا جملنا عالیہا سا فلما۔ ابتدا و نظرت و انتہا و جو دین جب معرفت کی نظر یہ ہوتی ہے کہ مشاہدہ و کشف ملکوت سوامینان و سکون میں ملین ہوں تو غیرت قدم ان پر اتھان کے بوجھ ڈالکر بلازمین مبتلا فرماتی ہے چنانچہ اعلیٰ جنت سے ادنیٰ سکون میں پراگت جاتے ہیں اور قلوب احوال سے امتحان شہوات میں متقلب ہو جاتے ہیں تاکہ خوب معلوم کریں کہ بارگاہ عظمت و جلال کبریائی میں تمام عرفان جہالت ہی مردہ ہوگے اگر اپنے مشائخ پر بکھر کر رہیں تو نفس کے باغیوں گرفتار ہو کر خوار ہو جاتے ہیں اور قریب منزلت سے دوری کے پتھران پر برستے ہیں قولہ و ما ہی من الظالمین ببغید۔ ایسا خواہ ہو تا اور قریب منزلت سے دوری میں گرفتار ہونا ایسے لوگوں سے دور نہ جانا چاہئے تبارع سنت و طریقہ شریعت چھوڑ کر اترتے ہیں اور ایسے عذاب کے لائق ہونے کی علامت یہ ہے کہ متواتر اس سے گناہ و فسق و فجور ظاہر ہوتے ہیں بعض نے قولہ فلما جارا امرنا الا یہ سے نتیجہ اخذ کیا کہ جب حکم ازلی ہو چکا تو جیسے ان کے دلوں کو اٹک کر دیا گیا تھا ویسے ہی انکی ظاہری ہیبت بھی لوٹ دی۔ شیخ محمد بن یوسف نے فرمایا کہ قوم لوٹ کر جو سزا ملی اسی جہت سے تھی کہ نیک کام خود کرتے اور دوسروں کو نصیحت کرتے اور کچھ پروا نہیں کرتے تھے اور بائین بنا کر حرام و فحش باتیں عمل میں لاتے اور کہا کہ جو لوگ اپنے خالق سے خوف چھوڑ کر شرع سے تجاوز کرتے ہیں یا شرع میں خلاف تقویٰ تاویلین کر کے حرام کو حلال بناتے ہیں اور مانند اسکے معاصی کے مرتکب ہوتے ہیں وہ ظالم ہیں ان سے ایسا عذاب کچھ دور نہیں ہو گا کہ وہ اپنے جیکر ایسی بد اعمالی سے اسکی قلبی دبا لینی خود بھی قلوب پر ہو کر فحش و فجور وغیرہ میں پڑیں ہوں اور عذاب اس پر رہتا ہو تو اگر دنیاوی چند روزہ زندگی میں یہ حال نہ کھلا تو اسکی کچھ فائدہ نہیں کہ کچھ موت دور نہیں تو پھر خواہ مخواہ قبر کا عذاب بھی طاری ہوگا پھر عذاب دور کمان ہوا تو فوفاہ من الضلال و العذاب۔ پھر اللہ تعالیٰ نے پھر عربی اذکار کے حضرت شعیب کا ذکر فرمایا بقولہ تعالیٰ۔

وَرَأَىٰ مَدَیْنَ أَخَاهُمْ شُعَيْبًا قَالَ لَیْقُوْهُمَا عِبْدًا لِلّٰهِ مَا لَکُم مِّنَ الْاِلٰهِ عَصِیْرًا ط

اور مدین کی طرف بھیجا انہما کی شعیب بولا اسے قوم ہندگی کو راہداری کوئی نہیں تمہارا احکام سے سوا کچھ
وَلَا تَنْقُصُوا الْمِکَالَ وَالْمِیْزَانَ اِنِیْ اَرَا کُمْ تُخْیِرُوْنَ وَاِنِیْ اَخَافُ عَلَیْکُمْ

اور نہ گھٹاؤ ناپ اور تول میں دیکھتا ہوں تم کو آسودہ اور ڈرتا ہوں
عَذَابَ یَوْمٍ فَحِیْطٌ ۝ وَلَیْقُوْهُمَا اَوْفُوْا الْمِکَالَ وَالْمِیْزَانَ بِالْقِسْطِ وَلَا تَبْخُسُوْا النَّاسَ

آفت سے ایک گھبراہٹ دن کی اور اسے قوم پورا کر دو ناپ اور تول انصاف سے اور نہ گھٹاؤ لوگوں کو
اَشْیَاءَ ۚ هُمْ وَلَا تَعْتَوْنَ فِی الْاَرْضِ مُفْسِدِیْنَ ۝ بَقِیْتُ اللّٰہَ خَیْرًا لَّکُمْ

انکی چیزیں اور نہ عداوت زمین میں خرابی جو بچ رہے اللہ کا دیا وہ بہتر ہے تم کو
اِنْ کُنْتُمْ مُّؤْمِنِیْنَ ۚ وَمَا اَنَا عَلَیْکُمْ بِحَفِیْظٍ

اگر مومنین رکھتے اور میں نہیں ہوں تم پر نگاہبان
ک۔ ارسلنا۔ اِنِیْ مَدَیْنَ أَخَاهُمْ شُعَيْبًا۔ اور ہم نے بھیجا مدین کی جانب اُنکے بھائی شعیب کو۔ مدین حضرت ابراہیم کے

بیٹے کا نام ہے اور مدین کی تمام اولاد بڑا قبیلہ ہوا وہ بھی مدین ہی مشہور ہوئے اور مدین نے ایک شہر آباد کیا وہ بھی مدین کہلاتا ہے کئی قولہ
 لیا بلغہ مار مدین الایہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کے تذکرہ میں فرمایا ہے پس اگر یہاں مدین سے قبیلہ مراد ہے تو منیٰ ظاہر ہیں اور اگر
 شہر مراد لیا جاوے جیسے بعض مفسرین نے کہا تو ضرور ہے کہ مضاف محذوف ہو یعنی اہل مدین کیونکہ افہام کی ضمیر مدین کے لوگوں کی طرف
 راجع ہے مقررہ نے خطہ میں لکھا کہ مدین حضرت شعیب کی امت ہیں اور یہ لوگ مدیان بن ابراہیم غیل کی اولاد ہیں اور مدیان
 کی بیوی کا نام قنطور تھا وہ قنطان کی بیٹی اہل کنعان میں سے تھی جس سے آٹھ بیٹے ہوئے جنکی اولاد بڑا گروہ ہو گیا اور شہر مدین جو ظہر
 کے کنارے پر ہو کر ہے محاذی اُس سے چھ مرحلہ دور واقع ہے اور تبوک سے بڑا قبیلہ ہے اور حضرت موسیٰ علیہ السلام جب ول مرتبہ مہرتے تھا
 بھاگے تو اسی شہر کے کنوین پر ٹھہر کر شعیب کی بکریوں کو پانی پلایا تھا۔ ابن کثیر نے کہا کہ مدین عرب کا ایک قبیلہ تھا جو حجاز و
 شام کے درمیان ایک شہر میں بستے تھے جو انھیں کے نام پر مدین مشہور تھا۔ اللہ تعالیٰ نے ان کے پاس شعیب کو رسول کر کے بھیجا اور شعیب
 انھیں میں سے سب سے شریف النسب سے بعض نے لکھا کہ جمہور کے نزدیک مدین عجمی لفظ ہے تو اسکے وزن پر اشکال نہیں اور بعض نے کہا کہ
 عربی لفظ ہے تو اس صورت میں وزن فیلاً لفتح الیاء راخذ از محاذ مدن بالمکان یعنی دیان قیام کیا مگر یہ وزن نادر ہے اور بعض نے
 کہا اصل ہے اور بعض نے کہا مفعلاً راخذ از وان ہے تو بھی شاید ہی قبول بقول مقررہ اصل لفظ۔ یان موافق نام مدیان بن ابراہیم ہے
 اور شاید کہ انھوں نے عجمی نام رکھا ہو اور ہر حال میں یہ غیر منصرف لفظ ہی ہے قبول لہذا نقاس کا ہے اور ابن کثیر نے جبکہ اس قبیلہ کو
 عرب میں سے قرار دیا تو قابل بحث ہے جو جہن عربیت سے واقف آدمی غور کریں اور منیٰ کی نظر سے عرب میں سے ہونا اقرب واضح
 معادیم ہوتا ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے قرآن پاک میں عرب کو اکثر انھیں وقائع سے عبرت و نصیحت دلائی جو انکی سرزمین میں واقع
 ہوئے سوائے چند وقائع کے جو کمال شہرت کی وجہ سے عرب کے نزدیک مثل ان کے ملک کے واقعات کے تھے بالجلہ انھیں مدین
 کی طرف ان کے بھائی شعیب کو بھیجا اور بھائی ہونا کچھ مدین کی راہ سے نہ تھا بلکہ نسب کی راہ سے تھا اور شعیب کے شہر عربی لفظ ہے
 اور نسب انکا یہ ہے شعیب بن میکائیل بن شجر بن مدین بن ابراہیم تو شعیب علیہ السلام اسی قبیلہ مدین میں سے ان سب سے شریف
 تھے۔ فوائد حدیث سے ثابت ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ہر قوم میں سے اسکا بنی سب سے شرف خاندان کا بھیجا اگرچہ وہ فقیر ہو۔ پھر شعیب
 کی نصیحت و تعلیم کا حال بیان کیا کہ مثل اور انبیاء کے شعیب نے جو خطیب الانبیاء کہلاتے ہیں پہلے قوم کو وہ بات بتلائی جو سب سے
 زیادہ فرض ہے۔ قَالَ لَقَدْ عَلِمْتُمْ اَنَّكُمْ كُنْتُمْ اُمَّةً وَاحِدَةً وَ اَنْتُمْ فُتِنْتُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ۔ کہہ کہ اسے میری قوم تم اللہ تعالیٰ کی عبادت کرو یعنی اپنے خالق معبود کی توحید کرو کیونکہ
 اللہ تعالیٰ پاک نام ہے تمام مخلوقات کے خالق مالک بمثل و مانند قادر کا جسکی تمام صفات کاملہ ہیں اسکا کوئی شریک نہیں ہے تو جب کہا
 کہ اللہ تعالیٰ کی عبادت کرو تو گویا کہا کہ معبود اپنا اسکو جو توحید و وحدہ لا شریک ہے ہی توحید اسلامی ہے وہی واسطے جو کوئی کہ شرک کرے یا تدبیر
 پر اعتماد و بھروسہ کرے تقدیر کو نہ مانے اسے اللہ تعالیٰ کو نہ مانا اگرچہ منہ سے کہے کہ ہم اللہ کو مانتے ہیں یا جو کوئی کہ اللہ تعالیٰ پاک کیلئے جو رو
 یا بیٹا بتلاوے اسے اللہ تعالیٰ کو نہ مانا بلکہ اسے اپنا خدا ایسی چیز کو بنا یا جسکا بیٹا و جود ہے اور بیشک اللہ تعالیٰ ایسی چیزوں سے
 پاک ہے۔ سبحان اللہ و بھمدہ سبحان اللہ العظیم تو اسے اللہ تعالیٰ کو نہ مانا اس واسطے دکھوا اہل کتاب یہود و نصاریٰ اگرچہ زبان سے
 خدا کو مانتے ہیں لیکن حقیقت میں اپنے گڑھے ہوئے خیال کو اپنا معبود بنا لیا ہے تو قرآن میں صاف فرمادیا کہ قَاتِلُوا الَّذِينَ يَلُونَكُمْ
 بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ یعنی مومنوں کو حکم دیا کہ جہاد کرو ان لوگوں سے جنکا یہ حال ہے کہ اللہ تعالیٰ کو نہیں مانتے ہیں ہذا جب اللہ تعالیٰ

کی توحید سب سے مقدم فرض تھا تو پہلے قوم کو بتلایا کہ اللہ تعالیٰ کی ذات و صفات کو اسی طرح یقین کر جس توحید پر وہ پاک مرتب
 تھا اسی عبادت الہیہ اپنے خالق کی عبادت ہوگی۔ مَا لَكُمْ مِّنَ (اللّٰہِ) تَعْبُدُوْا۔ اس کے سوائے تمہارا کوئی معبود نہیں ہو تو اپنے دل سے
 کوئی معبود مت بناؤ حتیٰ کہ اگر اللہ تعالیٰ کے حکم سے مانند کسی دوسرے کا کہنا اپنے اوپر فرض جانے اور ماننے تو اسی کو اپنے معبود
 بنالیا ایسا واسطے اگلے یہود و نصاریٰ جن کا اعتقاد تھا کہ جو جبر و قسریٰ اسباب کے وہی فرض ہے ان کو اللہ تعالیٰ نے مشرک قرار دیا اور کہا
 کہ انھوں نے معبود بنائے۔ لے لقولہ تعالیٰ اتخذوا احبارہم دہبیا ثم اراہم ابن دین اللہ و استخ ابن مریم۔ اور اس نے ان میں بھی نصرت نہ کی
 کی یہ کیفیت ہو کہ بڑا پادری و بیشپ اکثر سفارش سے روپیہ لیکر روزے معاف کر دیتا ہے اور عام نصرائی اس کی جانی پر معاف ہو کر کافروں
 کرتے ہیں تو انبیاء علیہم السلام کے موافق حضرت شیعیہ نے قوم کو بتلایا کہ اللہ تعالیٰ کے سوائے تمہارا کوئی معبود نہیں ہو اور پیغمبر حکم
 خود نہیں ہوتا بلکہ وہ فرماتا ہے کہ تمہارے رب کا یہ حکم ہے۔ سراج میں توحید پر یہ دلیل غور لکھی کہ دیکھو ہزاروں پیغمبر گزشتہ اور ان کے
 ملکوں میں ہزاروں کوس کا فاصلہ اور ان کے زمانوں میں ہزاروں برس کا فرق تھا مگر سب نے اپنی قوم کو یہی توحید کا اعتقاد
 سکھایا تو یاقین معلوم ہو گیا کہ ہر ایک سچا پیغمبر تھا اور یہی توحید بیشک برحق ہے جو خدا ان کو اللہ تعالیٰ نے وحی نہائی۔ پھر جب ان کو تعلیم
 کرنا کہ اللہ تعالیٰ ہذا حق و جل کا حق ہر حال میں اپنے اوپر فرض جانے اور تمہارا ہی چاہے یا نہ چاہے اسی کو بیچ جان کر عمل کرو تو پھر
 ان کو تعلیم کیا کہ آپس میں تمام مخلوق میں عدل کا برتاؤ کرو اور جو فصل بڑا ظلم بعد شرک کے کرتے تھے اس سے منع کیا لقولہ۔ قَا
 تَنفَضُّوْا اِلَیْکَیْۤا لَیْسَ اِلَیْہِۤا نَکْبٰتٌ۔ اور تم مت کرو کیا مال و میزان میں۔ فی السراج یعنی نہ آپس میں اور نہ اپنے کے برتن میں اور نہ تول
 اور تول کے ہاٹ میں۔ اور ناپ تو یہ ہے کہ کسی برتن سے کوئی چیز یا اعتبار کی وزیادتی کے برابر ہی پر اندازہ کی جاوے اور وزن یہ ہو
 کہ ہاٹ سے ہلکے و بھاری ہونے کی راہ سے برابری کی جاوے اتنی حضرت شیعیہ نے قوم کو ناپ تول میں کمی سے منع کیا کیونکہ یہ لوگ
 باوجود کفر کے یہ بد فعلی بھی کرتے تھے اور ان کی عادت تھی کہ جب دکان ہو پاری اناج لا تا تو بڑھتی ہیما نہ سے لیتے یا تول کی چیز میں بڑھتی
 ہاٹوں سے رواج ظاہر کرتے اور جب خود فروخت کرتے تو جھوٹے پیمانہ اور کم ہاٹ سے دیتے تھے تو دونوں حالتوں میں ان کو عدل
 سے تجاوز کرنے کو منع کیا اور کہا۔ (تبی) اَزْکُمۡ مِّنۡہِۤیۡۤا۔ میں تم کو بھلائی کے ساتھ دیکھتا ہوں یعنی اب تو تم نعمت و ثروت رکھتے ہو ایسی
 گھٹ کرنے سے اللہ تعالیٰ کی نعمت پر ناشکری و بندوں کو ضرر پہنچاؤ بلکہ شکرانہ میں بھر لو یا اور کچھ بھتی دینے سے گئے تو بھلا
 کمی تو نہ کرو جس سے خدا کے غضب میں پڑو۔ وَ اِیۡۤیۡۤا اَخَافُ کَلٰہِۤیۡ کُمۡ عَذَابُ رَبِّکُمْۢ یٰۤاَیُّہَا الَّذِیۡنَ اٰمَنُوْۤا۔ اور مجھے تم پر عذاب روزِ عظیم کا خوف
 ہے یعنی تم پر ایسا دن نہ آئے جس میں تم کو سب طرف سے عذاب گھیرے پس یہ دنیاوی عذاب کا خوف دلا یا کیونکہ عذاب آخرت کا
 خوف بعد ایمان کے ہوتا ہے اور بعض نے کہا کہ مراد عذاب آخرت ہے اور سنی یہ ہیں کہ مجھے تم پر اس دن عذاب ہونے کا خوف ہے جو دن
 سب کو گھیرے گا یعنی روز قیامت اور مراد یہ کہ اس دن کے عذاب کوئی بدکار مستوجب سزا کو چھڑکا کر نہ ہو گا اور ابن عباس سے
 روایت ہے کہ عذاب مراد ملک کی گرائی ہے جیسے خیر سے مراد ارزانی ہے پس سنی یہ ہوں گے کہ میں اب تم کو سستے بھاؤ میں آسودہ
 دیکھتا ہوں تو ڈنڈی نہ مارو یا دھوکا نہ کرو کہ مجھے تم پر قحط و کال کا خوف ہے بعض نے کہا کہ ابن عباس کی مراد یہ ہے کہ اس وقت خیر و
 بہتری میں ہوا زائچہ ارزانی ہے اور تم پر خوف عذاب کا ہے جسکی صورتوں میں سے گرائی سے ہلاکت بھی ہے پھر ان کو تاکید فرمائی
 بقولہ۔ وَ لَقَدْ عَلَّمۡتُمُ الْکِتٰبَ اَلْاٰیٰتِ الْاٰلِیٰۤا وَ اَلْاٰیٰتِ الْاٰلِیٰۤا وَ اَلْاٰیٰتِ الْاٰلِیٰۤا۔ اور میں نے تم کو پورا داناپ و تول کو عدل کے ساتھ۔ پہلے تو لوگوں کو

کی کرتے سے منع فرمایا اور اب انکو فیکی شیشی کے پورا دینے کا حکم دیا تو بیان میں خوب اہتمام ہو گیا اگر ہم حدیث میں جھکتا ہوا حق دینے پر فضیلت آئی ہے لیکن حضرت شعیبؑ نے ایسی قوم کو ہدایت کی جو کم دینے پر عادی تھے تو انکا پورا دینا اول مقصود تھا کیونکہ واجب الیقین ہے علاوہ اسکے یہ قوم جاہل تھی اور بعض صورتوں سے بڑھتی دنیا بھی منع ہو اور وہ ان سب صورتوں میں ہرچیز سود ہوتا ہے اور تمام مقام کو کتاب الربو افتاویٰ ہندیہ سے معلوم کر دینا ان کو حق واجب پر چھوڑا کیونکہ بیعت ثواب کی بات جس سے خوف ہو کہ آخر گناہ کبیر کا ارتکاب ہو گا تو ایسی بات کو چھوڑنا ثواب ہو جیسا کہ فقہار نے تصریح کر دی ہے پھر اور زیادہ انکی سچ کو اور بڑھا لیا۔

اسل چیزوں میں اعتدال سے ہٹنے کو منع فرمایا۔ بقولہ *وَمَا يَنْفَعُ الْبَشَرُ شَيْئًا إِلَّا بِمَعْرِفَةِ اللَّهِ* اور لوگوں کے ساتھ انکی چیزوں میں گھاٹ نہ کرو وہیں آپؐ اول کی چیزیں ہوں یا کوئی اور ہوں کسی میں گھاٹ نہ کرو۔ حدیث میں ملوئی کرنا النجس میں اس طرح حرام کیا کہ من غش للیس منہا۔ جسے انجس میں ملوئی کر کے یا تری دیگر گھاٹ کی وہ ہم میں سے نہیں ہے بعض احادیث میں ہر چیز میں اور ہر معاملہ میں بین خیانت و گھاٹ کرنیکی صورت میں ہی وعید فرمائی ہے کیونکہ ایسی حرکتوں کا فساد تمام ملک میں پھیل جاتا ہے لہذا قوم کو تہیجھا کر منع کیا اور کہا۔ *وَلَا تَهْتَفُوا فِي الْأَرْضِ مُمْسِدِينَ*۔ اور فساد ہی مفسد ہو کر زمین میں بگاڑ نہ کرتے پھرو۔ اور حضرت علیہ السلام نے جو یتیموں کی کشتی توڑ ڈالی تھی وہ ہنر ضلالت و فساد تھی بلکہ مدد دہستی و شکست خیز سست : وہ بگاڑ نہ تھا بلکہ اس بگاڑ میں ہزار بناؤ تھے۔ اسی طرح جو کو یا رہن کو سزا دینا یا خودی کو قصاص دینا کچھ فساد نہیں بلکہ بالکل صلاح ہے ایسے ہی شریعت موسیٰ علیہ السلام میں اور شریعت محمد صلی اللہ علیہ وسلم میں جاد کا حکم بالکل صلاح ہے اور جو شبہ کرتا ہے اسکو ابھی تک جاد کے معنی ہی معلوم نہیں ہیں اور ہم نے سابق میں تفصیل کر دی ہے *بِقِيَّتِ اللَّهِ*۔ رسم الخط آخر آئی میں مرث اسی مقام پر بقیہ کو تا رکشیدہ سے لکھا جاوے۔ *تَحْيَاؤُكُمْ*۔ جو اللہ تعالیٰ نے باقی رکھا وہ تمہارے لئے بہت اچھا ہے۔ ابن جریر وغیرہ مفسرین نے کہا کہ معنی یہ ہیں کہ ناپ تول تجارت میں ہر حقدار کا حق پورا دینے کے بعد جو نقص حلال تھا اسے لئے اللہ تعالیٰ نے مقدر فرمایا وہ گھاٹ کرنے اور کم دینے سے چھلے حق میں بہتر ہے اس میں تمہارے لئے برکت و خوبی ہے۔ چاہئے کہ کہا کہ بقیہ اللہ کے معنی اللہ تعالیٰ کی بندگی و فرمانبرداری ہے کہ نا۔

ربیع نے کہا کہ وصیت آئی۔ اقول یہ کلام عمدہ و دقیق ہے کیونکہ فرمانبرداری سے آدمی حلال کا دیگا تو اس میں برکت ہوگی اور تابعدار کا ثواب آخرت میں بہت زیادہ ہوگا مانند قولہ تعالیٰ *وَالْبَاتِيَّاتِ الصَّالِحَاتِ خَيْرٌ عِنْدَ رَبِّكَ الْآتِيَةِ*۔ ابن عباسؓ نے کہا کہ بقیہ اللہ تعالیٰ کی رزق آئی۔ قتادہ نے کہا یعنی پروردگار کی طرف سے تمہارا نصیب۔ اگر کہا جاوے کہ حضرت شعیبؑ کی نصیحت سے قوم کا اس حکم میں فرمانبرداری کرنا ان کے لئے کیونکہ مفید و بہتر ہو گا جب تک ایمان نہ لاوین تو جواب یہ کہ اس میں اسلئے آگے فرمایا۔ *إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ*۔ اگر تم میں سے ہو یعنی یہ سب اس شرط سے بہتر ہو گا کہ تم ایمان لاؤ کیونکہ برکت و ثواب و نبات حاصل ہونے کیلئے ایمان شرط ہے۔ کذا فی البیضاوی یعنی کہہ کہ حضرت ان معنی اگر ایمان شرط نہیں بلکہ نیکی پر بڑھاوا دینے کے طور پر ہے جیسے باپ اپنے بیٹے کو کہے کہ اگر تم ہمارے بیٹے ہو تو یہ سب جھٹ پٹ یاد تو کر ڈالو لہذا کچھ شک نہیں کہ وہ بیٹا ہو اور ایمانی بات پر اگر ہوتے ہیں اقول یہ قول کچھ ٹھیک نہیں کیونکہ ابھی انکا ایمان لانا اور شعیبؑ کو سچا جاننا ظاہر نہیں ہوا بلکہ جواب انکا ہر حلاوت ہے اور خود شعیبؑ نے فرمایا۔ *وَمَا آتَاكُمْ مِنْ شَيْءٍ فَخُذُوهُ*۔ اور میں تم پر کچھ بھی حافظہ نگہبان نہیں ہوں یعنی میں اس بات کا نگہبان دذمہ دار نہیں کہ تم کو گناہوں میں پڑنے سے بچاؤں اور تمہارے سب کام نیک اہ پر رکھوں بلکہ تم پر فقط نصیحت فرض ہے کہ وہ میں نے پوری کر دی چاہو مانو بہتر ہو گا اور نہ مانو تو تمہارا حساب تمہارے پروردگار کے

تعمدہ میں ہوا یہ معنی کہ میں تم پر اللہ تعالیٰ کی نعمتوں کا نگہبان نہیں ہوں جبکہ تم بد اعمالیوں نہ چھوڑو یعنی ڈرو کہ اگر بد فعلی نہ چھوڑو گے تو
 شاید تم پر عذاب آوے کہ تم اور تمہاری نعمتیں سب فنا ہو جاویں اور پھر تم ہمیشہ کیلئے عذاب میں پڑے رہو گے میں تمہارا نگہبان
 نہیں ہو سکتا ہوں۔ **فِي الْعَرِيسَةِ قَدْ تَعَالَىٰ اِنَّ اَرَاكُمْ تَخْفَوْنَ اِنِّي اَخَافُ عَلَيْكُمْ** خیر سے دنیا کی بھلائیوں مراد ہیں جو استدراج کا عمل
 ہوتا ہے اور استدراج یہ ہے کہ دنیاوی نعمتوں کو دیکھ کر آدمی یہ خیال کرے کہ میں اپنی خوبی کی وجہ سے اللہ تعالیٰ کو محبوب ہوں کہ مجھے
 اس قدر بخشیں عطا فرمائی ہیں حالانکہ اکثر وقتا ہر کہ بدکار و فاجر جیسے حق میں آخرت کا عذاب شدید ہے دنیا میں وہ سب کچھ دیدیگا
 اور اس خیر خیر پر اسنے آخرت ہر باد کر دی پس یہ چیزیں عمل استدراج و امتحان ہیں اور اگر شیعت ان لوگوں میں آخرت کی بھلائی
 دیکھتے تو ان پر خوف نہ کرتے اور جو لوگ کہ عارف ہیں جب اپنے آپ کو ادھپنے درجوں و بلند مقامات دستقامت پر دیکھتے ہیں تو انکا
 خوف بہت زیادہ ہو جاتا ہے کیونکہ انکو معلوم ہے کہ حق سبحانہ تعالیٰ غیور ہے کہ پس اسکے سامنے عبادت کو بلندی و استقامت نہیں ہو سکتی
 مگر بقا راعی القیوم اسید اسطی دیکھو آنحضرت سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ انا اعلمکم باللہ و اخو فکر منہ۔ کہانی الہیج یعنی
 صحابہ کو کسی بات میں اپنی پیروی سے بڑھ چلے کو منع کرنے میں سمجھایا کہ میں تم سے اللہ تعالیٰ کی شان کا عارف ہوں اور اس سے
 بہت زیادہ خوف رکھتا ہوں پس دیکھو کہ زیادہ عرفان پر زیادہ خوف فرمایا بعض شائخ نے کہا کہ ایمان اسے کہ اپنے اوپر ہر حال میں
 استدراج کا خوف ہوتا ہے لیکن اسوقت زیادہ ہوتا ہے جب وہ آرام و آسائش میں ہو اور برابر پرستش میں آتی جاتی ہوں جیسے اس
 آیت سے ظاہر ہے بعض شائخ نے کہا کہ قولہ اِنِّي اَرَاكُمْ تَخْفَوْنَ یعنی میں تم کو اللہ تعالیٰ کی نعمتوں میں دیکھتا ہوں۔ قولہ و اِنِّي اَخَافُ عَلَيْكُمْ
 اللہ میں تم پر خوف کرتا ہوں کہ تم ناشکری کر کے براد نہ ہو یقیناً اللہ خیر کم ان کہتم مؤمنین یعنی اگر تم ایمان لاؤ تو اللہ تعالیٰ کا قرب و
 درجات و کمالات و خاصہ نعمتیں جنت جو خیالات بشری سے باہر ہیں تمہارے لئے اس سے بہتر ہیں بلکہ ان سے اور آخرت سے
 کچھ نسبت نہیں لیکن قوم کے لوگ دنیا کو اچھا سمجھتے تھے اس لئے ان سے بہتر بتلایا پھر قوم مردود کا جواب یہ سنو۔
قَالُوا اَلَيْسَ عِيبٌ اَصْلًا لِّكَ تَاْمُرُكَ اَنْ تَعْبُدَ اَبَاؤَكَ اَوْ اَنْ تَهْجُرَ

بوسے اپنے شعیب تیرے غار بڑھنے نے تجھ کو یہ سکھایا کہ ہم چھوڑ دیں جن کو پوجتے رہے ہمارے باپ دادا سے باجھڑ دیں کرنا

فِي اَمْوَالِنَا مَا نَشَاءُ اِنَّكَ لَآتٍ بِحُكْمٍ رَّشِيدٍ

اپنے مالوں میں جو چاہیں تو ہی بڑا بادشاہ نیک چال والا

قَالُوا اَلَيْسَ عِيبٌ قوم کے سردار بولے کہ شعیب اَصْلًا لِّكَ تَاْمُرُكَ کیا تیری غارتجھے حکم دیتی ہے کہ کہ اَنْ تَعْبُدَ مَا يَعْبُدُ
 اَبَاؤُكُمْ کیا۔ ہم اسکی عبادت چھوڑ دیں جسکو ہمارے باپ دادا پوجتے تھے یعنی بتوں کی عبادت ہمارے باپ دادا سے بڑے
 رتبہ والے بزرگ جیسے اب کہاں ہو سکتے ہیں برابر کرتے چلے آئے اب تو نے ایک نئی نماز پڑھ کر یہ نکالا کہ ہم ان بزرگوں
 کی راہ چھوڑ دیں۔ احنف نے کہا کہ شعیب غارتجھے تھے تو قوم نے طعنہ دیا حالانکہ قوم واسے غارت کو اچھا نہیں جانتے تھے
 ابھ نے کہا کہ نماز سے بیان شریعت مراد ہے یعنی تیری شریعت حکم دیتی ہے اعمش نے کہا کہ تیری قرآن دیکھیں صلی ظاہر یعنی
 سے تاویل کی کچھ ضرورت نہیں معلوم ہوتی ہے بلکہ مراد یہ ہے کہ طعنہ سے کہا کہ تیری نئی نماز نے تجھے سمجھایا کہ تو ہم کو منع کرے کہ ہم
 اپنے باپ اجداد کی راہ سے غلاف کے بتوں کی عبادت چھوڑ دیں اور خالی تیرے کہنے پر ایک مجبور و عہدہ لا شریک ہوئیں

اَوْ اَنْ تَفْعَلَ فِيْ اَمَقِ النَّاسِ اَشْوَقًا - یا اپنے مالوں میں جس طرح ہمارا جی چاہتا ہو تصرف کرتے ہیں اسکو چھوڑیں۔ پہلا قول تو اللہ تعالیٰ وعدہ لاشریک کی عبادت کا جواب تھا اور یہ جواب انکی لطیف سے منع کرنے کا ہے اور حرمت یا بیان اور سکے معنی میں ہو اور ایک قراءۃ میں ادا ان تفضل بنا اور انتشار آیا ہو اور معنی یہ کہ تیری نماز حکم دیتی ہو کہ تو ہمارے مالوں میں وہ کہے جو تیرا جی چاہے یعنی ہم کچھ اپنی خواہش پر نہ کر سکیں یا طعنہ دیا کہ نماز میں پڑھکر ہمارے مالوں میں خواہش میں ڈالتا ہو اور باتوں باتوں میں چاہتا ہے کہ ہمارے مالوں میں جو تیرا جی چاہے تصرف کرے۔ اِذْ لَمْ يَكُنْ مِنَ الْخَالِفِينَ الرَّسِيْدِيْنَ - تو بیشک سیدھا سلاسل ہے ابن عباس و دیگر علماء مفسرین نے کہا کہ یہ لفظ طویل کے طور پر کہتے تھے۔ حلیم و حقیقت وہ شخص ہو جو مخالفت میں تھل کرے اور کلمات کو برداشت کرے اور رشید وہ ہو جو نیک چال چلن ہو۔ حسن بصری کہنے لگا کہ ہاں واللہ حضرت شعیب کو ان کی نمازی کی حکمت تھی کہ کفار قوم بت پرستی چھوڑیں یعنی اور ناپ تولیں میں کمی کرنا چھوڑیں اقول یہ اسوجہ سے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا اِنَّ الصَّلٰوةَ تَنْهٰ عَنْ الْفَحْشَا وَالْمُنْكَرِ یعنی نماز ہمیشہ روکتی دُش کرتی ہو ایسی باتوں سے جو فحش ہیں اور اس بات سے جو شرع میں انکار کی گئی ہو پس صحیح ہوا کہ شعیب کی نماز انکو آمادہ کرتی تھی کہ قوم کو نبی از منکر اور امر بمعروف کریں۔ ثوری کہنے لگا کہ قولہ ان تفضل فی اموالنا انتشار یعنی زکوٰۃ ادا کریں۔ اقول یہ تفسیر قراءۃ دوم یعنی تبارہ صیغہ خطاب ہے پس غلط اُن نہ حرکت پر ہوا بعض نے کہا کہ قولہ انک لانت اعلم الرشید یعنی اپنے نزدیک سے اعتقاد میں تو حلیم و رشید ہے پس طعنہ دیا کہ تو ہم سے جو توحید کرنے کو کہتا ہو بتوں کی عبادت و لطیف سے منع کرتا ہے وہ تیرے اعتقاد علم و رشد کے خلاف ہے بعض نے کہا کہ قوم انکو حلیم و رشید جانتی تھی مگر کہا کہ تم ایسے ہو تو قوم کی مخالفت دین و اعتقاد میں تم پر شاق نہ ہونا چاہیے۔ اور اصح یہی ہے کہ قوم نے شعیب پر بدگمانی کی کہ باتوں سے ہمارے مالوں میں دست درازی کرنا چاہتے ہیں چنانچہ جواب لالت کرتا ہوا کہ

قَالَ لِقَوْمٍ اَرَاءَ يَلْتَمِزُ اَنْ كُنْتُ عَلَىٰ بَيْتَةٍ مِّنْ رِّبِّيْ وَرَزَقْنِيْ مِنْهُ رِزْقًا حَسَنًا وَّ

بولا ہے قوم دیکھو تو اگرچہ سوچو میری اپنے رب کی طرف سے اور اسے روزی ہو کر نیک روزی اور

مَا اَرِيْدُ اَنْ اُخَالِفَكُمْ اِلٰى مَا اَلَّهَكُمْ عَنْهُ طَرًا اَرِيْدُ اِلَّا الْاِصْلَاحَ مَا اسْتَطَعْتُ

میں نہیں چاہتا کہ پیچھے آپ کروں جو کام تم سے بھڑاؤں میں تو چاہتا ہوں یہی سنو انا جان تک ہو سکے

وَمَا تَوْفِيقِيْ اِلَّا بِاللّٰهِ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَاِلَيْهِ اُنِيْبُ ۝

اور بن پاتا ہے اللہ سے اسی پر میں نے بھروسہ کیا ہوا اور اسی کی طرف رجوع ہوں

قَالَ لِقَوْمٍ شَيْبٌ جَابِیْہُمْ اَکَاہُ کَرُوْکَہُ اَنْ کُنْتُ عَلَىٰ بَيْتَةٍ مِّنْ رِّبِّيْ - اگر میں اپنے پروردگار کی طرف سے کھلی محبت و بیان و ہدایت و بنیائی پر ہوں جس سے تم کو نیکی کا حکم اور برائی سے منع کرتا ہوں۔ وَرَزَقْنِيْ مِنْهُ رِزْقًا حَسَنًا اور اس نے مجھے رزق دیا اپنی طرف سے یعنی خزانہ غیب سے بلا کسی ایسے فعل کے جو جائز نہ ہو سے ایسا رزق کہ وہ اچھا یعنی حلال و فراخ ہے جسکے ہوتے ہوئے مجھے ہمارے مالوں کی طرف کچھ بھی حاجت نہیں ہو تو ایسی صورت میں بھلا مجھ کو کب روا ہو کہ اللہ تعالیٰ کی نافرمانی کرے تم کو نہ سمجھاؤں اور وحی الہی کی تعمیل نہ کروں یا یہ معنی کہ اے قوم مجھے بتلاؤ کہ بھلا جب اللہ تعالیٰ نے مجھے محبت و رحمہ بوجہ عطا فرمائی جس میں گمان و غم کو کچھ دخل نہیں تو میں علم الہی پر ہوں تو تم نے کیونکر طعن کیا کہ تو حلیم ہو اور تمہارا مطلب ہے کہ تو بیوقوف ہو خلاصہ یہ کہ تمہیں

اس طرح علم یقینی از جانب حق تعالی رکھتا ہو اور یقین سے اسکو بصیرت و بینائی حاصل ہو تب تک کہ وہ کیونکر گمراہی و جہالت پر
 ہو سکتا ہو اور جسکو اللہ تعالیٰ نے مال حلال فراخی کے ساتھ دیا ہو تب تک کہ وہ کیونکر پر اسے مال پر ہاتھ بڑھایگا تو پھر تم کیا طعنہ دیتے ہو
 کہ تو رشید ہو یعنی نیک حال چلن کر یہ مطلب لیتے ہو کہ تیرا حال چلن اچھا نہیں کہ تو ہم کو یہ حکم دیتا ہو کہ لوگوں کے مال میں کمی و کمزوری حال تک
 تو درپردہ ہمارے ہاتھ میں تصرف کرنا چاہتا ہو اور ظاہر میں کہتا اور باطن میں اس کے خلاف کرتا ہو لہذا فرمایا **مَا آتَيْنَاكَ**
أَنْ تَكُونَ كَذَّابًا - اور میرا یہ ارادہ نہیں ہو کہ جس کام سے تم کو منع کرتا ہوں اسی کام کی طرف تم سے مخالفت
 کر کے جاؤں۔ زجاج نے کہا یعنی ایسا نہیں ہوں کہ جس کام سے تم کو منع کروں خود اسی کو کروں بلکہ جو بھلائی کی راہ اپنی ذات کیلئے
 پسند کرتا ہوں وہی تم کو نصیحت کرتا ہوں اور میرا علم یقینی ہوجاے گا کہ **إِنْ أُيِّدَ إِلَّا الْخُلَاصُ** - میں نہیں چاہتا مگر اصلاح کر دینا تاکہ
 تمہارے اعتقاد و معاملات میں سے فساد دور ہو جائے۔ **مَا اسْتَطَعْتُ** - جہاں تک مجھے ممکن ہے **وَمَا أَتَى نَبِيٌّ إِلَّا بِالْحَقِّ** - اور مجھے
 کچھ توفیق نہیں مگر بقوت و طاقت الہی یعنی میں اصلاح اپنی طاقت پھر چاہتا ہوں لیکن مجھے یہ طاقت پوری جی ملیگی جب اللہ تعالیٰ
 عطا فرماوے اور اصلاح کے جقدر سامان میں وہ پورے کر دے۔ **عَلَيْكَ تَوَكَّلْتُ** - اسی پر میں نے بھروسہ کیا یعنی سب کام میں تمہاری
 اصلاح بھی ہو سب کی کوشش خوب کرتا ہوں لیکن نظر میری اللہ تعالیٰ پر رہتی ہو اسی پر بھروسہ رکھتا ہوں کہ یہ کام پورا کر دے
كَرَّائِيَا أَلِيَّبَ - اور اسی کی طرف رجوع لانا ہوں کہ اسے رہا میرے مجھے کچھ قوت و طاقت نہیں ہے تو ہی اپنے فضل سے
 پورا کروں۔ مسئلہ تدبیر کرنا اور کام میں کوشش کرنا جہاں تک ممکن ہو کوئی فریب خیانت نہ کرنا جو منع ہو یہ آدمی پر واجب ہو اور
 کافر بھی یہی کرتے ہیں لیکن مسلم و کافر میں صرف یہ فرق ہوتا ہو کہ اس کوشش میں کافر کی نظر اپنی طرف یا غیر اسباب کی طرف
 ہوتی ہے اور مسلم کی نظر اللہ تعالیٰ پر ہوتی ہے پس اسی نظر کا نام توکل ہو تو جب یہ کام پورا ہو تو کافر اپنی کوشش پر خوش
 ہو کر اسکی تعریف کرنا ہو اور مسلم اپنے پروردگار کی حمد و ثناء کرتا ہے اور اگر یہ کام پورا نہ ہو تو کافر کہتا ہو کہ اگر یوں ہوتا تو ہو جاتا اور
 ایسا نہ ہوا اور نہ پورا ہوتا اور بخیرہ ہو کر افسوس کرتا ہو لیکن مسلم جان لیتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کی مشیت نہ مٹی لہذا وہ کچھ رنج نہیں
 کرتا اور خوشی سے پھر کوشش کرتا ہے یعنی لوگوں نے تقدیر و توکل کے معنی سمجھے کہ خاموشی آرام کو اور کابل و محمول ہو کر بیٹھ
 رہو کچھ کوشش مت کرو حالانکہ یہ بہت بُری بات ہو کیونکہ تقدیر تو علم الہی ہو بندہ کو اس سے کچھ بحث نہیں مگر اسقدر کہ مقدمہ ہو گا
 ہو جائیگا ورنہ نہیں لہذا جو محمول لوگ کہتا کرتے ہیں کہ ہم کچھ تدبیر و کوشش نہیں کرتے ہم تو توکل کئے ہیں یا ہم تو اپنی تقدیر
 پر شکا کرتے ہیں یہ لوگ جاہل بلکہ گنہگار ہیں انکو کچھ علم نہیں اور نہ آج تک توحید و توکل کے معنی سمجھے ہیں اور ناحق اسلام کا نام بڑا کر
 کرتے ہیں اللہ تعالیٰ ہوا لفظ لہذا ہمہ القوییم تفسیر ابن کثیر میں اس آیت کی تفسیر میں ہو کہ قولہ **رِزْقِي مِنْهُ** رزقا حنا یعنی نے
 کہ کہ رزق حسن سے مراد موت ہو اور بوجھ نے کہ کہ رزق حلال در حال و در فتن و باقون کا ہے۔ قولہ **مَا أَرِيدُ أَنْ تُنْفِرُوا**
 نے کہ کہ یہ معنی ہیں کہ یہ نہیں ہو کہ میں تم کو ایک کام سے منع کروں اور میں پوشیدہ تم سے اسکو عمل میں لاؤں اور ایسا ہی
 فتادہ سے مروی ہو پھر شیخ نے مسند امام احمد سے اس مقام کے مناسبات ایک حدیث حکیم بن مجاہد سے روایت کی کہ
 حکیم نے کہا کہ میرے باپ نے بیان کیا کہ میرے بھائی مالک نے مجھ سے کہا کہ اسے معاویہ میرے پڑوسیوں کو محمد صلی اللہ علیہ وسلم
 نے گرفتار کر لیا ہے سو تو میرے ساتھ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس چل کہ آنحضرت نے تجھ سے باتیں کر چکی اور تجھکو پہچان چکے ہیں پس چل جانی

کے ساتھ گیا اُسے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا کہ میرے لئے میرے بڑے وسیوں کو چھوڑ دیجئے وہ مسلمان ہو چکے ہیں اپنے منہ پھیر لیا تو میرا بھائی
 حصہ میں آگے کھڑا ہوا اور بولا کہ واللہ اگر آپ ایسا کریں گے تو لوگ گمان کرتے ہیں کہ آپ ہم کو ایک بات کا حکم دیتے ہیں اور خود اسکے
 خلاف کرتے ہیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اِن یہ بات لوگوں نے کہی ہو اگر میں ایسا کروں تو اسکا وبال بھی پر ہو گا ان پر ایمین سے
 کچھ وبال نہیں ہو پھر فرمایا کہ اسکے بڑے وسیوں کو اسکے واسطے چھوڑ دو۔ دوسرے طریق سے اس وایت کو نقل کیا ایمین ہو کہ میری قوم
 کے بعض لوگوں کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک بات کی تہمت میں گرفتار کر کے قید کیا پس یہ شخص آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ایسے وقت آیا
 کہ آپ غصہ پڑھتے تھے اور کہا کہ یا حضرت میرے بڑے کسی جرم پر گرفتار ہوں اور کہا کہ بعض لوگ کہتے ہیں کہ آپ ایک بات کا حکم
 دیتے ہیں اور خود اسکے خلاف کرتے ہیں پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے پوچھا کہ لوگ کیا کہتے ہیں پس میں نے بیچ میں سے بات کاٹ دی اس
 خوف سے کہ ایسا نہ ہو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس بددی گوار کی بات پر رنجیدہ ہو کر میری قوم پر بددعا کریں کہ پھر کبھی اس قوم کو فلاح نہ ہو
 لیکن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے برابر پوچھا یہاں تک کہ صاف ظاہر ہو گیا مگر اسی قدر فرمایا کہ اِن کیا یہ بات کہتے ہیں یا کہا کہ ان میں ایسا
 کہنے والا بھی ہو اور اللہ اگر میں ایسا کرتا تو بھی پر اسکا وبال ہوتا اور ان پر کچھ نہ ہوتا پھر فرمایا کہ اسکے بڑے وسیوں کو چھوڑ دو۔ اقول
 اس حدیث سے ظاہر ہوا کہ جو کوئی اور دن کو ایک بات کا حکم کرے جسکو وہ اسکے کہنے سے عمدہ و بہتر خیال کریں اور یہ اسکے برخلاف
 عمل میں لائے تو اس شخص پر وبال ہو گا مگر حکم کتابتہ کہ دین کی نیک بات جو پہلے سے معلوم ہے دوسرے کو اس پر آمادہ کرنا اگرچہ
 خرد نہ کرنا ہو بعض علماء کے نزدیک ضرور ہو کیونکہ یہ تو فقط بھوئے کو یاد دلانا ہوتا ہی اور اسکا نیکی ہونا تو پہلے سے معلوم ہو اور تمام
 تفصیل قنادی ہند یہ ہیں ہو یہ فیاد ہی نے اس جواب کے فوائد میں کہا کہ اس طریق سے جواب میں بہت بڑی تنبیہ ہو کہ عاقل کو تو
 ہے کہ ہر امر میں تین حقوق سے ایک لحاظ رکھے ایمین سے بڑے مہر حق الہی ہو اور دوم حق نفس ہو اور سوم حق مخلوق ہو اور لکھا کہ
 قول علیہ تو کھلتا یعنی میں نے اسی پر بھروسہ کیا کیونکہ اسی کو ہر چیز پر قدرت ہو اور جو کچھ اسکے سوا ہے ہر معنی مخلوقات تو وہ اپنی ذات
 میں مشتبہ عاجز بلکہ بالود ہو اور ایمین خالص توحید کی طرف اشارہ ہو اور جبکہ علم بالیقین حاصل ہوا اسکو وجہ کے اعلیٰ مرتبہ کا علم
 ہو گیا اور قولہ والیہ اُنیب اور میں اسی کی طرف راجع ہوں ایمین اشارہ ہو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو جیسے مہر کا پورا علم حاصل تھا
 ویسا ہی مہر کا پورا علم تھا کیونکہ انجام سب کا اپنے خالق کی طرف رجوع ہو پھر لکھا کہ تمام کلام میں ایک تو اللہ تعالیٰ سے ہر کام میں
 ٹھیک اہم صواب حاصل ہونے کی توفیق مانگی اور تمام امور میں اسی کی استعانت چاہی اور بالکل ارجحان سے اسی کی طرف رجوع
 کیا اور دوم کافروں کی طبع تو رذی اور سوم ظالموں کی کافروں سے بالکلیہ فارغ و بی فکر ہیں کچھ انکی دشمنی کی پر دہ نہیں کرتے
 اور چارم اُن کو خوف دلایا کہ پیغمبر ان کے ہاتھ سے ایذا راکہ جب اللہ کی طرف رجوع لایا تو سزا میں گرفتار ہوں گے حسد و فی العرش
 قولہ وناکریدان اخالفکم الی ما انہکم عنہ یاد رکھو کہ اہل صدق و صفا کو مخلوق سے کسی سبب نیادوی میں عداوت و بغض نہیں ہوتا صرف
 جہنم غمہ آجہ کہ جب سے طریقہ سنت کو چھوڑ کر اسی اختیار کریں اقول صحیح حدیث میں ہو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کسی بات میں
 کسی آدمی پر غضبناک ہوتے لیکن جب کوئی شخص شرع کی تنگ حرمت کو اتنا نہایت غضبناک ہو جاتے تھے۔ قال الشیخ اور اہل
 صدق کبھی مخلوق سے دل نہیں ملائے مگر جہی کہ وہ لوگ اپنی نفسانی خواہش کو ترک کر دین اور جو کچھ انکو نصیحت کرتے ہیں وہ بعض
 شے قہر سے ہوتی ہو۔ شیخ ابو عثمان نے فرمایا کہ وہ واعظ کچھ نہیں ہو جو خالی زبان سے نصیحت کرے اور اس پر خود عمل نہ کرے اور لکھا کہ

اسے قورس
 اسکی دوسرا
 نصیحت ہو

قولہ ان ارید الا اصلاح ما استطعت یعنی میری عقل و نیت میں جو قوت از جانب حق عزوجل ہو اس سے میں تمہاری بھلائی چاہتا
 ہوں لیکن برایت یعنی نیک اہ پر ہو جانا اور توفیق میرے قبضہ قدرت میں نہیں ہو اور مجھے یہ طاقت نہیں کہ جو حکم تم پرازل میں جاری
 ہو چکا ہو یعنی اگر یہی و بدعتی اس سے تم کو نکال لوں۔ قولہ و ما توفیقی الا بالشد یعنی اگر مجھے نبوت و ولایت حاصل ہوئی تو میرے صفات کی
 نہیں ہو بلکہ ازل میں حق عزوجل نے اپنے علم قدیم سے مجھے اس طرح سرفراز فرمادیا ہو کہ میری طاقت۔ اسی پاک معبود عزیز قوی قدر سے
 مجھے سکون ہو کسی دوسری چیز سے نہیں ہو اور جو کچھ اپنے فضل عظیم سے وعدہ فرمایا اس پر مجھے پورا اعتماد ہو۔ والیہ اذیب مشتاق ہو کر
 اسی کی طرف رجوع لانا ہوں بعض شاخ نے قولہ ان اور لا اصلاح الا بیدین کہا کہ میرا مقصد تمہاری دوستی ہو بشرطیکہ توفیق آتی مدد
 فرمائے اور خود مجھے اسی قدرت نہیں ہو مگر جیہی کہ اللہ تعالیٰ کی مدد شامل حال ہو۔ شیخ نہ جوری نے توفیق کے یہ معنی بیان فرمائے کہ
 اللہ تعالیٰ کی طرف سے نیک عنایت بندہ کو خود بخود پہنچتی ہے جہین کوئی سبب نہیں ہوتا اور نہ بندہ کی طلب ہوتی ہو حضرت جنید
 نے توکل کے یہ معنی فرمائے کہ اگر بندہ کو سخت ضرورت لاحق ہو تب بھی اس کا دل کسی سبب کی طرف مضطرب نہ ہو اور حق عزوجل کے ساتھ
 تسکین سے ٹھہرے ہوئے سے جنبش نہ کرے انتہی مافی العراض۔ واضح ہو کہ تفسیر الحافظہ میں اس مقام کے فوائد میں احادیث و آثار نقل
 کئے اور انجملہ ابوسلیمان رضی نے کہا کہ ہمارے پاس عمر بن عبد العزیز خلیفہ وقت کے خطوط آتے جن میں ہم کو کون کونیک کا مون کے کرنے اور
 بڑے کاموں سے بچنے کا حکم نصیحت لکھا کرتے اور آخر میں لکھتے کہ اس سبب نصیحت کے بعد میں وہی کہتا ہوں جو بندہ صالح حضرت
 شعیب علیہ السلام نے کہا تھا کہ ما توفیقی الا بالشد علیہ توکلت والیہ اذیب۔ اس اثر کو ابن ابی شیبہ نے مصنف میں روایت کیا ہے و مستشرق
 نے کہا کہ حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ پاس ایک عورت آئی اور کہا کہ آپ عورتوں کو بالوں میں بال جوڑنے سے منع فرماتے ہو
 فرمایا کہ ہاں بیشک۔ اُس نے کہا کہ آپ کی بعض عورتوں نے خود ایسا کیا تو فرمایا کہ اسی صورت میں بندہ صالح حضرت شعیب کی وصیت
 ما اری ان اذا فکرت الی ما انا کم عند کو یا دہین کھا متھر چمکنا ہو کہ مطلب یہ ہو کہ جو تو کہتی ہو یہ نہیں فرمے ہوا کیونکہ مجھے حضرت
 شعیب کی وصیت یاد ہو تو اگر میرے بیان خود ایسا ہوتا تو میں اس کے برخلاف تم عورتوں کو منع نہ کرتا۔ فافہم واللہ تعالیٰ اعلم شیخ حافظ
 نے ایک حدیث اس مطلب کے لئے ذکر کی کہ اگر کوئی شخص آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے اسی بات روایت کرے جو آپ کی شان کے لائق نہیں ہے
 تو قطعاً جان لو کہ راوی جھوٹا کذاب ملعون ہو چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب تم ایسی حدیث مجھ سے روایت کی ہوئی سنو جس سے
 تمہارے دل انس کرین اور تمہارے روئین دکھال اس پر نرم ہو جاوین یعنی دل پر اچھا اثر پیدا کرے اور تم دیکھو کہ تم سے یہ بات قریب ہے تو
 جان لو کہ وہ بات مجھ سے بہ نسبت تمہارے اور زیادہ قریب ہوگی یعنی بیشک ہ میری طرف سے صحیح ہو اور جب تم مجھ سے ایسی حدیث کی روایت
 سکو کہ تمہارے دل اس سے انکار کریں اور تمہارے روئینے دکھال اس سے نفرت کریں اور تم دیکھو کہ تم سے اسی بات ہونا بعید ہو تو یقیناً جان لو کہ وہ
 مجھ سے بہت ہی دور ہے۔ واداء احمد و قال شیخ و اسنادہ صحیح متھر چم اسکی مثال کرنا ہے کہ صحاح کے سوائے بعض شیخ و درجہ کی
 کتابوں میں روایت ہو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت جبریل سے شکایت کی کہ میری قوت ماہ بہت کمزور ہو گئی ہو تو جبریل نے آپ کو
 ہر سیر کھانے کو تیرا یا متھر چم کتا ہو کہ نقاد محدثین نے مرتج تہذیب کردی کہ یہ روایت بالکل موضوع و باطل ہو اسکی کچھ اصل نہیں ہو
 اور پتہ بتلا دیا کہ اس روایت کو جن لوگوں نے سلسلہ میں پہنچایا ان میں فلان و فلان راوی بھوٹے بیباک لوگ تھے متھر چم کتا ہو کہ راویوں
 کے فاسق ہوئیے تو ظاہر ہی ہو گیا کہ روایت بنائی ہوئی ہو اور حکم حدیث مسند صحیح ذکر کوہ بالا بھی معلوم ہو کہ یہ بات عالم ربانی سے

ترجمہ: میں نے کہا کہ ہمارے پاس عمر بن عبد العزیز خلیفہ وقت کے خطوط آتے جن میں ہم کو کون کونیک کا مون کے کرنے اور بڑے کاموں سے بچنے کا حکم نصیحت لکھا کرتے اور آخر میں لکھتے کہ اس سبب نصیحت کے بعد میں وہی کہتا ہوں جو بندہ صالح حضرت شعیب علیہ السلام نے کہا تھا کہ ما توفیقی الا بالشد علیہ توکلت والیہ اذیب۔ اس اثر کو ابن ابی شیبہ نے مصنف میں روایت کیا ہے و مستشرق نے کہا کہ حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ پاس ایک عورت آئی اور کہا کہ آپ عورتوں کو بالوں میں بال جوڑنے سے منع فرماتے ہو فرمایا کہ ہاں بیشک۔ اُس نے کہا کہ آپ کی بعض عورتوں نے خود ایسا کیا تو فرمایا کہ اسی صورت میں بندہ صالح حضرت شعیب کی وصیت ما اری ان اذا فکرت الی ما انا کم عند کو یا دہین کھا متھر چمکنا ہو کہ مطلب یہ ہو کہ جو تو کہتی ہو یہ نہیں فرمے ہوا کیونکہ مجھے حضرت شعیب کی وصیت یاد ہو تو اگر میرے بیان خود ایسا ہوتا تو میں اس کے برخلاف تم عورتوں کو منع نہ کرتا۔ فافہم واللہ تعالیٰ اعلم شیخ حافظ نے ایک حدیث اس مطلب کے لئے ذکر کی کہ اگر کوئی شخص آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے اسی بات روایت کرے جو آپ کی شان کے لائق نہیں ہے تو قطعاً جان لو کہ راوی جھوٹا کذاب ملعون ہو چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب تم ایسی حدیث مجھ سے روایت کی ہوئی سنو جس سے تمہارے دل انس کرین اور تمہارے روئینے دکھال اس پر نرم ہو جاوین یعنی دل پر اچھا اثر پیدا کرے اور تم دیکھو کہ تم سے یہ بات قریب ہے تو جان لو کہ وہ بات مجھ سے بہ نسبت تمہارے اور زیادہ قریب ہوگی یعنی بیشک ہ میری طرف سے صحیح ہو اور جب تم مجھ سے ایسی حدیث کی روایت سکو کہ تمہارے دل اس سے انکار کریں اور تمہارے روئینے دکھال اس سے نفرت کریں اور تم دیکھو کہ تم سے اسی بات ہونا بعید ہو تو یقیناً جان لو کہ وہ مجھ سے بہت ہی دور ہے۔ واداء احمد و قال شیخ و اسنادہ صحیح متھر چم اسکی مثال کرنا ہے کہ صحاح کے سوائے بعض شیخ و درجہ کی کتابوں میں روایت ہو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت جبریل سے شکایت کی کہ میری قوت ماہ بہت کمزور ہو گئی ہو تو جبریل نے آپ کو ہر سیر کھانے کو تیرا یا متھر چم کتا ہو کہ نقاد محدثین نے مرتج تہذیب کردی کہ یہ روایت بالکل موضوع و باطل ہو اسکی کچھ اصل نہیں ہو اور پتہ بتلا دیا کہ اس روایت کو جن لوگوں نے سلسلہ میں پہنچایا ان میں فلان و فلان راوی بھوٹے بیباک لوگ تھے متھر چم کتا ہو کہ راویوں کے فاسق ہوئیے تو ظاہر ہی ہو گیا کہ روایت بنائی ہوئی ہو اور حکم حدیث مسند صحیح ذکر کوہ بالا بھی معلوم ہو کہ یہ بات عالم ربانی سے

بعیدے تو شان نبوت سی بالکل دور ہو دو درجہ سے ایک تو یہ شہوت کی جستجو جو جسکا نتیجہ آخرت میں کچھ باقی نہیں بکریا اسطرح دوم یہ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اللہ تعالیٰ نے پاک طاہر جامع کمالات بشری پیدا فرمایا تھا جہاں کسی عیب کو دخل نہیں دیا ہوا تھا آپ اپنے آنکھوں سے جیسے دیکھتے دیکھتے ہی سر کی پشت سے دیکھتے تھے اور بعض صحابہ کی آنکھ جو ہر دین تیر کے زخم سے نکل پڑی تھی اپنا لب لگا کر دوبارہ حلقہ میں جمادی میں وہ نہایت بڑھاپے میں مرتے وقت تک ایسا ہی روشن دیکھتے تھے اور چالیس جو ان بردست قوی سے بڑھکر آپ کے جماع کی قدرت تھی جیسا کہ صحیح میں ثابت ہے تو پھر اس روایت موضوع کا کچھ بھی نشان ہو اور یاد دیکھو کہ اگر کسی عالم نے اس روایت کو لکھا اسکی کچھ توجیہ تاویل یاں کی تو اس عالم کو معلوم ہوا کہ یہ روایت موضوع ہو اور عالم کیسایں بزرگے مابدو زائد تہی گزار ہو وہ کچھ نبی نہیں ہوتا ہو پس جب ہم نے جان لیا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو حضرت خالق عزوجل نے ہر عیب سے پاک معجزہ پیدا فرمایا تھا حتیٰ کہ بڑھاپے کی سپیدی نہیں ظاہر فرمائی تو یہ عیب بالکل دور تھا پھر اسکا علاج ڈھونڈنا ہو گیا پس لعنت ہو کیونکہ اسے پیغمبر فضل علیہ السلام پر تمت باندھ لی ورا کے حکم سے برفلا کیا۔ واللہ تعالیٰ اعلم پھر حضرت شعیب نے اپنی قوم کو اپنی مخالفت پر عذاب سے ڈرایا۔ کیا فی قولہ -

وَلِقَوْمٍ لَا يَجْنِي عَنْهُمْ شِقَاقِي أَنْ يَصِيبَكُمْ مِثْلُ مَا أَصَابَ قَوْمَ لُوطٍ أَوْ قَوْمِ

اور اے قوم نہ کہنا جو میری ضد کرے کہ یہ کہ پڑے تم پر جیسا کہ پڑا قوم لوط پر یا قوم ہود پر اور قوم صالح پر اور قوم لوط تم سے دور نہیں اور گناہ بشواؤ اپنے رب سے اور اسکی طرف

الْبَيْدَ طَارِئَ رَجِي رَحِيمٌ وَدَّ

رجوع لاؤ البتہ میرا رب مہربان ہے رحمت والا

وَلِقَوْمٍ لَا يَجْنِي عَنْهُمْ شِقَاقِي اسلایجر من حیثہ نبی بنون تاکید از ہم چہم اور ابن کثیر سے ایک قرأت اجرم بجرم سے مروی ہے لیکن بھیاوی نے کہا کہ نصیحا کی زبان پر اسکا دوران کتر ہی لفظ فصیح وہی اول ہو اور یہ فعل متعدی بیک مفعول اور بدو مفعول آتا ہو یہاں اسکا دوسرا مفعول لفظ ان یجیبکم کے معنی کہ سب سے لایکسبتکم یعنی تم کو کو نہ دیو سے یہ قول زجاج ہو۔ قتادہ نے کہا اسے لایکسبتکم یعنی تم کو کو نہ کرے یہی بجا بدو سدی ہے مروی ہے اور اسی کو ابن کثیر نے اختیار کیا۔ شقاق عداوت بقول زجاج اور یہی سدی و جابڈ سے مروی ہے اور قتادہ نے معنی فراق بیان کیے اور یہ بول چال ایسے وقت میں ہو کہ ایک دوسرے سے پھٹ چلے اسطرح کہ ایک کے ایک شق و طرف اختیار کرے اور دوسرا اسکی عداوت سے دوسری طرف پھٹ جائے اور اصحاب یہ پوچھنا دالعی اور اسے قوم نہ کہانی کہ اسے تکویری عداوت یہ کہ تم کو پونچنے و مثل ما اصابت قوم لوط ج۔ ایسا ہی مذاہب جو پونچنا تھا قوم لوط کو یعنی طوفان میں غرق ہوئے۔ اذ قہم ہود و یا قوم ہو کہ یعنی ہوا کے طوفان سے ٹکرا کر مرے اذ قہم صلیح یا قوم صالح کہ کہ سجیل تھپرون سے ہلاک ہوئے الحاصل قوم کو نصیحت کی کہ تم مجھ سے عداوت کر کے پھٹے نہ چلو اور اپنے گناہوں پر ہٹ کر و ایسا نہ ہو کہ اسی حرکت سے ان قوموں کو جو عذاب پہونچا ویسا ہی تم کو پہونچے اور تم ان قوموں کے تانہ نخی حالات سے غورٹ اٹھتے ہو اگر چہ انکو کچھ زمانہ گذرا تو ان سے عبرت پکڑو۔ و ما قہم لوط و قہم لوط و قہم لوط و قہم لوط۔ اور قوم لوط تو تم سے دور نہ تھی۔ قتادہ نے کہا ایسی یہ قوم ایسی ہٹ گناہ پر کرنے اور غیبت سے مخالفت کرنے سے ابھی کل کی بات ہے کہ تمھارے رب و رب ہلاک ہوئی یعنی انکو تباہ ہوئے کچھ زمانہ نہیں گزرا اور بعض نے کہا

کلاس قوم کی بستی ان قسم سے دور نہ تھیں۔ قال لحافظہ کلام میں دو نون با نون کا احتمال ہے یعنی قوم کو ماتم سے بہت قریب تھی نہ انکارا نہ دور تھا اور نہ انکی بستی ان قسم سے دور تھیں عربی زبان کے موافق بعد صیغہ واحد کی جگہ بعد بر صیغہ جمع باعتبار کثرت افراد قوم کے استعمال نہیں فرمایا کہ مراد ہلاک قوم ہو یعنی ہلاک کیا جانا قوم کو طاقم سے دور نہ تھا پس ہلاک کا لفظ دل میں سمجھا ہوا ہے اور قوم کثیر کا لفظ سنایا تاکہ اچھی طرح ہوشاک ہوں کہ وہ ہلاک اس قوم کثیر چار لاکھ پر طاری ہوا تھا اس لطیف بلاغت کو غور سے سمجھ لو جب حضرت شیبے نے ان کو انکا خوفناک انجام سنا دیا تو پھر عذاب واقع ہونے سے پہلے انکو ایسی بات بتلائی جس سے بجائے عذاب کے نعمت و رحمت پاوین اگر کریں یعنی فرمایا۔ **وَاَسْتَغْفِرْ لَهُمْ ذُنُوبَهُمْ ذُكِّرْتُمْ وَلَوْ اَنَّكُمْ لَمِنَ الْمُغْفِرِينَ** اور مغفرت مانگو اپنے رب کی یعنی پچھلے گناہوں کی معافی چاہو پھر اپنے رب کی طرف رجوع کرو یعنی آئندہ کیلئے اسی کے حکم پر چلو اور کفر اور ناپ و تول میں کمی چھوڑ دو ان دینی رجوع بیشک میرا پروردگار رحیم ہے بڑی رحمت والا ہے اسکی خاص رحمت تو مومنوں کے ساتھ مخصوص ہے اور عام میں سب شریک ہیں۔ **وَدُّواْ دُورًا** بہت محبت والا ہے یعنی اپنے نیک بندوں کو محبوب رکھتا اور ان پر بہت رحم فرماتا ہے وہ بتشدید دال یعنی محبت ہے اور بیان مراد یہ ہے کہ جیسے اہل مودت میں جو نہایت دودھ دھوا ہے وہ دوسرے کو لطف سے خوش کرتا ہے اور اسکو مہملائی چو نہاتا اور اس سے برائی دور رکھتا ہے ایسے ہی اللہ تعالیٰ عزوجل اپنے مومن بندوں کو اپنی کاملہ قدرت سے سرفراز فرماتا ہے اور مقصود یہ کہ میرا رب رحیم دودھ دھو اگر تم اب بھی استغفار و توبہ کرو تو تم پر رحم و لطف و رحم فرما دیگا۔ واضح ہو کہ پہلے تو فرمایا استغفر و اذکرم۔ رب انکا کہا اور آخر میں ان بی میرا رب کہا اس میں نہایت لطیف اشارہ ہے کہ رحیم دودھ دھوئے کی صفت میں میرا رب ہے اور جب تم میری راہ پر ہو تو تمہیں بھی شمول ہو اور ہنوز تم قابل استغفار و توبہ ہو۔ **فَاَنفِمْ فِي الْعَرْشِ قَوْلَهُ** واستغفر و اذکرم ثم توبوا الیہ الخ۔ اہل قرب و مشرت اپنی عبادت سے استغفار کرتے ہیں تو حکم میں اشارہ ہے کہ تھامے داؤں پر بیٹھو گداز کہ تم کو بندگی یا نافرمانی کی قدرت ہوئی اس سے استغفار کرو کیونکہ بندگی یا معصیت کا تعلق بندہ کی قدرت پر نہیں بلکہ اسی سعادت ازلی یا شقاوت ازلی سے تعلق ہے جو تقدیر الہی ہے اور قَوْلُهُ ثُمَّ تَبَوَّءَ الْاٰمِیَہُ یعنی اپنی طاقت و قوت سے بیزاری کر دینی یقین کر لو کہ بناات خود تم کو اپنی قدرت نہیں ہے پھر جب تم نے ایسا یقین کر لیا اور اپنی ہستی کے دیکھنے سے خارج ہو گئے تو اسوقت تم کو میرا رب اپنی معرفت کا لباس پہنا دیگا کیونکہ وہ اپنے عارف بندوں پر رحیم ہے اور اپنے مودت والوں کے ساتھ دودھ دھو اقول معنی یہ ہوئے کہ جو لوگ اپنے رب کے ساتھ بہت محبت رکھتے ہیں انکا پروردگار بھی ان سے بہت محبت و رحم و کرم فرماتا ہے محمد بن الفضل نے فرمایا کہ جس شخص کے استغفار کا نتیجہ آئندہ کی واسطے سچی توبہ و رجوع نہ ہوا تو یہ شخص استغفار میں بھوٹا ہے اسے پسندے دل سے نہیں چاہا کہ اسے میرے پروردگار میرے گزیرے گناہ بخش دے کیونکہ اگر سچا ہو تو آئندہ ضرور توبہ میں مضبوط ہوتا کہ اب مجھ سے کوئی گناہ سرزد نہ ہو یعنی اگر اتفاقاً جہالت سے ہو جاتا تو اسی وقت شرمندہ و نادم ہو کر توبہ کرتا اور جس شخص کی توبہ کا نتیجہ سچی محبت نہ نکلا تو وہ توبہ میں بھوٹا ہے اسے نفس نے اس پر دھوکے سے ظاہر کیا کہ توبہ نہ کر لی ہے اور حقیقت میں توبہ کا اثر اسکے دل میں نہیں ہے اور دلیل اس تمام کلام کی یہ ہے کہ فرمایا استغفر و اذکرم ثم توبوا الیہ۔ پہلے استغفار کو فرمایا پھر اس پر توبہ کو مرتب کیا جو اس استغفار کا نتیجہ ہے تو استغفار ٹھیک ہوا پھر توبہ کرنے والوں کے حق میں فرمایا ان اللہ یحب التوابین یعنی اللہ تعالیٰ توبہ کرنے والوں کو محبوب رکھتا ہے توبہ کو کوئی توبہ کہ نیوالا ہو گا وہ ضرور بہت مدین سرگرم ہو گا کیونکہ جھوٹا توبہ کہ نیوالا تو تواب نہیں ہے پس جھوٹی توبہ کا نتیجہ بھی محبت نہ ہو گا۔ قال المسترحم یہ کلام نہیں قابل حفظ ہے اور اسکے فوائد میں یہ یاد رکھو کہ محبت سب بندہ کی طرف سے عشق حقیقی کے معنی مراد ہیں اور

اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہم کو بحث کرنا لغو و بھل ہو گیا کیونکہ اسکی صفات سے ہم کو علم نہیں ہو سکتا مگر اسی قدر کہ وہ اپنے بندہ کو محبوب و مکنہ اور ماہیت اس عبادت کی مثال در صفات الہیہ تعالیٰ کے اور اک مخلوق سے باہر و متعالی ہو یا غم شیخ ابو عثمان نے فرمایا کہ وہ وہ وہ پاک شہم ہے جس نے تجھ کو قدیم سے اب تک ہر طرح کی نصیحتیں عطا فرمائی ہیں بدون اس کے کہ تیرا کوئی استحقاق ہو یا اسکی طرح ان نعمتوں کا دینا واجب ہو جب ہم کو آنحضرت علیہ السلام نے یہاں تک نصیحت بالذکر رسالت نامہ ہو چکی تو قوم نے اپنا مردہ و مہوتا ظاہر کر کے نصیحت کے عوض عداوت کا جواب دیا۔

قَالُوا يٰ شُعَيْبُ مَا نَفَقْتَ كَثِيرًا مَّا تَقُولُ قُلْنَا كُنَّا كُفْرًا فَتُبْنَا ضَعِيفًا وَلَوْ لَا رَهْطُكَ

بوسے اے شعیب ہم نہیں بد بچتے بہت باتیں جو تو کہتا ہے اور ہم دیکھتے ہیں تو ہمیں کم زور ہے اور اگر تیرے بھائی بندہ تو ہمیں کم زور کرتے اور تو ہم پر کچھ سردار نہیں بولا اے قوم کیا ہے یہاں بندوں کا دامن پر زیادہ ہو اور تیرے

وَاتَّخَذْتُمْ مَوَالٍ وَرَأَوْا كُمْ ظُهْرِيًّا طَارِقًا يَنْبَغِي عَلَيْكُمْ مَقْعَدٌ فَخِطَاطٌ

اور اُسکو ڈال رکھا تم نے پیچھے فراموش تحقیق میرے رب کے قابو میں ہے جو کرتے ہو

قَالُوا يٰ شُعَيْبُ قَوْمٌ دَالٍ بوسے اے شعیب قومی دال بوسے کہ شعیب نے کہا تھا کہ انکی عقل میں قصور تھا اور اسکے باوجود ان بھی باقون کی طرف غور نہ کرتے وہ حیا نہ لگاتے تھے ہم اکثر نہیں سمجھتے اور یہ اسوجہ سے تھا کہ انکی عقل میں قصور تھا اور اسکے باوجود ان بھی باقون کی طرف غور نہ کرتے وہ حیا نہ لگاتے تھے حالانکہ حضرت شعیب ان کو انہیں کی زبان میں انکی سمجھ کی مقدار پر سمجھاتے تھے اور ہم نے انکا کہ سب سمجھتے مگر یہ مطلب تھا کہ تمہاری باقون کی توفیق کچھ نہیں ہو جیسے کہتے ہیں کہ اسے شخص تیری بات تو ہماری تھی مگر نہیں آتی یعنی یہ بات قابل توجہ نہیں ہو۔

وَقَالُوا لَوْلَا رَهْطُكَ ضَعِيفًا اور ہم تو تجھے اپنے درمیان ضعیف دیکھتے ہیں کہ تھکے کچھ قوت نہیں ہو اگر ہم تجھ کو برائی ہو چکا ہا یا میں تو توہم کو نہیں سکتا یا ضعیف سے یہ مراد کہ تو ہم میں ایک ذلیل آدمی ہو تیری کچھ عزت نہیں ہو۔

وَقَالُوا لَوْلَا رَهْطُكَ ضَعِيفًا اور اگر تیرا اگر وہ ہوتا جو تیرے گھروالے ہیں تو ہم تجھ کو ہم کو ڈالتے یعنی پھروں سے مار کر ہلاک کر دیتے یا کوڑوں وغیرہ سے یا تجھے قید کرتے۔ رہما کا لفظ تین سے سا تک یا دس تک کیلئے بولا جاتا ہے تو اسقدر آدمی اتنی قوت دالے تو نہیں ہو سکتے کہ ہزاروں کا مقابلہ کریں بلکہ یہ عرض کہ ہم تو تیرے خاندان و لون کی عزت و حرمت کا پاس ہو کیونکہ ہم نے دین پر ہیں تیرے ساتھ ہیں ہمیں باوجود اسکے اگر تیری آبروریزی ہو

تو انکی بھی ذلت ہوگی جیسا دنیاوی لوگوں کے خیالات ہیں پس رابطہ کے لحاظ سے رجم نہیں کرتے۔ وَمَا أَنتَ عَلَيْنَا بِعَزِيزٍ اور تو ہماری نظروں میں کچھ عزت والا نہیں ہو تا کہ تیری عزت سے ہم تجھے رجم کریں قولہ لَوْلَا رَهْطُكَ ضَعِيفًا علی بن عیسیٰ نے کہا کہ مقصود ضعیف البدن و نحیف الجسم ہو۔ خاص نے کہا کہ قبیلہ حیر کی زبان میں ضعیف اندھے کو کہتے ہیں اور یہی زہاج نے ذکر کیا ہے سیدنا

ثور بن سید بن جبیر سے مروی ہے کہ شعیب اندھے تھے اور اسوجہ سے اندھے ہو گئے کہ اللہ تعالیٰ کی محبت میں بہت روایا کرتے تھے شہداء بن اوس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ آنحضرت صلعم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کی محبت میں شعیب یہاں تک گیا کہ اندھا ہو گیا۔ ابن عساکر والواحدی۔ یہ بات اگرچہ واقع ہو لیکن ضعیف کی تفسیر اندھے کے ساتھ ٹھیک نہیں ہے چنانچہ بھڑائی نے کہا کہ خود لفظ

فیئنا سے یہ قول دہوتا ہوا اس لئے کہ جو اندھا ہوتا ہے وہ ہر ایک کے نزدیک ہر جگہ اندھا ہو چھو کر کیا کہ تو ہم میں اندھا ہو اور سدی جسے کہا کہ اس کے
 بیٹے میں کہ تو اندھا تھا ہو یعنی تیرے یا مددگار لوگ نہیں ہیں اور ایسے شخص کو کمزور کہا کرتے ہیں اور یہ قول اقرب ہے کیونکہ ذیل میں غیرت
 ہونے کو بقولہم والانت علیہنا یعنی نہ صریح کر دیا ہے پس معلوم ہوا کہ قوم مردود نے اول تو یہ کہا کہ تیری بائیں لالہ یعنی میں ہم اکثر نہیں سمجھتے اور
 دوم انکہ تو ہم میں تھا کمزور ہو کیونکہ تیرے کنبہ اے تیرے ساتھ شریک نہیں ہیں اگر ہم تیری ذلت انکی ذلت ہوگی لہذا اگر کہے ہوتے تو
 ہم تجھ بہت جلد رحم کر دیتے ہم کو صرف انکی آبرو و عزت کا خیال ہو اور تو ہمارے نزدیک کچھ بھی عزت والا نہیں ہو علی شے فرمایا کہ قسم اس
 ذات پاک کی جسکے سوائے کوئی بہتر نہیں ہو کہ اس قسم نے جلال الہی سے خوف نہ کیا بلکہ نقطہ پیغمبر کے کنبہ والوں سے خوف کیا یہ بیضاوی نے کہا
 کہ تو نے حضرت شیخ کے جواب میں یہودہ گوی دبا پیٹ کی دھمکی دی اور یہ قوفان کا بھی ستورہ ہوتا ہو کہ نور ایمان سے بے بہرہ ہو کر
 جہالت کی تاریکی میں پڑے ہوئے روشن آیات و کھلے دلائل کے مقابلہ میں ایسی ہی شیطانی حرکات کیا کرتے ہیں حضرت شیبہ کو
 اپنی طرف خیال نہ ہوا بلکہ قبائلی آلہ عز و جل جو انھوں نے کنبہ والوں کی عزت کی اس سے فحش ہوئے۔ قال لیکونہ آذ و طعی آعت
 علیکم کم قرن اللہ فرمایا کہ اسے میری قوم کیا میرا کنبہ تھاری نظروں پر اللہ تعالیٰ سے زیادہ عزت والا ٹھہرا کہ تم نے کنبہ کی عزت سے مجھے
 اپنے نزدیک چھوڑا اور اللہ تعالیٰ کی جلال و عظمت کے خوف سے نہیں چھوڑا۔ واتخذکم ذلک ذراۃ ککم یطہرنا۔ اور کریم ہو تم نے اس کو
 اذ و طعی یعنی حضرت ذوالجلال الاکرام کو ایسے بھولے ہو جیسے کوئی بھولی چیز کو بیٹھ بیٹھ ڈال دیتا ہو چنانچہ تم نے بلا تردد اسکی بنیاب
 میں شریک کیا اور اسکے رسول کی امانت کرتے جاتے ہو جو تم کو برا بر زمی سے عمدہ طور پر نصیحت کر رہا ہو تو تم نے عمدہ آحتی آلہ عز و جل کو بھلا دیا
 مگر یاد رکھو کہ تھاری تحکون سے تم کو کچھ فائدہ نہیں ہو۔ ان یبکی بکائنات من یحییٰ و یمیت کسیرا پروردگار سب کو جو تم کرتے ہو عطا ہو یعنی
 یعنی وہ سب جانتا ہو اس پر ذرہ برابر پوشیدہ نہیں ہو وہ ضرور تم کو تھاری حرکون کو بدلا دیگا۔ ظہری بحسب رول منسوب بطہر بفتح الطاء یعنی
 پشت ہو لیکن عسیر اکثر نسبت میں ایسا تغیر کر دیتے ہیں جیسے لہر کی طرف نسبت میں بھری بالکسر لولیتے میں فانی الحارث
 قوامہ والنا انک فینا ضعیفا یہ خطاب جبکہ قوم کی طرف سے ہو تو اسکی تفسیر گزرجکی اور جبکہ خطاب بطریق اشارات ہو تو بخلاف اسکے اشاروں کے
 ضعیف سے اشارہ ہو کہ میں مال میں اہل الکفر سے اس سے بغیر علیہ السلام کو تو خوش تھا اور جس حال میں خود تھے اس سے مالوس تھے اور نیز ضعیف
 اس دعویٰ سالت و کفرہ میں دعویٰ قربت و مشاہدہ میں بدین معنی کہ جلال الہ حدیث سزا سلطانت سے جمہور معرفت حاصل ہو وہ
 بذات خود اگر چہ فی قربت میں لیکن بذات تعالیٰ و تقدس نفس پیچھے عقل غلو کو وہ انسانی نہیں ہو حکیم ترمذی نے کہا کہ ضعیف
 سے انکی یہ مراد تھی کہ ہمارے درمیان سے نکالا ہوا تو ہم میں تجھے جلسہ برادری کے معاملہ میں شرکت حاصل نہیں ہو اور بعض نے کہا کہ مراد
 انکی قدیل عقل ہو و انشراح علم پھر بکثرت حضرت علیہ السلام اس قسم کی ہدایت کے مایوس ہوئے تو بواسطہ علم نبوت کے ان کو ڈرانے سے بڑھ کر
 اضطراب عذاب کا وعدہ دیا۔

و یقن عیا علی مکانیکہ فی عاملیہ سموت تعلمون لا من یتاہ عذاب

اور اسے قوم کے کام کے جاو رہی جگہ میں بھی کام کرتا ہوں اس کے معلوم کرو گے کس پر آئندہ عذاب
 یقیناً ہو و من ہو کا و بک و از یقیناً الی معکم و قریب و قریباً آفرنا
 کہ اسکو رسوا کرے اور کون ہے جو نا اور تاکہ رہو میں بھی تمھارے ساتھ ہوں تاکہ اور چھپ پونچا ہمارا حکم

سجا دیا ہم نے خیمہ کو اور جو یقین لاسکے تھے اُسکے ساتھ اپنی ہمت سے اور پکڑا اُن ظالموں کو
 الصَّبْرُ فَاصْبِرْ فِي دِيَارِهِمْ حَتِّينَ ۝ كَاَن لَّمْ يَغْنَوْا فِيهَا اَلا بُهْدًا
 چکھاڑنے ہر صبر کو رہ گئے اپنے گھروں میں اوندھے پڑنے سے کبھی نہ بے تھکے اُن میں سن لو چکر رہے

مَدِينٍ كَمَا بَعْدَتْ لَمُودٌ

مدینہ کے چلے چٹکارا یا بیٹو نے

جب آنحضرت علیہ السلام کو معلوم ہو گیا کہ یہ قوم اپنے باپے اوروں کے دین پر اور اپنے قبیح اعمال پر ہٹ کئے رہیں گے اور نصیحت ان میں کارگر نہ ہوگی تو انہیں کہا۔ **وَلْيَقُومُوا عَلٰی مَكَانَتِكُمْ** اور اے قوم تم کام کئے جاؤ اپنی حالت پر۔ **اِیَّیْہُمْ اُولٰٓئِکَ**۔ میں بھی اپنے حال پر کام کئے جانا ہوں اگر وہم ہو کہ قوم تو شرک کفر و تطقیف کا کام کرتی تھی انکو انکے حال پر کام کرنے کا کیونکر حکم دیا۔ سبیلے کہ شرع میں مسئلہ یہ ہو کہ کسی دوسرے کے کفر پر راضی ہونا کفر ہو نہ کہ اس سے بڑھ کر کسی کو کفر کے موافق عمل کرنے کا حکم دینا۔ تو جواب یہ ہو کہ یہ شرک کہ نیک حکم نہیں ہو بلکہ باوجود اس قسم کے اذلی مردود و دوحی وغیرہ سے جان لینے کے انکو اس طریقہ پر چلنے سے خوف دلایا چنانچہ اگر کسی کو سمجھا کر آدمی تھک گیا اور جانا کہ یہ ضرور وہی کریگا تو اس سے کہتا ہو کہ اچھا تو یہ کام کر دیکھ تو ابھی تجھے معلوم ہوا جانا ہو جو تجھ پر بڑی گناہیں یہ کتنا گویا بہت سخت منع کرنا ہوتا ہو ایسا ہی یہاں ہو چنانچہ اسی پر دلالت صریح ہو کہ **لَتَعْلَمُوْنَ عِقْرَی** تم جان لو گے کہ ہم میں اور تم میں کون نیک اور کون گراہ ہو یا جان لو گے انکھوں دیکھ کر کہ **مَنْ یَّأْتِیْہِ فَاَنْتِیْہِ فَاَنْتِیْہِ** اب چھوڑ دے کس پر آئیگا ایسا سخت عذاب جو مسکو دین و دنیا میں دلیل غوا کر دے۔ **وَمَنْ هُوَ کَاذِبٌ**۔ اور کون بھوٹا ہو۔ واضح ہو کہ قولہ علی کا حکم ایضاً ہے کہ کیا کہ معنی علی کا حکم جس حال پر تم ہو کہ شرک کفر گناہ پر ہٹ کئے جاتے ہو چنانچہ اسی معنی پر تفسیر فرما کر ہوئی اور بعض نے کہا کہ کانت منزلت و قدرت ہو تو مراد یہ ہو کہ یہاں تک تم کو قدرت و طاقت ہو وہاں تک شرک کفر و گناہ کے اعمال کرنا جو تم کو تم اچھا سمجھتے ہو اور میں بھی اپنی استطاعت پر جسکو اچھا سمجھتا ہوں عمل کرتا ہوں پھر دونوں کے اعمال کا حال غصہ معلوم ہو جائیگا کہ کس کو ثواب ملا اور کس کو عذاب پس جو بدکار و جھوٹا ہو گا اسی پر عذاب آویگا۔ زعمشہری نے کشاف میں ذکر کیا کہ قولہ سو فاعلمون بطریق ہتینا متشکا گویا یہاں سے تباہی شروعت کیا حالانکہ وہ اپنے اور پرستہ مربوط ہو کر بھی فارے وصل کر کے سو فاعلمون کہتے ہیں لیکن ہتینا کشاف میں زیادہ بلاغت ہو کہ چونکہ ہمیں ہول طاری ہونا زیادہ ہوتا ہو اور یہی اصلی مقصد ہے۔ اقول یعنی بدوین فارے ہتینا بیانی زیادہ بلیغ ہو کہ چونکہ اس صورت میں گویا پوچھنے والے کا فہم ہو چکا کہ اچھا جب سب کفار اپنے حال پر اور آپ اپنے طریقہ پر عمل کریں گے تو کیا ہو گا جواب دیا کہ سو فاعلمون الی آخر وہ تو سہول سمایا کہ اس طرح اس بحث کا خاتمہ تو بہت سخت ہو کہ آئین بدکار کا فیصلہ ہو جائیگا واضح ہو کہ کافروں نے کہا تھا کہ مالفقہ کثیرا ما نقول۔ تیری بہتیری باتیں ہم سمجھتے نہیں یعنی تیری اکثر باتیں ہم کو جھوٹ معلوم ہوتی ہیں مثلاً اگر عذاب پانا و بخت و نشر و حشر و جلا و سلا وغیرہ اکثر باتوں میں جھوٹا بتلایا اور کہا تھا کہ مال انت علینا ہشتر یعنی تو ہمارے نزدیک دلیل غوا ہو تو آنحضرت علیہ السلام نے یہ طے کر کے عزت بمقابلہ حضرت ذوالعظمتہ و الکبریاء کے منکر جان کر فوراً قوم پر دردمی پھر علم و وحی وغیرہ سے آگاہ ہو کر یہ فیصلہ کیا کہ اچھا نہیں جانتے ہو تو نہیں اپنے طور پر خوب برتاؤ کر دو دیکھو انجام کو غصہ عیب معلوم ہو جائیگا کہ جھوٹا کون ہو

اور کل جائیگا کہ ذیل غوار کون ہوا۔ اور یہ وعدہ ایسا قریب ہے کہ اسکی طرف ٹکٹکی لگاؤ۔ **وَأَرْقُبُوا إِلَيَّ مَعَكُمْ ذُقُوا** اور انتظار کرو میں بھی تمہارے ساتھ منتظر ہوں دیکھو کہ اللہ تعالیٰ ہم دونوں کے بیچ میں کیا حکم فیصلہ جاری فرمائے گا ہر چہ جسے عدہ غنیمت ہی قوم پر عذاب لگیا۔ **فَلَا تَجَاءُوهُمْ فَتَنَافَعُوا** اور جب لگیا ہمارا حکم یعنی عذاب مقدس عذاب کا حکم تو ہم نے دونوں فریقوں میں سے نجات دی شعیب کو اور ان بزدلوں کو جو اسکے ساتھ تھے ان لاسے تھے اپنی طرف سے ایک خاص قیمت کے ساتھ یعنی ان بزدلوں کو ہمارا نجات دینا ہماری طرف سے اپنی خاصہ قیمت تھی اسی کا اثر تھا کہ یہ لوگ ایمان لائے اور نیکو کار بن گئے اور قوم مردود سے دل سے بیزار و علیحدہ تھے پہلے لکھو خواری و عذاب آخرت کے مکانات میں بھی قوم سے الگ کر دیا گیا۔ **وَأَخَذْنَا مِنَ الْمُتَنفَعِينَ** اور گرفتار کر لیا اس قوم کو جو بھروسہ خود اپنی جالوں پر آپ شرک عصیان سے ظلم کر رہا تھا ایک کرشتہ آواز سے۔ روایت ہے کہ جبریل نے انکو سخت سونکا لہذا نے دُشیا جبکہ وہ اللہ تعالیٰ خالق کی نافرمانی میں اسکے پیغمبر و مومنون کو آزار دینے تھے پس دہشت سے ان کے دل پھٹ گئے۔ **فَأَصْحَابُ الْفِئَةِ فِيهَا يُصَافُّونَ** پس یہ لوگ اپنے گھروں میں گھٹنوں کے بل سرسٹ رہ گئے یعنی اس ہیئت پر سرسٹ کہ گھٹنے زمین پر ٹیکے تھے اور دونوں ہاتھ کے بل زمین پر تھے اور اسکی وجہ یہ تھی کہ زمین کو زلزلہ سخت آیا تھا تو لوگ کھڑا کر اس ہیئت پر رہ گئے تھے جہاں سورہ اعراف و عنکبوت میں زلزلہ مذکور ہے بقولہ **فَاخَذَتْهُمْ الرِّجْفَةُ** اور یہ زلزلہ بھی ان پر عذاب تھا اور واضح ہو کہ اس امر میں شک نہ ہو کہ صحابہ لایکہ قوم شعیب تھے حالانکہ وہ عذاب بظلمت سے ہلاک ہوئے تو کہا گیا کہ خاصہ شہر مدین جہیں حضرت شعیب تھے وہ زلزلہ و کرشتہ آواز سے مرے اور ایکڑ لون پر آسمان سے آگ اتری جس سے ہلاک ہوئے اور سوائے شعیب مومنون کے اس قسم مالدار ضرور بدکردار ہیں سے کوئی نہیں بچا سب مال دولت مکان ثروت جسکی محبت میں اترائے اور ایمان کھوئے ہوئے حضرت پیغمبر علیہ السلام کو ذیل غوار سمجھنے والی طاعت سے عا کر تے تھے سب چھوڑ کر عذاب دائمی میں گرفتار ہوئے اللہ تعالیٰ سے فرمایا۔ **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا هَؤُلَاءِ فَسَيَكُونُوا سُلَاطِينًا** اور اے ایمانیوں! ان گھروں میں نہیں بستے تھے پھر فرمایا۔ **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا هَؤُلَاءِ فَسَيَكُونُوا سُلَاطِينًا** آگاہ ہو کہ ہلاکت ہو مدین کے لئے لکھا **أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا هَؤُلَاءِ فَسَيَكُونُوا سُلَاطِينًا** جیسے نمود ہلاک ہوئے اور تشبیہ اس بات میں ہو کہ مدین قوم شعیب بھی اسی عذاب صیحم سے ہلاک ہوئی جس سے نمود قوم صالح مری تھی صرف فرق اس قدر تھا کہ قوم نمود کو صیحم نے پیچھے سے ہلاک کیا اور مدین کو صیحم اپر سے پہنچا تھا اور روایت ہو کہ کسی دو قوم کو اللہ تعالیٰ نے ایک عذاب سے نہیں لاسوائے مدین نمود کے کہ دونوں صیحم سے مرے اور شیخ حافظ نے لکھا کہ دونوں کی تشبیہ معنوی یہ ہو کہ دونوں قومیں کفار اور ہنری میں یکساں تھیں اور دونوں عرب میں سے تھے۔ واضح ہو کہ البحر منذر ہے یعنی دوری اور قریب اسکا کرم بھیم نہیں آتا ہو اور یعنی ہلاکت اور قریب اسکا بروں سے بکسر العین آتا ہو اور ابن الانباری نے کہا کہ بعض عرب ہلاک و دوری میں فرق نہیں کرتے ہیں۔ ممدوی نے کہا کہ **لَقَدْ بَغِضَ اللَّهُ إِلَيْنَ كَاتِبُ الْعَيْنِ** کا استعمال بھلائی و گمراہی دونوں میں ہوتا ہو اور بکسر العین کا استعمال خاصکر گمراہی سے مخصوص ہو اور یہاں بعدت بکسر العین بھور کی قرأت ہو اور مراد اس سے لعنت ہو تو معنی یہ ہوئے کہ مدین پر لعنت ہو جیسے نمود ملعون ہوئے اور بعدت صیغہ تائیدت باعتبار قید کے ہو۔ واضح ہو کہ تطفیف جو مدین کا فعل تھا کیسرو گناہ ہو اور اسکا عذاب علاوہ مذکورہ مدین کے قولہ **وَلِلْمُطَفِّفِينَ الَّذِينَ إِذَا أَكَلُوا لَوًّا لَا يَتَذَكَّرُونَ** میں مخصوص ہو اور حدیث سنن میں یہ مضمون آیا ہو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے موالی کو فرمایا کہ تم نے ناپ تول کا پیشہ وہ اختیار کیا جو جہنم امتوں میں سے ہے یعنی ہلاک ہوئے تو جنتیا طرک کو یعنی پورا دوا و عذاب ہے ورو۔ واضح ہو کہ جس بد فعلی کا عذاب نے نیا میں کسی قوم کو نہ ملا چنانچہ اس امت میں سبب برکت

مراد سے کرتا چھرا ایک قول کر کے لکھتا کہ بعض نے تورات سے تفسیر لکھی ہو وانشاء علم اور یہ جواب کہ تلمیس بالتوراة تھا پس یہ حال مقدم ہے تو یہ جواب کچھ نہیں ہے اور ظاہر ہے کہ حضرت موسیٰ کے انوار قلبی و مدار و باطنی کا اثر فرعون کے حق میں نفس و سالت کی راہ سے کچھ نہ تھا غلبہ سائل و رہنما دی رہنے بھی آیات کی تفسیر میں تورات لکھی لیکن کہا کہ مراد تورات ہی یا ہجرات ہیں اور سراج میں اسی کی پیروی کی اور شیخ حافظ ابن کثیر نے آیات سے نشانیاں مراد لیں جیسا کہ ظاہر کلام شیخ اسپر دلیل ہو اور حاصل سکا یہی ہجرات باہرہ تھے پس سیاق کلام گویا اس امر کو مفید ہو کہ اولاد آدم اگر اپنے خالق کو بالکل فراموش کر بیٹھے تو فوج و مژد و مصالح و اہر اٹھیم و لوط و شعیب و انبیاء و عظام انکی طرف اللہ تعالیٰ کے رسول گئے اور چھایا مگر انھوں نے سب کو جھٹلایا اور محسوس چیزوں کے سامنے غیب کی باتوں پر ایمان نہ لائے آخر عذاب سے تباہ و ہلاک ہوئے پھر ہم نے موسیٰ کو بلا شہد بہت سے آیات و ہجرات کے ساتھ بھیجا کہ ان کے سامنے جھٹلائے اور رسول نہ ماننے کا موقع نہ تھا اور ایسے ہجرات دیئے کہ جو بالکل اصح تھے کہ ضرور آدمی محسوسات سے متجاہد کر کے غیب پر ایمان لادے۔ خلاصہ یہ ہوا کہ انبیاء سابقین کیساتھ اگر کثرت سے ہجرات نہ تھیں اور کوئی سمجھے کہ قوم نے اپنی عادات سے موافق محسوس چیز سے متجاہد نہ کیا اور ان کو جھٹلایا اور بہت ہجرتیں ہوئے تو شاید مان لیتے تو بتا کید فرمایا کہ ہم نے موسیٰ کو فرعون کی طرف بہت سے ہجرات کیساتھ بھیجا تب بھی اسکا حکم نہ مانے اسکا گروہا جائے کہ آیات سے اگر ہجرات مراد ہیں تو سلطان حسین سے کیا مراد ہے تو ہینادی وغیرہ نے کہا کہ دونوں سے ہجرات ہی مراد ہو سکتے ہیں اور فائدہ یہ ہے کہ معلوم ہو جائے کہ یہ ہجرات ہماری قدرت و عظمت والوہیت پر نشانی تھے اور موسیٰ کیلئے اسکی نبوت پر سلطان حسین تھے کیونکہ ہجرت کے معنی عاجز کرنا والا تو حبان ہجرات سے موسیٰ نے شکر و ن کو عاجز کیا اور دے کچھ مقابلہ نہ کر سکے تو موسیٰ کو سلطنت یعنی غلبہ ان پر حاصل ہوا اور مراد غلبہ سے یہی حجت و دلیل سے غلبہ ہو زبردستی وغیرہ عوام کے معنی مراد نہیں ہیں اور چونکہ سلطان برون صدر ہو تو مفرد و جمع اور مذکر و مؤنث اسکا یکساں ہے اور لکھا کہ آیت تو ایسی چیز کو بھی کہتے ہیں کہ جو نشانی ہو خواہ یقینی قطعی ہو یا نہ ہو اور سلطان ہر ایسی آیت ہو جو قطعی ہو یا نام راہی نے کبیر میں اور سراج وغیرہ میں ہیں سے نقل کیا کہ قطعی حجت کو سلطان اسلئے کہتے ہیں کہ اسکو برون حجت واسلئے پر غلبہ ہوتا ہو کہ اسکو قہور کر لیتا ہو جیسے سلطان اپنے محکوم پر غالب ہوتا ہو اور علماء اپنی قوت علمی کے کمال سے سلاطین ہیں جیسے بادشاہ اپنی فوج وغیرہ سے سلطان ہو لیکن علماء کی سلطنت اُن سے دو وجہ سے زیادہ قوی ہوتی ہو کیونکہ بادشاہ تو تخت سے معزول ہو سکتا ہے اور عالم اپنے علم سے معزول نہیں ہو سکتا اور عالموں کی سلطنت انبیاء کی سلطنت کے جنس سے ہو تو ملوک انکے تابع ہیں اور بادشاہان کی سلطنت فرعون کی سلطنت کی جنس سے ہو حالانکہ موسیٰ و ان بھیجے گئے تھے کہ وہ انکا تابع ہو کر رہے اگرچہ دنیاوی تمام ثروت میں سے موسیٰ کو کچھ حصہ نہ تھا یہ فیادہ لکھا کہ یہ بھی ہو سکتا ہو کہ سلطان حسین سے مراد عصا کا معجزہ ہو اگرچہ وہ آیات میں داخل ہے چنانچہ نو آیات میں آٹھ سورہ اعراف میں مع عصا اور نوین سورہ یونس میں مذکور ہو لیکن اسکو الگ کر کے سلطان حسین اسوجہ سے کہا جاسکتا ہو کہ وہ نہایت زبردست معجزہ تھا اور بعض نے لکھا کہ سلطان حسین سے مراد وہ غلبہ ہو جو موسیٰ نے فرعون کے ساتھ سوال و جواب میں پایا۔ انزل یہ بہت ضعیف قول ہو اسوجہ سے کہ ہر پیغمبر کو قطعاً یہ سلطنت حاصل تھی بلکہ جو شخص دنیا میں سچا ہو وہ اپنے مقابل جاہل پر سلطان حسین رکھتا ہو اور ایسے قول سے تو میرے نزدیک یہ اچھا تھا کہ یون کہا جاتا کہ فرعون ایک سرکش ظالم تھا جو تورات کا مدعی تھا اور کثرت اموال و افواج و قہر و غلبہ پر مہر و راہے تمام بنی اسرائیل کو غار و ذلیل کر رکھا تھا پھر اسپر

پیغمبر کے تہا حضرت موسیٰ کو بھیجا اور اسکو ہرگز قوت نہ تھی کہ ان کو قتل کرے یا کوئی آزار پہنچا دے بلکہ وہ خوفناک ہوتا تھا اور میں میں تک بلکہ حضرت موسیٰ دین حق کی دعوت فرماتے رہے تو کیسی سلطان مہین تھی کہ اللہ تعالیٰ کی عزت و قدرت و سلطنت پر دلیل قیام ہے اور کھلی دلیل ہو کہ دنیا میں وہی واقع ہوتا ہے جو اللہ تعالیٰ چاہتا ہے کسی تدبیر سے یا کسی کی قدرت سے کچھ نہیں ہو سکتا ہو پھر واضح رہے کہ اس تفسیر میں ہمارے حقائق صرف اسقدر کلام کرتے ہیں جو عقل و الون کی عقل کے اندازہ پر ہو حالانکہ احوال و اسرار بہت کچھ منہ مخفی ہوئے ہیں لیکن ان سے بالکل سکوت اختیار کرتے ہیں کیونکہ وہ کالات ہیں بیانات نہیں ہیں تو بعض مقامات میں ظاہری تفسیر سے اسرار اعلیٰ ہوتے ہیں اہل بیان خاص نوعیت تکسب جناب باری تعالیٰ میں امیدوار ہیں اور یہ بات اس مقام پر ظاہر ہے کہ خواہ آیات و سلطان مہین کی مراد معلوم ہو یا نہ ہو اصل مقصود ضرور ظاہر ہے یعنی اللہ تعالیٰ نے اپنے بندے موسیٰؑ اولو العزم پر ہرگز آیات و سلطان مہین کے ساتھ فرعونؑ اسکے گروہ کی طرف اپنی کریمہ بجا اور باوجود اسقدر معجزات ظاہرہ و دجج قاہرہ کے ان سرکشوں نے پیغمبر الہی عزوجل کی بات نہ مانی۔ **فَاتَّبَعُوا آلَ فِرْعَوْنَ فَزَيَّنُوا**۔ اور یہ نتیجہ ہوا کہ اس گروہ نے فرعون کے امر کی پیروی کی۔ اگر امر سے حکم مراد ہے تو یہ معنی ہوئے کہ فرعون نے خود کو فرمایا اور اپنے گروہ کو حکم کیا کہ موسیٰؑ کو جادوگر جانو اسکی بات نہ مانو پس باوجود ایسے معجز و دلائل دیکھنے کے ان جالون نے دنیا کے لالچ سے اسی کا حکم مانا اور اگر امر سے طریقہ مراد ہو تو یہ معنی کہ نفس کی خواہش دنیا کی لالچ و آخرت و موت سے غفلت میں یہ جاہل ایسے پھنسے تھے کہ موسیٰؑ کو ایسے معجزات حقانی کے ساتھ نہایت ادب بندگی کے طریقہ پر دیکھ کر نہ مانے اور اسکے طریقہ پر نہ چلے بلکہ فرعونؑ گمراہ جسکی گمراہی و بد فعلی اور بد قولی ظاہر تھی اسی کے طریقہ پر چلے۔ **وَمَا آفَوْهُمُ عَنْ بَشْرِهِمْ**۔ اور نہیں تھا حکم فرعون کا یا طریقہ فرعون کا ارشاد یعنی سیدھی اہ پر چلائیوا لایا راستی والا نہ تھا بلکہ محض گمراہی و فساد تھا۔ حاصل یہ کہ وہ لوگ فرعون کی بات مانے واسکے طریقہ پر چلے حالانکہ اسکا طریقہ راستی پر نہ تھا اگر کسا جادو کے کہ وہ لوگ اسی سمجھ کر چلے تو سراج میں لکھا کہ طریقہ و امر فرعون کا راستی سے خالی ہونا ظاہر تھا اسکا عذر نہیں ہو سکتا اول حضرت موسیٰؑ علیہ السلام کی نبوت میں معجزات سے ظاہر ہو چکے بعد جو کچھ امر یا طریقہ موسیٰؑ باطل ہو۔ اور میں کہتا ہوں کہ سراج کی تقریر پر یہ امر ظاہر ہوا کہ اس کلام میں تلمیح ہے کہ حسن و قبح عقلی ہوتا ہے اور یہ بحث علم کلام و اصول سے متعلق ہے پھر فرعون کا انجام دنیا کے برعکس آخرت کا بیان فرمایا۔ **يَهْدِيهِمْ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ**۔ اور فرعون پیشوا ہو گا اپنی قوم کا قیامت کے دن۔ **فَأَوْرَثَهُمُ الْبُتَاتِ**۔ پس نتیجہ یہ ہو گا کہ ان سب کو آگ میں داخل کر دیا یہ دنیا کے برعکس نتیجہ ہو کیونکہ دنیا میں انکا پیشوا تھا تو ان کو مال و منال تمام خواہش کی چیزوں میں داخل کرتا تھا یعنی اسکی پیروی میں انکو تمام شہوات حاصل ہوتی تھیں اور آخرت میں اسکی پیشوائی سے یہ نتیجہ ہو گا کہ اسکے پیچھے آگ میں جا پوچھیں گے حدیث میں ہے کہ جمع قیامت میں ہم اسی ہو گا کہ جو کسی پر تشکر کرتا تھا اسکے نشان کیسا تھ پیچھے جا کے حتیٰ کہ سوا سے اہل توحید کے سب گمراہ اپنے پیشواؤں کے پیچھے جا دینگے ہاں تک کہ ورنہ میں گمراہیگے اور حدیث صحیح میں ہے کہ جنت النار یا شہوات یعنی نفس کی خواہشوں کی دوزخ گھری ہوئی ہے اس معلوم ہوا کہ جو شخص اپنے جی چاہتی چیز دیکھ کر پیچھے دین لے لے کر باہر ہو اور حرام و شہوات و شراب و شہوات اپنی شہوات پر مبنی کرے تو جب شہوات طے ہوں گے تو جہنم تک پہنچ جائیگا اور اگر فریج میں ہوشیار ہو کر توبہ استغفار سے واپس آئے یا اور نیک کام کے موجب نصیب ہوگی انشاء اللہ تعالیٰ اگرچہ نیک کام جو حقیقت میں نہایت آسان ہیں نفس پر بہت شاق گزرتے ہیں اور اسلئے حدیث میں ہے کہ جنت الجنہ بالکارہ جنت ایسی چیزوں سے گھری ہوئی ہے جو آدمی کے جی پر گران اور شاق گذرتی ہیں تو دیکھو کہ فرعون و الون نے باوجود ظہور نبوت علی

و کثرت مجزات باہرات و خوبی و راستی طریقہ کے صرف دنیاوی خواہشوں کی لالچ میں فرعون کی پیروی کی اور شہوات کو پورا کر لیا
 آخر اس نے اپنی پیروی میں انکو جہنم میں ڈالا اور دنیا میں جب سے بھرقلم میں عرق ہوئے دورخ کی آپخ پر پیش کئے جاتے ہیں کہا
 قال تعالیٰ انما یرضون علیہا عدد و اعشیٰ الایۃ - اور دیکھو حضرت موسیٰ علیہ السلام کی پیروی کرنے والے دنیا میں فرعون کے ہاتھوں
 مصیبت اٹھاتے اور طرح طرح کی تکلیفیں سہتے تھے مگر دین الہی پر ثابت قدم تھے تو آخرت میں جنت دائمی میں آرام پاویں گے انشا اللہ
 اگر کہا جائے کہ فرعون خوار و ذلیل کیلئے جہنم کیسا ہوگا تو جواب یہ ہو کہ یہ خواری و ذلت کا جھنڈا ہوگا چنانچہ جہنم میں جاوے گا
 اور کچھ ہی پر فوقت نہیں ہو جو کوئی کسی گمراہی کا پیشوا بنا ہو آخر رسوائی کا جھنڈا اٹھائے گا چنانچہ ابوہریرہؓ نے روایت کی کہ آنحضرت
 صلعم نے فرمایا کہ جاہلیت کے شاعروں کا جھنڈا اٹھائیو الا امرار القیس ہوگا - رواہ الامام احمد - اگر کہا جائے کہ قولہ اور ہم النار - میں
 ایسا درد و روتا کا استعمال عرب میں پانی کے ساتھ مستعمل ہو مثلاً اور د البعیر الخوض - اور جیسے قولہ تعالیٰ در دمار دین - پس بجائے اذہم
 النار کے اور د ہم - جو پانی کے واسطے ہو کیون فرمایا ہو تو سراج و خفا جی غیر دین ربانی بلاغت کی توجیہ کی کہ نار کو ان کے حق میں ہنزلہ
 پانی کے استعارہ کہہ کے درد کے لفظ سے استعمال کیا اور بلاغت کی مہم طراح میں اسکا نام استعارہ مکنیہ کیسے ہو - حاصل یہ ہو کہ جیت پانی سے
 آدمی سیراب و خوش ہوتا ہے جیسے وہاں وارد ہوتا ان کے حق میں آگ کیسی ہی قرار دی جیسے قولہ ذق انک انت العزیز الکریم میں ہے
 اگر کہا جاوے کہ اور د ہم ماضی فرمایا حالانکہ در د ہم ہے یعنی وارد ہو چکا جواب یہ یا گیا کہ جملہ قواعد بلاغت کے ہو کہ جب کوئی واقعہ
 قطعی ہو تو اسکو ماضی سے بولتے ہیں تاکہ اشارہ ہو کہ گویا واقعہ ہو چکا - بعض علماء نے کہا کہ آگ کے ساتھ پانی کا لفظ ان کے حق میں اور
 مضارعت کی جگہ ماضی اس نکتہ کی وجہ سے ہو کہ ظاہر میں تو فرعون مع قوم کے بھرقلم میں ڈوبا مگر وہ آگ پر ہو چکا ہے لہذا تعالیٰ - النار
 یرضون علیہا عدد و اعشیٰ الایۃ - دونوں وقت آگ پر پیش ہوتے ہیں اگرچہ قیامت میں اس میں داخل ہو جائینگے تو قیامت اسکا شروع ہو چکا ہے
 چنانچہ حدیث میں ہے من مات فقد قامت قیامت - جو مر اسکی قیامت قائم ہو چکی بعض مفسرین نے کہا کہ رحمت الہی اسکی غضب پر سبقت
 لے گئی ہے چنانچہ آیت سے مصرع حدیث صحیح سے یہ بات ثابت ہو چکی ہے تو فرعونوں کے حق میں باوجودیکہ آگ میں ڈالے جادین گئے
 اسکے ساتھ درد کا لفظ جو پانی کے ساتھ مستعمل ہو اشارہ ہو کہ اس آگ میں بھی ایک طرح کی رحمت خفی ہوگی واللہ اعلم - ظاہر توجیہ تو
 دہی ہو جو مذکور ہوئی کہ جیسے مجرم کہتے ہیں کہ وہاب جو نے کھانے یا کوڑے کھانے کا مزہ چکھا اس سے زیادہ بلاغت لطیفہ کیسا تھا انکے
 حق میں کہا کہ سپر ہونے کو آگ پر وارد ہون گئے پھر تصریح کر دی بقولہ - یرضون النار - اسے جس مکان اللہ وارد
 فیہ یعنی کتنا برا کھانا سیرانی کا یہ گھاٹہ ہے جس میں اترے ہیں کیونکہ گھاٹ پر آدمی کو پوری امید ہوتی ہو کہ پیاس کی جلن اور دھوپ
 کی گرمی سے یہاں سیراب ہو کر آرام و آسائش میں ٹھنڈا ہوگا اور یہاں اسکے برعکس ہوگا کہ پیاس کے مارے زبان چھانی پر لٹک پڑگی
 اور ہونٹ سو جگر کھال بلکرا دھڑکی پھر جے و جلیگی اور پیپ و بچ لوہو پین گئے اللہم اعوذ بک من عذاب النار و انی ھذا ہذا
 اور اس دنیا میں اس قوم کے پیچھے لذت لگا دی گئی یعنی جہنم و لذت فانی و سلطنت و خواہش نفسانی کے پیچھے بھگرتے اور اپنے خالق عزوجل
 کے رسول سے انکار و تمسخر کرتے تھے اسی دنیا میں ان پر لعنت کی جاتی ہو سو یقیناً القیامت - اور قیامت کے روز بھی لعنت ان کے پیچھے
 لگائی گئی کہ وہاں تمام اہل عشرت کی کافر بھی ان پر لعنت کریں گے اور یہ بات اکثر سکروں کی سمجھ میں نہیں آتی تو وہ یوں سمجھیں کہ
 حق عزوجل جسے سب چیز پیدا کی ہے اس نے لعنت انکے پیچھے لگا دی یس اللہ فی القیامت - یہ کتنا برا عظیمہ ہے جو ان کو انعام

میں ملا ہو۔ کسی نے کہا کہ رذنا م ہے عطیہ کا پس لعنت کو بطریق شکم کے ان کے حق میں عطیہ قرار دیا۔ اور رذ کے معنی عیون اپنی ہو۔
 بھی ہیں تو دنیا کی لعنت پر قیامت کی لعنت ان کے لئے ایک عیون قرار دی حتیٰ کہ جہنم کے سب سے پہلے طبقہ میں اس مرد سے جگہ پائی۔
 اور دی نے اسی سے نقل کیا کہ رذ وہ قدح جس میں شراب ہو تو اس معنی پر جو انکو دوزخ میں پہنچنے کو لیکھا اسکی مذمت ہو پس درود وود
 سے انکو زیادہ مناسب ہوئی۔ ابوالسعود نے عطیہ کے معنی کو کہا کہ وہ چند ان مناسب اس مقام کے نہیں ہیں۔ کبھی دینے والے کو
 کہ رذ کے معنی زیادت کے ہیں یعنی لعنت پر لعنت کی زیادتی بڑی مذموم زیادتی ہو۔ شیخ حافظ نے اسی معنی کو ذکر کیا اور کہا کہ مراد
 یہ ہو کہ ہم نے علامہ اس جہنم پر ان کے حق میں یہ مزید کیا کہ دنیا میں ان پر لعنت باقی رہے اور قیامت میں ان پر لعنت ہو۔ بجا بدرجے کے کہا
 کہ قیامت کے روز ان کے لئے ایک لعنت بڑھائی گئی تو دو لعنتیں ہو گئیں۔ علی بن ابی طلحہ نے ابن عباس سے رذ مر فود کے معنی اذیت
 کہنے کہ لعنت دنیا و آخرت کی اور یہی حقائق قتادہ کا قول ہو اور لکھا کہ یہ بمانند قولہ تعالیٰ وجعلناہم ائمة ی دعون الی النار الا تاتین
 یعنی امام تو ایک کراست کا لفظ ہو جو پیشوا کیلئے لولہ ہیں اور حضرت موسیٰ علیہ السلام کے متبعین میں اللہ تعالیٰ اسے ائمة و پیشوا فرمائے تھے
 تو ان کے مقابلے میں فرعون و اسکے اشراف کی نسبت بطریق شکم کے فرمایا کہ ہم نے انکو جہنم کی طرف دعوت کر دیا ہے پیشوا بنائے یعنی جنھوں نے
 انکی پیروی کی انکو سے جہنم کو لینگے حالانکہ یہ ان کے حق میں کمال مذمت ہو چنانچہ کہا جاتا ہو کہ یہ تو کتنی بڑی پیشوا ہی اللہ تعالیٰ ایسے
 پیشوا ہونے سے محفوظ رکھے۔ **ف فی العلم النسر فیہ** ولقد ارسلنا موسیٰ بأیاتنا الّا یتا الّا یتا۔ آیات میں سے تھا کہ حضرت موسیٰ کو قدرت ہوئی کہ
 جو اواز جلال و جلال و معارف و معارف پائے اسے صالح بندوں کو آگاہ فرما دیں اور معارف و صفات کو اہل الخیر والصدق میں پھیلادین
 اور سلطان میں وہ آثار ہیں جو نورانیت اور برق محبت سے ظاہر ہوتے تھے کما فی قولہ والقیات علیک محبتہ منی۔ ابن عطاء نے کہا کہ
 آیات میں وہ قوت تامر بھی تھی جو کلام الہی سننے کے وقت فنانہوں سے ظاہر ہے اور سلطان وہ انبساط تھا جس سے دیدار کا سوال کیا
 جعفر نے کہا کہ آیات میں سے ہو کہ اللہ تعالیٰ کے بندوں میں سے اولیاء کے ساتھ متواضع اور اعدائے کے ساتھ متکبر ہو بعض نے کہا
 کہ آیات میں سے خلق کو انکی محبت ہو اور سلطان اس محبت میں مہجرت ہو۔ اب جانتا چاہیے کہ اس سورت شریفہ میں سات تذکرہ
 اس امت سے اگلوں کے ہوا سطر ذکر فرمائے کہ تمام نبی آدم کیسا ان اللہ تعالیٰ کی مخلوق ہیں وہ ان پر ہر حال میں ہر طرح قادر ہے
 تو اس امت والے ان اوقات سے عبرت حاصل کریں کہ اس دنیا سے فنا ہونا مثل ان کے ضرور ہو پھر سعادت پر مرنا بیشک بد بختی پر
 مرنے سے اچھا ہو اور سعادت ظاہر ہو کہ اگلوں کو ان کے انبیاء کی پیروی میں تھے ورنہ اپنی رائے سے اگلوں نے دنیا کی بہت کچھ ثروت
 حاصل کر رکھی تھی اور نبوت کا ان میں طریقہ برابر چلا آیا پھر نبوت کا انکار سے بد بخت ہوئے اور آخر کس حد تک اگلوں نے تجاوز کیا جب
 مذاہب سی زندگی سے شروع ہو گیا اور مبہم انکار و سرکشی کا یہی ہوا کہ فدا ہونا جو ہر شخص کے نزدیک یقینی ہو اس سے غفلت کر گئے
 اور باعث غفلت کا یہی دنیا کی لذتیں مال و منال و آل و اولاد و مکان و جاہ و مال و اور فخر و ناموری وغیرہ آخرت سے غافل کر نوالی بائیں
 واقع ہو گئیں اور اپنے جی کی خواہش پر تکیہ لگا کر جھگڑا و بکرا لٹی سمجھنے لگے تو ضرور اسکا خود اٹھیں پر واقع ہوا کیونکہ پیدا کر نوالا تو پیشہ د بھر
 پیدا کر نہ پر ہزار بار قادر ہو اور جس نے یہ عجائب کا رخاندہ دنیا پیدا کیا وہ اس سے افضل و اعلیٰ اور ہزار پر پیدا کر سکتا ہو تو غلام شین و لذت کی
 چیزیں اسی پر مقصور نہیں ہیں لہذا عبرت حاصل کر کے فنا کو پیش نظر کر کے نبوت کا اعلیٰ ثمرت جانتے پیروی کر کے نعمت باقیہ حاصل کریں ورنہ
 عذاب و دین کے جس طرح اگلوں کے ساتھ ہوا ان کے ساتھ ہو۔ لہذا اللہ تعالیٰ جل سلطانہ نے اپنے پیغمبر علیہ السلام کو خطاب سننرایا۔

ذَٰلِكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْقُرَىٰ نَقِصَةٌ عَلَيْكَ مُتَقَاتِلَةٌ مُّخَصَّيَاتُهَا وَمَا ظَلَمْنَاهُمْ

یہ ٹھوڑے احوال ہیں بستیوں کے کہ ہم نشانے ہیں بلکہ کوئی آئین قائم ہے اور کوئی سیکٹ کیا اور ہم نے ان پر ظلم نہ کیا
لَٰكِنْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ فَمَا أَغْنَتْ عَنْهُمْ آلِهَتُهُمُ الَّتِي يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ

لیکن ظلم کر گئے
مِنْ شَيْءٍ لَّمَّا جَاءَ أَمْرُ رَبِّكَ وَوَمَا زَادَهُمْ عُتُوبَتُ رَبِّكَ إِلَّا يَسْتَكْبِرُونَ وَكَذَٰلِكَ أَخَذْنَا

کسی چیز میں جب پوچھا حکم کیسے رب کا اور کچھ نہ بڑھایا ان کے حق میں سوائے ہلاک کرنا اور ایسی ہی جیسے بھوت
رَبِّكَ إِذْ أَخَذْنَا الْقُرَىٰ وَهِيَ ظَالِمَةٌ لِّرَبِّكَ أَخَذْنَاهَا لِمَشِيدَتِنَا إِنَّا فِي ذَٰلِكَ

تیرے رب کی جب پکڑنا ہو بستیوں کو اور وہ ظلم کر رہے ہیں
لَايَةً لِّمَنْ خَافَ عَذَابَ الْآخِرَةِ طٰٓئِفَةٌ مِّنْ النَّاسِ وَذَٰلِكَ يَوْمُ الْفُتُورِ

نشانی ہو اُسکو جو ڈرتا ہو آخرت کے عذاب سے وہ دن جو میں سے ہوں گے سب لوگ اور وہ دن ہے دیکھنے کا
ذَٰلِكَ۔ یہ سب ہولناکیاں جو اس سورہ میں اور پر مذکور ہوئے ہیں انبیاۃ القریٰ۔ چند قریہ کے اخبار و ان میں سے ہیں

نَقِصَةٌ۔ حکایت لفظ۔ ہم اسکو تھیں سناتے ہیں تاکہ تو اپنی قوم کو نشانے کہ جسے عبرت حاصل کریں اور عذاب کے لئے نشانہ ہوں کہ ہیں
اشارہ ہو کہ اگلی امتوں میں صرف اسی قدر دقائق نہیں ہیں بلکہ یہ صرف چند قریہ کے حالات ہیں جن سے عبرت حاصل کر لیں اور ان کے

حالات بھی سب ان میں ہیں چنانچہ جن سے عبرت کی غرض نہ تھی اُنکو ذکر نہیں فرمایا اسی واسطے علیہ حسانی ان قصوں میں سے صرف
اسی قدر پرکتھا کرتے ہیں اور نادر حالات سے کچھ تعریف نہیں کرتے ہیں پھر گویا عبرت حاصل کرنا اس کو خیال ہوا کہ یہ قریہ کیا ہوئے تو فرمایا۔

مِنْهَا قَاتِلٌ مُّوَحَّصِيَاتُهَا۔ ان میں سے بعضے قائم ہیں جیسے کھیتی کے درخت کھڑے ہوتے ہیں اور بعضے ٹھوڑے ہیں جیسے کھیتی کی ہوئی ہوتی
ہے۔ قال شیخ منہا قائم یعنی معمور یا ویران و حصید تباہ ہیں اور وہ لے کر گیا ہی ابن عباسؓ سے مروی ہے۔ قتادہؓ نے کہا کہ قائم جن کا

مٹکانا بچان پڑتا ہو اور حصید جن کا اثر بھی نہیں ہو۔ اقول حدیث صحیح میں مروی ہے کہ نبوک کو جہاد کیلئے جاتے ہوئے لشکر کا گزر قوم ثمود
کے قریہ سے ہوا اور عرب انکو خوب جانتے تھے تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے انکو وہ کنواں بتلایا جو ثمود کا تھا اور نادر کے آسنے کا نالہ اور ٹوٹے وقت

دوسرے نالہ سے جانے کا پتہ بتلایا اور قوم میں سے جس نے اس کنوین سے پانی لیا تھا انکی ہانڈی تک انڈھوا دی اور اسے شکر و سرے
کنوین پر اتر کر سے جو شہر سے باہر تھا اور بعضے لوگ اس قریہ میں نشانات دیکھنے گئے تھے اُنکو بلوایا اور کہا کہ معذرب قوم میں مست جساؤ

اور یہاں سے روتے ہوئے گزر رہے تھے مَظْلُومَاتُہُمْ اور ہم نے ان پر ظلم نہیں کیا یعنی جو ان پر واقع ہوا عذاب ہلاک تو یہ ہماری طرف سے
ان پر ظلم نہ تھا لَٰكِنْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ۔ لیکن انھوں نے خود اپنی جانوں پر ظلم کیا کہ یہ خالق عزوجل سے کھڑو کی رضا کے برخلاف

قبیح اعمال کئے اور بتوں کو اپنا معبود بنایا اور یہ مستوجب عذاب ہے فَمَا أَغْنَتْ عَنْهُمْ آلِهَتُهُمْ الَّتِي يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ
دوسرے ہیں انکے معبودوں نے۔ الَّتِي يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ۔ جن کو سوائے اللہ تعالیٰ کے پوجتے تھے۔ میں متنبی۔ کچھ بھی

لَمَّا جَاءَ أَمْرُ رَبِّكَ ہر گاہ کہ ان پر تیرے پروردگار کا عذاب آیا یعنی ان لوگوں نے اپنے خالق سے کفر کر کے بتوں و غیرہ کو
اپنا معبود بنایا تھا اور ان کو قدرت والا جانتے کہ مصیبت ڈالنے اور بھلائی دینے میں اپنی ان کو ہر طرح نفی و ضرر دینے والا جانتے تھے

تو جب ان پر عذاب لگے آیا تو ان پر سے عذاب کو اُنکے یہود کچھ بھی دور نہ کر سکے اور کچھ بھی نفع نہ دے سکے اور کچھ بھی کام نہ آئے۔ سو مساکم و ذلک و غیرہ کتب میں مذکور ہے۔ اور نہ بڑھایا ان کے یہودوں نے ان کے حق میں سوائے ہلاک کے کوئی اور نفع نہیں دے سکتا۔ بدولت یہ لوگ ہلاک ہوئے اور کچھ بھی انکو فائدہ نہ دیا۔ اور لیا کہ رام نے فرمایا کہ جو کوئی پیغمبر تجھ کو اللہ تعالیٰ سے غافل کرے گا اسکی اپنی طرف متوجہ کرے۔ وہی تیرے حق میں طاعت ہو اور اللہ تعالیٰ نے بندہ کی ہوائے نفس کو اسکا یہود بتلایا بقولہ فرماست من اتخذ الہم ہواہ۔ اور سوائے اللہ تعالیٰ کے غیر کی پرستش کرنا بڑا سخت ظلم ہے پھر بھی حق تعالیٰ ظالم کو مہلت دیتا ہے لیکن جب گرفتار فرماتا ہو تو رہائی نہیں ہوتی پھر ممکن ہے کہ دنیاوی زندگی بھر مہلت ہو اور موت کے وقت عذاب میں گرفتار ہو پھر رہائی نہیں ہو۔ سو کذا الذلک آخذ ذلک۔ اور ایسے ہی ہوتا ہو گرفتار کرنا تیرے پروردگار کا۔ اِذَا آتٰهُ الْقُرْآنُ یَسَّیْبُ اُسے کسی سستی والوں کو پڑا یعنی عذاب میں گرفتار کیا۔ وَہِیَ تَطْلُمُ درجائیکہ یہ قریہ ظالم ہو یعنی کثرت گناہ و نافرمانیوں سے اللہ تعالیٰ کے غضب کے مستحق ہوئے ہیں تو اسی طرح عذاب میں پکڑتا ہو کہ کوئی ان کو رہا کرنے کی مجال نہیں رکھتا۔ اِنَّ آتِیْتُمْ مَّشٰیءَ یَدِیْہِ لَیْسَ لَکُمْ عَذَابٌ کَالَّذِیْنَ کُنتُمْ فِیْہِمْ اِنَّمَا لَکُمْ عَذَابٌ اَلَمٌ لِّمَا کُنتُمْ تَعْمَلُوْنَ۔ اور نہ عذاب میں گرفتار ہونے والے ابوموسیٰ شمری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ سبحانہ بندہ ظالم کو مہلت دیتا ہے حتیٰ کہ جب اسکو گرفتار کر لیتا ہو تو پھر اسکو رہائی نہیں دیتا ہو پھر بھی آیت پڑھی۔ کَمَا فِی مَیْمَنِ الْبَیْطِ الْمَقَرِّ وَاسْلَمَ۔ واضح ہو کہ ظالم کا حال زمانہ مہلت میں نہایت خوفناک ہوتا ہو کیونکہ کمال ہمالیت سے وہ سمجھتا ہو کہ چھ پر اللہ تعالیٰ کی مہربانی ہو کہ مجھ کو سقد رال دولت دیدی اور کبھی تکلیف و بیماری بھی نہیں ہوتی ہو اور جان لینا چاہیے کہ جبکہ عاقبت کی بھلائی نہیں ہوتی اسکو بیان اسکی خود شین مالی و دولت و آل و اولاد بہت کچھ دیدی جاتی ہیں جیسا کہ دوسرے مقام کی آیات سے ظاہر ہے تو اس سے وہ اپنے کو اچھا سمجھتا ہو آخر کیا ایک عذاب میں پڑ جاتا ہے ایسا اسے بعضے مشائخ کرام نے کہا کہ اس کی حالت زیادہ خوفناک ہوتی ہو کیونکہ شتبیہ رہتا ہو کہ یہ ظالم کی مہلت ہو یا بفضل الہی ہو اور جس نے یہ سمجھا کہ آیت شریفہ کا حکم اگلی امتوں کے ظالموں کی واسطے مخصوص تھا تو اسنے آیت کے معنی نہ سمجھے اور حدیث موصوفہ بالا بھول گیا صرف اپنے نفس و شیطان کے وسوسہ پر تکیہ لگا کر بیٹھ رہا اب کلام الہی سے عبرت حاصل نہیں کرتا حالانکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ اِنَّ فِیْ ذٰلِکَ لَاٰیۃً لِّمَنۡ خَفٰتْ عَذَابُ الْاٰخِرَةِ۔ بیشک اس گرفت میں یا ان قصص میں عبرت ہو پھر ایسے شخص کیلئے جو عذاب آخرت سے ڈرتا ہو یعنی ایمان لایا کیونکہ جو نہیں ڈرا اور آخرت پر ایمان نہ لایا اسکا تو وہ حال ہو جو اگلی امتوں کا ہو اور نصیحت و عبرت اسی کو ہوگی جو آخرت پر ایمان لاوے اور اس سے ڈرے تو ویسی حرکتیں نہ کرے گا کہ عذاب پاوے یعنی بل الفہم نے بتوفیق الہی کہا کہ اس کلام میں ایک لطیف اشارہ ہو کہ اس امت کے ظالم لوگ اس طرح عذاب میں ناخو نہ ہونگے جیسے اگلی قوم میں ناخو نہ ہو مگر یہ نہیں فرمایا کہ عبرت ہو اس کے لئے جو عذاب الہی سے ڈرے بلکہ عذاب الاخرۃ فرمایا یعنی عذاب الیمۃ الاخرۃ یا عذاب النشاة الاخرۃ۔ تو معلوم ہو کہ عذاب الیمۃ الدنیا کی عبرت اب ایک غامض حجت کی وجہ سے نہ ہوگی اور حدیث جمع سے ثابت ہو کہ آنحضرت نے درگاہ الہی میں دعا فرمائی تھی کہ حیات دنیا کے عذاب سے اس امت کو محفوظ فرمایا جائے اور اللہ تعالیٰ نے کمالی رحمت کو اپنے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی دعا قبول فرمائی ہو ایسا واسطے تو دیکھتا ہو کہ اس امت میں اگلوں سے زیادہ ظالم ہیں لیکن عذاب ظاہری میں گرفتار نہیں ہوتے ہیں اور یہ بڑا معجزہ تمام قوموں کیلئے ظاہر عبت ہو لیکن اس سے یہ لازم نہیں کہ آخرت میں عذاب ہو بلکہ آیات و احادیث صریح متواتر ہیں کہ مرنے ہی عذاب الہی شروع ہو جاتا ہو لہذا عبرت یہ ہو کہ سنی زندگی

میں عذاب سے خوفناک ہو کر توبہ واستغفار کرے کیونکہ یہ بھی عام رحمت و خاص رحمت ہے کہ کوئی بندہ کیسا ہی گنہگار حتیٰ کہ کافر و مشرک ہو پھر وہ آخرت پر ایمان لگا کر توبہ کرے تو اللہ تعالیٰ اجل شانہ اس کو پاک بخشتیتا ہو گویا آج اپنی مان کے پیٹ سے پیدا ہوا اور کافر نے حالت کفر میں اگر خون بھی کیا ہو وہ بھی معاف ہو جائے کیونکہ سچے ایمان و بندگی کے بعد کافر کو نورانی علم حاصل ہوتا ہے وہ دیکھتا ہے کہ میری حالت کفر میں اگرچہ خوش خوراک و خوش پوش پوشاک اور بڑی اور بڑی عمدہ تدبیر والا اور بہت عقلمند تاجر تھا لیکن بلاشبہ میں جانور کے مثل تھا تو جانور اگر خون کو بے معاف ہونے کے قابل ہو اور اگر ایمان نہ لایا تو ہرگز معاف نہ ہو کیونکہ جانور وہ خود بنا تھا پیدا شدنی جانور نہیں ہو اور جب کو ذرہ ہر ذرہ ہو وہ دنیا کے لوگوں و پیدا شدنی حالتوں میں ذرا انصاف کی نظر سے دیکھ کر جان و جاں گاہ کہ سب کے لیے ایک اور پیدا شدنی دوسرا گھر ضرور ہو پھر جب بتا دے خلقت سے نیکر حضرت خاتم المرسلین صلوات اللہ علیہم اجمعین تمام سب پیغمبرین نے تواتر آگاہ فرمایا کہ اسے لوگو تعاریٰ جزا و سزا کیلئے دوسرا جہان ہو تو یقین قطعی ہو گیا کہ یہ دنیا اور یہ زندگانی خوب نیکی و بندگی کیلئے ہے چکا اگر کم و انعام و ثواب دوسرے جہان میں غیر متناہی اور آدمی کی ہوس بڑھ کر ہو اور جس نے بدکاری کی اس پر عذاب بھی بڑھ و گمان سے باہر ہو چنانچہ بعض قوموں کو جن کی نافرمانی پر غصہ کیا یا اسی جہان میں طاری ہو گیا جس سے نیک بندوں نے ہجرت حاصل کی اور عذاب الاخرہ سے ڈرے پھر اس آخرت کا حال فرمایا خدا کا کہ **كُفِّرُوا عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ وَذَلِكُمْ كَيْدٌ مِّنْ قِبَلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَهْتَكُونَ** یہ روز آخرت البسادن ہو کہ آئین سب لوگ جہم کے جہادین گے اور یہ ایسا دن ہے کہ مشہور ہو گا یعنی سب اہل محشر کھین شاہد و حاضر ہونگے یا ہمہ خلافت جن و انسان و چرند و پرند وغیرہ یا سب آسمانی و زمینی حاضر ہونگے یا آئین شہادت ادا ہوگی و بعض اشارات اس مقام کے عرائس البیان میں ہیں قولہ تعالیٰ **وَكُلُّ لَكُم فُتْرًا بَکْرًا** خدا تعالیٰ ہی ظالم ہے آئین ایسے لوگوں کے حق میں دھمکی ہے جو دنیاوی نعمتوں میں پڑ کر ایسے غافل ہو گئے کہ نعمت کی محبت میں نعمت نہیں دے والے سے انقطاع کر لیا۔ شیخ ابو بکر الوراق نے کہا کہ جب حق تعالیٰ کسی پر خشم فرمائے تو اس کو دنیا کی نعمت بہت دیدیتا ہے اور اس کا شکر کرنے سے غفلت نصیب ہوتی ہے اور اسکے دل سے توفیق جاتی رہتی ہو اور آخرت سے قطع ہو کر مہل ہو جاتا ہے اور اسی دنیاوی نعمت پر مغرور ہو کر ایسے گناہوں کا مرتکب ہوتا ہے جو مستوجب گرفتاری عذاب ہیں تو وہ ناگاہ غفلت ہی میں بدون توبہ و استغفار کے عذاب میں گرفتار ہو جاتا ہے ہے قول شیخ ابو بکر الوراق رحمہ اللہ تعالیٰ نے ایسے شخص کے حق میں یہ حال بیان فرمایا جس نے دنیاوی نعمت کو شرعی حلال طریقہ سے حاصل کیا لیکن اس کی محبت میں آخرت سے غافل ہو گیا پھر اسے برمال ان لوگوں کے جو بدون مال کے صرف ہوس پر دل میں اس کی محبت ایسی بھرتیے ہیں کہ حالت افلاس ہی میں آخرت سے غافل ہوتے ہیں اور مال تو مثال ہو کوئی چیز دنیاوی ہو چکیاں ہو پھر کھلی بیان سلب ہو جائیکے بعد اس کو آخرت کے عوف حرام و حلال کسی طریقہ سے یہ چیز حاصل ہو جاتی ہو اور کبھی یوں ہی محروم مر جاتا ہے پس خسار دنیا و الاخرہ کا مصداق ہو جاتا ہو حالانکہ مقدمہ سوزناک ملنا ممکن نہیں ہو اور جب خود فانی ہو تو یہ اموال و اسباب بدرجہ اولیٰ فانی ہیں تو ہر عقلمند دار آخرت باقی کا ذخیرہ و ان جمع کرنا بدیقین و اثن و ایمان کامل کے کیونکہ روز قیامت برحق ہو۔ قولہ تعالیٰ **ذَلِكُمْ يَوْمُ الْحُجُوعِ لِّلنَّاسِ** لایۃ۔ اس دن عائین نو دیدار جلال مشاہدہ عظمت و کبریا کیلئے حاضر ہوں گے اور ہمیں حال و جمال و تقارباتی کے واسطے یکجا ہوں گے اور جو حدین جن کو سوائے واحد کے کچھ بھی بیان مشاہدہ نہیں ہو دے دیدار قدم و شہود ازل کیلئے جمع ہوں گے اور یہی لوگ اہل مصبر ہیں کہ برابر دنیا میں طوارق تقدیر و سطوات عظمت پر جا بڑھ کر ہیں اہل جمع و شہود تھے ابو سعید الخدری نے فرمایا کہ جس نے حقیقت میں الجمع سے سانس نہ کیا اس کو جمع قیامت میں ہوں گا اور جو کشف المشاہدہ میں تھے اس کو شہود قیامت کی تعجب ہو گا کیونکہ انکشاف کشفی مطابق تحقیقی اس کو حصول مقصد

یعنی بن حافری نے کہا کہ ایام میں سے ایک یوم مفقود ہر دو یوم شمس و اور سوم یوم سور و در چہارم یوم سور و پنجم یوم مسدود ہے یوم مفقود جو گزرا تو استغفار و توبہ سے مکافات ممکن نہیں اسکو حسرت سے یاد رکھ کہ میں نے آمین کیسی تقصیر کی ہے یوم شمس و یہ روزہ جو حسین تو حاکم کو توجہ قدر تھ سے ممکن ہے زاد راہ جمع کرے۔ یوم سور و دودہ ہو کہ ابھی تک معلوم نہیں کہ وہ تیسرے لئے ہو یا تو اسکے لئے ہی یعنی شاید یہ تیسرے زبان کا ہو اور وہ کل کار روزہ ہو تو اسکے بعد دوسرے پرست ہیجہ اور اسکے اہتمام میں مشغول رہے۔ یوم سور و داپنے دل میں یاد رکھ کہ کبھی کسی سال میں اسکو مست بھول واسکے واسطے سامان جمع کر کہ وہی تیرا آخری من ہو اگرچہ ابھی تک معلوم نہیں کہ وہ کون دن ہو گا مگر آخر ایک روز موت کا قطعی یوم عود وہ دن ہو کہ تمام مخلوق محشر میں بالعمین کے لئے عاجز قائم ہوں گے تو ہر روز اپنے نفس سے اس روز کے سوال جواب کے لئے حساب کر لیا کر کہ آخر تحکویہ کرنا ضروری ہو پھر تو اذرا و تفریط کیلئے کیا جواب دے گا اور اگر کسی کا ذکر و شہد ہو کہ آخر وہ دن کب ہو گا ابھی قائم کیوں نہیں ہو جاتا تو اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔

وَمَا تُؤَخِّرُونَ إِلَّا أَجَلَ مَعْدُودٍ يَوْمَ يَأْتِ لَكُمْ نَفْسٌ إِلَّا بِذَنبِهِ فَمِنْهُمْ مُشَقُّقٌ ۖ

اور اسکو ہم دیر کرتے ہیں سو ایک وعدے کی گنتی تک جس دن وہ آوے گا بدو لگا کوئی جاندار مگر اسکے حکم سے سو نہیں کوئی بدعت ہی اور سَعِيدٌ ۚ فَمَا الَّذِينَ شَقُّوا نَفْسًا لِّكُلِّ هُمْ فِيْهَا زَفِيرٌ وَشَهِيقٌ ۚ خَالِدِينَ فِيْهَا

کوئی نیکوخت سودہ لوگ جو بدعت ہیں سناگین ہیں ان کو وہاں جلا تا ہے اور دھاتا رہا رہیں اُس میں مَا دَامَتِ السَّمٰوٰتُ وَالْاَرْضُ اِلَّا مَا شَاءَ رَبُّكَ طَائِفًا لِّكَ فَقَالَ لِمَا يُرِيدُ

جب تک رہے آسمان اور زمین مگر جو چاہے تیرا رب بیشک تیرا رب کر داتا ہے جو چاہے وَ اَمَّا الَّذِينَ سَعِدُوْا فَاَفِيْ الْجَنَّةِ خٰلِدِيْنَ فِيْهَا مَا دَامَتِ السَّمٰوٰتُ وَالْاَرْضُ

اور وہ جو نیک بخت ہیں سو جنت میں ہیں رہا رہیں اسیں جب تک رہے آسمان اور زمین

اِلَّا مَا شَاءَ رَبُّكَ طَاعَةٌ غَيْرُ مَجْدُوْذٍ

مگر جو چاہے تیرا رب بخشش ہے ہے اتنا

وَمَا تُؤَخِّرُونَ إِلَّا أَجَلَ مَعْدُودٍ ۚ اور نہیں تاخیر دیتے ہم ان کو کہ جو ایک مدت محدود کے معنی میں ہے ایک قلیل مدت مقرر کردی ہے جسکو کوئی مخلوق سوائے ہمارے نہیں بانتی جو جب وہ پوری ہوگی اُس وقت اچانک قیامت قائم ہو جائیگی۔ اس مدت کی قلت اسوجہ سے ہے کہ بقا و آخرت غیر متناہی ہے تو دنیا کی مدت کسی قدر ہو محدود ہوگی اور وہ غیر محدود کے مقابلہ میں غرض قلیل ہے حالانکہ آدمی سخت احمق ہے جو کئی دہائی پر نظر کرے اسکے لئے تو دنیا ہی چند روز حیات تک ہے اور قیامت کیلئے اگرچہ آثار بہت مروی ہیں جنکو اس نے مانہ میں مشاہدہ کرنے سے ظاہر ہوا کہ بالکل آثار ظاہر میں سوائے چند آثار کے جنکی تعداد چار یا پنج تک پہنچتی ہے ان چار یا پنج کیلئے جو آثار مروی ہیں وہ بھی ظاہر ہونے جاتے ہیں مسئلہ مروی ہے کہ اُوقت امت اسلامیہ کے اخلاق و عادات بگڑ جائیں گے اور نصرائی تمام روئے زمین کے لوگوں سے زیادہ شمار میں اور زیادہ ثروت و قوت میں ہوں گے اور جو آثار بھی ظاہر نہیں ہوسکے ادا بنجملہ یہ ہے کہ تمام زمین میں سے مرنے والے ایک سو بہ مصر میں اور عرب چند قطعہ معدود مسلمانوں کے قبضہ میں رہ جائیگی اس کیلئے بھی آثار ظاہر ہوتے جاتے ہیں ادا بنجملہ ظہور امام مہدی علیہ السلام ہو۔ ادا بنجملہ خروج و جلال ہو ادا بنجملہ فتح قسطنطنیہ ہو پھر اسکے آثار بھی ترسب ہیں اور رہے

اگر کوئی مثل کثرت زنا و شراب خواری و فساد علماء و کثرت دروغ گوئی و مسجد میں دنیاوی باتیں و توحید کے نام سے شرک کرنا اور جاہلون کا جاہل کو پیشوا بنا کر گمراہ ہونا اور انہیں جو کج بخت مذکور ہیں وہ غالباً سب ہی پائے جاتے ہیں اور یہ قیامت کا علم سوائے اللہ تعالیٰ کے کسی پیغمبر کو بھی نہیں تو یہ قرآن مجید و صحاح احادیث میں صریح مذکور ہے اور علماء سب مستحق ہیں اور اچانک قائم ہونا تو حدیث صحیح میں مضبوط ہے کہ آدمی باراد میں کپڑا خرید کر ہاتھ میں لئے ہوگا اور عربی آدمی اپنے اونٹ کے پانی پلانے کا حوض درست کرتا ہوگا کہ ناگاہ صوفی کی آواز سے وہیں ہاتھ جیسے ہوگا دیکھا ہی جائیگا پھر حشر و عذاب ایک اتومنت ہوگا کہ عظیم ہو سوائے کافرو جاہل کے کوئی اس ہولناکی واقعہ کیلئے آمادہ نہیں ہے اگر تعزیر قیامت ہولناکی کی تاخیر سوچے ہو کہ علم الہی میں دنیا کی انتہا کیلئے ایک ت قلیل انبیت آخرت کے مقدر ہے اس وقت تک نسل و دم جن کا ظہور مقدر ہوا ہو ظاہر ہو جائیگی اور حکمت بالغہ الہیہ اسکی مقتضی ہے تو کائنات یا تو یوم القیامت ہوگا کہ لا تنظلم نفسی جس دن و زما کے کی نیامت تو نہ بول سکے گا کوئی نفس نہ پائے ذیہ۔ مگر اللہ تعالیٰ کی اجازت سے یعنی کسی کو اس دن بولنے کی مجال نہ ہوگی بسبب ہول و فحاشی اور ظلم و جلال و غضب الہی کے مگر یہی بول سکے گا جسکو اجازت ہوگی اور وہ بھی قول صواب کہیگا صحیحین کی حدیث شفاعت میں مذکور ہے کہ اس دن کوئی شخص بات نہ کر سکے گا سوائے رسولوں کے اور رسول بھی یہی کہیں گے یا رب سلم یعنی اے رب ہمارے سلامتی سلامتی۔ اگر کہا جائے کہ دیگر آیات میں تو مذکور ہے کہ کفار کو دیکھ کر جو اپنے طرف سے جھوٹ بولیں گے کہ تو اللہ تعالیٰ یوم تالی کل نفس تجادل عن نفسها اور اللہ تعالیٰ رہنا مانگنا شکر کن اور عدم کلام کی دوسری آیت ہے قولہ یوم لا یفعلون ولا یؤذنون انہم ذلک تو حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے یہ جواب مروی ہے کہ اس روز دن میں ہر واقعہ متعدد ہوں گے مثلاً اول میں بسبب حیرت ہیبت کے زبان سے بول نہ پھولے گا پھر قیامت الہیہ نہ بول سکیں گے بلکہ ان کے اعضاء و جوارح انکی بد اعمالیوں کی گواہی دینگے پھر حق تعالیٰ کی بخشش و انبیاء و صالحین و شہداء و صالحین کی شفاعت سے بھارت دیکھ کر کفار کو مکر سے منکر ہونے لگیں گے کہ ہم بھی مشرک نہ تھے اور اس مقام پر دیگر اقوال بھی ہیں اور ظاہر ہے کہ آخرت کے معاملات سے جس قدر فہم ہو کچھ سمجھ میں آسکتا ہو اور تہجد اور جانا ہو کہ اکثر امور آخرت دنیا کے قیاسات پر موقوف نہیں ہوتے ہیں اور بیشبہ آدمی بڑا حق ہے کہ جب اسکو دنیا میں اپنی اوج و نفس کا علم ہو اس کے اندر جو ہے نہیں ہو سکتا تو وہ آخرت میں کیا گفتگو کرتا ہے جب اسکو رسول کی رسالت متھ کی تصدیق ہو گئی تو کچھ رسول علیہ السلام نے فرمایا ضرور صحیح درست ہے کہ اپنی جو کچھ قرآن کلام الہی میں مذکور ہو بالکل صحیح ہے۔ واضح ہو کہ اس آیت میں بلاغت بدیع کے تین نوع ہیں اول تو اجتماع بقولہ لا تکلم نفس پھر انرا بقولہ لا یتکلم شیء و تہتبعہ۔ پس ان نفوس جمعہ میں سے بعض شقی ہوں گے اور بعض سعید ہوں گے پھر تیسری نوع تقسیم اور وہ آگے آتی ہے پھر شقی بد بخت بد اعمال ہیں جن کے حق میں نقاد ات الہی مقدر ہو چکی ہو اور سعید نیک بخت نیکو کار وہ ہیں جو ازلی برگزیدہ محبوب و بندہ ہیں اور الہی تقدیر کے یہ معنی ہیں کہ خالق تمام مخلوقات فی متناہیہ کا عظیم خیر ہے اسکی شان میں جل و ادائی کا لفظ ہمارے نہیں ہے کہ اس پر ایمان یہ سوال ہے کہ جو قوت اسنے پیدا کیا تو اسکا یہ علم تھا کہ یہ بندہ ایسا ایسا کام کرے گا یا نہ تھا اگر نہ تھا تو نادانی ہوتی اور یہ جمالت کا اعتقاد بالکل کفر و غرض حقاقت و جمالت ہے بلکہ خالق عظیم ضرور جانتا تھا اور اس کے علم سے ہر خلاف و دنیا میں زبرد سے واقع نہ ہوگا بلکہ وہی واقع ہوگا جو علم الہی میں تھا پس یہی الہی سعادت یا شقاوت ہے حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جب یہ آیت نازل ہوئی انہم شقی و سعید تو میں نے کہا کہ یا رسول اللہ ہم لوگ جو عمل کرتے ہیں وہ کس طرح پر ہے آیا ایسی وجہ ہے کہ اس سے فراغت ہو چکی یا فراغت نہیں ہوئی ہو فرمایا کہ اے عمر اس سے فراغت ہو چکی اور قلم اسکو لکھ چکے لیکن

شخص کو دہری کام میسر آگیا جسکے واسطے وہ مخلوق ہوا ہی۔ اس حدیث کو زیدی والو علی و ابن جریر و ابن النذر و ابن ابی حاتم و ابوالفتح
 و ابن مردویہ نے روایت کیا اور زیدی نے کہا کہ حدیث میں ہے اور یہ مضمون تو صحیحین میں ثابت ہے پھر چاہنا چاہیے کہ بیان دوم مذکور میں
 ایک شقی دوم سعید اور بعض نے رقم کیا کہ تیسری قسم اور باقی رہی وہ یہ وہ لوگ ہیں جنکی بدی و نیکی سادی ہوں یا نیکی و بدی کچھ نہ ہوں
 جیسے اطفال و جنون اور گناہ کہ قسم شہادت الہی میں ہو جو چاہے حکم کرے و اقول یہ غلط بحث ہو اور تحقیق یہ ہو کہ تقسیم بندوں کی گونا گونا
 اعمال کے ہوشیہ کہا جائے کہ مومن یا کافر پھر مومن میں انعام مومن میں انعام مومن میں انعام کی صورتیں مختلف ہیں پھر بھی سے سب سعید ہیں
 کیونکہ عدم خلود ان کے حق میں ثابت ہے لیکن بیان اللہ تعالیٰ نے بندوں کی تقسیم باعتبار اپنے علم ازلی کے فرمائی ہے پس یہ دہری قسم میں
 سعید یا شقی اور ان کے سوا سے تیسری قسم نہیں ہو یا کہا جائے کہ مومن کا فرق تیسری قسم نہیں ہے البتہ مستزاد ایک مثزلہ دونوں کے
 بیچ میں قائم کرتے ہیں اور وہ قول مردود ہے اور جنم میں فی الجملہ عذاب ہو تا جیسے مومن ہو رہے خارج نہیں کرتا دلیسے ہی سعادت سے
 خارج نہیں کرتا اور اطفال کو اللہ تعالیٰ جانتا ہے کہ وہ شقی ہیں یا سعید ہیں یا ان بندوں میں سے اہل علم پر مسئلہ مشکل ہوا اور ہمیں ہی طرف
 ہیں کہ مذکور ہوں گے اور مومنوں کے اطفال کی نسبت گویا اتفاق ہو کہ وہ مومن ہیں جیسا کہ کلام امام نوویؒ وغیرہ دلالت کرتا ہے
 واللہ تعالیٰ اعلم اور سائلین میں یہ بحث قولہ تعالیٰ ولقد ذرانا لکم نیرا من النور الا انکم لایہدوہ کی تفسیر میں گزرتی ہے خلاصہ یہ ہو کہ شقی وہ ہیں جو
 ہمیشہ دوزخ میں رہیں گے اور سعید وہ ہیں جو ہمیشہ جنت میں رہیں گے اور گناہوں میں جب ہمیشہ دوزخ میں نہ رہے تو وہ سے سعید ہیں کیونکہ
 جنت میں جو وقت سے داخل گئے جاویں گے پھر اس میں ہمیشہ جنت میں رہیں گے تو تیسری قسم کو فی خارج اہل علم نہیں ہے غایت یہ ہو کہ ہم کو نہیں معلوم کہ اطفال
 و جنون میں کون سعید و کون شقی ہو اور یہ تو حقیقت ماقبل ہائے میں بھی متنبہ ہو۔ بیان ایک نکتہ اور ظاہر ہو کہ اللہ تعالیٰ نے قولہ قسم شقی و سعید
 میں پہلے شقی کو کیوں ذکر فرمایا تو اہل البیان نے کہا کہ مقام جو تک ڈرانے و عبرت دلانے کا ہے لہذا اسکو مقدم کیا اور میں کتاب مومن کہ پہلے
 شقی کو بیان کر کے اسکی تفصیل کر دی کہ وہ ایسے لوگ ہیں جو جو وقت سے دوزخ میں داخل ہو گئے ہمیشہ اسی میں رہیں گے تو معلوم ہو کہ سعید
 وہ ہیں جو جنت میں جو وقت سے داخل ہو گئے ہمیشہ اسی میں رہیں گے اور اس سے نکل کر یا گناہ مومنوں پر شقی صادق نہیں آیا اسلئے کہ ان کو
 دوزخ میں خلود نہیں ہو پس ضرور سعید صادق آیا اور معنی یہ ہوئے کہ جب جنت میں جائیں گے اگرچہ عذاب دوزخ اٹھا کر ایک ماہ کے بعد
 جاویں تب سے ہمیشہ جنت میں رہیں گے چنانچہ تفصیل یہ دو قسم میں فرمایا۔ فاما الذین شقوا فیس جہنم وہ لوگ کہ شقی ہوئے ہیں یعنی علم الہی میں
 انکی شقاوت مقدر ہوئی ہے فی فی الدنیا۔ تو وہ دوزخ میں رہیں۔ بیان کوئی فعل نہیں ذکر کیا کہ جس سے جملہ غایب ہو جاوے اور ضلیہ جملہ
 ہمیشگی بہ دلالت نہیں کرتا بلکہ اسکو جملہ اسم فرمایا جس سے عربی ہی زبان میں ہمیشگی کے معنی سمجھتے ہیں تو اس سے نکلا کہ وہ ہمیشہ دوزخ
 میں رہیں۔ کہہ فی جہنم فی جہنم ان کے لئے دوزخ میں زفر و شقی ہو یعنی اس حالت پر کہ وہ غم و الم میں رہیں گے۔ و حاج
 نے کہا کہ ابصری و کوئی زبان دان لوگ کہتے ہیں کہ زفر تو گندھے کی شریعت آواز کے مانند ہو اور شقی اسکی آواز کی مانند آواز کے مثل ہو۔ اسکی مثال
 یہ ہو کہ جیسے کسی کے دل پر آگ کی پیش ہو پھی اور اسکی دھک گئی تو یکایک اسکی آواز با یک پھی ہوئی نکلی پھر آخر میں گدھے کی طرح بیابا
 اور زجاج کے مانند لپٹ کی تفسیر یہی ہو اور مراد اس سے یہ ہو کہ اہل دوزخ آگ کی جلن قلب کی پیش سے نہایت غم و الم میں ہو کہ
 پہلے زفر نکالیں گے پھر انکی آواز نہیں ہوگی۔ پھر حضرت خالق قادر و غفار مطلق نے تصریح فرمائی کہ اس حالت پر وہ لوگ ہمیشہ رہیں گے
 بقولہ یخلد فی جہنم مادام انہم یسئلون و لا یجیبون علیہم فی جہنم اسی حال پر جیتے رہیں گے جیسے داخل گئے جاویں گے جنت تک

۱۱۱
۱۱۲
۱۱۳
۱۱۴

برابر قائم رہیں آسمان و زمین۔ تا مصلحت و دامت یعنی قامت و بقیت یعنی تا دوام آسمان و زمین اگر کہا جاوے کہ آسمان و زمین تو برابر قائم نہیں رہیں گے بلکہ مدت دنیا پوری ہونے کے بعد آخرت کے روز یہ بھی رائل ہوں گے جیسا کہ آیات و احادیث میں مصرح ہے تو کفار کا عذاب جہنم صرف اسی وقت تک منتهی ہوا حالانکہ دیگر آیات و احادیث سے ثبوت ہے کہ عذاب کفار دائمی ہوگا کبھی اس کا انقطاع نہیں ہوگا تو جواب یہ کہ آسمان و زمین سے یہ آسمان و زمین دنیاوی مراد نہیں ہو اسوجہ سے کہ دنیا کے وجود تک کفار داخل جہنم ہونگے بلکہ یہ قیامت کے جاوین گئے اور اسوقت یہ آسمان و زمین نہ ہوگا بلکہ مراد آخرت کا آسمان و زمین ہو کیونکہ قرآن میں ہے کہ یوم تبدل الارض غیر الارض لایۃ سے ثابت ہے کہ دوسرا آسمان و زمین بدلایا جائیگا جو ہمیشہ باقی رہیگا تو کفار کا عذاب بھی ہمیشہ رہیگا۔ اور بعض نے جواب دیا کہ یہ عرب کے محاورہ پر ہو اور اللہ تعالیٰ نے عرب کے انکے محاورہ پر کلام فرمایا ہو چنانچہ عرب جب کسی چیز کا دوام بیان کرنا چاہتے ہیں تو کہتے ہیں ہو دائم مادامت السموات والارض۔ یہ ہمیشہ رہیگا دوام آسمان و زمین اور کہتے ہیں کہ الحق ما اختلف الليل والنهار حتی یبک ربکم انکے پیچھے باری باری آتے ہیں تب تک زندہ رہیں ہمیشہ تو قولہ مادامت السموات والارض سے صرف یہ مراد ہیں کہ ہمیشہ جیسا کہ انقطاع نہیں ہو اور یہی لفظ سے ماخوذ نہیں بلکہ انکے محاورہ سے سنبھلا ہیں اور بعض نے جواب دیا کہ اس سے مراد یہی آسمان و زمین دنیاوی ہو اور کلام سے مقصود اس آسمان و زمین کے باقی رہنے کی مدت ہو تو عوام جو محسوسات کے پابند ہیں ان دونوں کے باقی رہنے کی مدت بہت دراز جانتے ہیں پس خوفناک ہونا کہ ہونگے کہ زیر و شقی کی تکلیف کے ساتھ اسقدر دراز مدت تک عذاب سہنا ہوگا پھر اس عذاب کا دوام بتلادیا بقولہ۔ کہ لا ما شاء ربک۔ الا اسقدر کہ اللہ تعالیٰ چاہے یعنی یہ مدت دراز جس سے خوفناک ہوئے یہ تو تمہارے خیال میں آئی اور اسپر دراز یا مدت الہی میں ہو جسکی مقدار انہیں بتلانی لیکن دیگر آیات و احادیث سے معلوم ہو کہ وہ بے اتہار ہے۔ چنانچہ صحیح حدیث میں یہ مضمون وارد ہو کہ جب جنتی جنت میں اور دوزخی دوزخ میں داخل ہو جائینگے یعنی گنہگاروں اور رانی برادران اور اسے بھی شفاعت و خاصۃ رحمت الہی جہنم سے نکالکر جنت میں داخل کر دیئے جاوین گئے اور دوزخ میں کوئی بھلائی والا نہیں رہے گا سوائے اسی قوم کے جسپر عذاب قہری ہو تو اسوقت موت ایک سینڈ سے کی صورت لاکر جنت و دوزخ کے پنج میں ذبح کر دیا جائے گی اور پکار دیا جائیگا کہ اے اہل جنت ہمیشگی ہو اور کبھی موت نہ آوے گی اور اے دوزخیو ہمیشگی ہو اور کبھی موت نہ آوے گی۔ واضح ہو کہ اس تقریر پر یہ مشکل ضرور پیش آوے گی کہ لا حرف استنار اپنے معنی پر نہیں ہو کیونکہ اس تقریر کا خلاصہ یہ ہوا کہ جہنم و اے جہنم میں داخل ہوں گے تو مدت بقا آسمان و زمین تک مع اور زیادہ ہے اتنا مدت کے دہین رہیں گے اور لا حرف استنار ہو چاہیے تھا کہ دوام بقا آسمان و زمین سے کچھ مستثنیٰ کیا جاتا اور کم کیا جاتا۔ تو جواب یہ ہو کہ استنار منقطع ہو اور معنی میں صرف لا یعنی حرف عطف ہو یعنی لا یعنی لکن و سوائے وغیرہ ہو یعنی جہنم میں ہمیشہ رہیں گے جتنک آسمان و زمین ہیں لیکن اس سے زیادہ جتنک اللہ تعالیٰ چاہے یا سوائے اس مدت کے جتنک اللہ تعالیٰ چاہے اور معلوم ہو گیا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ہمیشہ اتنا مدت تک چاہا ہے۔ ایسا ہی شیخ مفسر سیوطی نے تاویل کو پسند کیا اور محل نے اسکی توضیح کی۔ واضح ہو کہ اس آیت کو مفسرین نے مانہ متشابہات کے قرار دیا اور طرح طرح کی تاویلیں کی ازاجملہ شیخ سیوطی نے اسی تاویل مذکورہ کو اظہر قرار دیا اور یہ اس بنا پر ہو کہ استنار مذکورہ خود سے ہو یعنی تا بقا آسمان و زمین خلود ہوگا سوائے زمانہ مدت کے جو اللہ تعالیٰ چاہے اور دیگر اہل علم نے استنار میں متعدد اقوال پر اختلاف کیا ہو اور مفسرین کو پسندیدہ معلوم ہوا کہ نایاب کتب عربیہ کی تلاش سے عموماً کلفت و درد کے جان تک علماء نے لکھا ہو اس سانفسیر میں ترجمہ کر دوں کہ متوسط درجہ کے اہل علم و ایمان محروم

نہ ہیں کیونکہ مقصود علم ہو خواہ کسی عبارت میں ہو پس میں کہتا ہوں کہ شیخ حافظ ابن کثیرؒ نے اپنی تفسیر میں لکھا کہ قولہ فاما الذین
 شقوا فنی النار الآية۔ ابن عباسؓ نے فرمایا کہ سینہ میں گھٹی ہوئی سانس تو زہر ہے اور زور سے مکر وہ آواز سے (مثل گدھے کے)
 باہر نکالنا وہ شہین ہے۔ قولہ خالد بن فیہا ادامت السموات والارض۔ ابن جریرؒ نے کہا کہ عرب کی عادت ہے کہ جب کسی چیز کا
 دوام ہمیشہ ہونا بیان کرتے ہیں تو کہتے ہیں کہ ہذا دائم بدوام السموات والارض یعنی آسمان و زمین کے دوام کی طرح یہ دائم ہے پس
 حق سبحانہ تعالیٰ نے ان سے ان کے عرف کے موافق خطاب فرمایا یعنی اس محاورہ سے وہ ضرور سمجھ لیں گے کہ دوزخیوں کے بدلے عذاب
 میں دوام مراد ہو اور حافظ نے کہا کہ میں کہتا ہوں کہ آسمان و زمین سے اس موجودہ کے سوائے دوسرے مراد ہو سکتا ہے جو کچھ اہل نہو
 اور ایسا آسمان و زمین اُخر وہی ہونا ضرور ہے چنانچہ مجاہدؒ نے ابن عباسؓ سے روایت کی کہ ہر جنت کی واسطے علیحدہ آسمان و زمین ہے
 رفادہ ابن ابی حاتم یعنی تو دوزخ کیلئے بھی علیحدہ ہو گا اور قولہ الا ما اشار ربک ان یک فعال لیسارید یہ قول ایسا ہے جیسے دوسرے
 مقام پر فرمایا۔ انما شواکم خالد بن فیہا الا ما اشار اللہ۔ یعنی اُنکے واسطے خلود ہو گا لیکن اسل استثنائیں علماء کے کسی اقوال مختلف ہیں
 جنکو شیخ ابن الجوزیؒ نے زاد المسیر میں نقل کیا ہے وہ ابن جریرؒ نے اپنی تفسیر میں کہا کہ میرے نزدیک مختار وہ قول ہے جو خالد بن مطلق
 وضحاہ و قتادہ و ابن سنان سے منقول ہے کہ یہ استثناء گنہگار مومنوں کی طرف راجع ہے۔ قال المشرع یعنی استثناء اہل جہنم سے
 ہے اور معنی یہ ہیں کہ خالد بن فیہا ادامت السموات والارض ہمیشہ جہنم میں ہیں گے یہ اشقیاء سب کے سب۔ الا ما اشار ربک۔
 سوائے ان بندوں کے جن کو اللہ تعالیٰ چاہے تو وہ ہمیشہ نہ رہیں گے بلکہ خارج کر کے جنت میں داخل کئے جاویں گے اور تو اترا
 اخبار سے صحیح ہوا کہ وہ گنہگار مومنین ہیں واضح ہو کہ اس صحت میں الا ما اشار ربک یعنی الامن اشار ہو گا کیونکہ من فی وی النقول کے لئے
 آتا ہے اور ما یعنی من دوسری جگہ مانند قولہ الا ما فذلک سلف وغیرہ میں بھی آیا ہے اور لکھا کہ بعض سلف سے اسکی تفسیر میں اقوال
 غریبہ بھی آئے ہیں اور قتادہ نے کہا کہ اللہ تعالیٰ اپنے کلام کے استثناء سے خوب آگاہ ہے پھر اہل جنت کی آیت میں جو استثناء ہے
 یعنی قولہ الا ما اشار ربک عطا غیر محمد و ذین کہا کہ مراد یہ ہے کہ اہل جنت کا دوام کچھ بذات خود و واجب نہیں ہے بلکہ اللہ تعالیٰ
 کی مشیت پر ہے اور ضحاہ و ابن سنان نے کہا کہ یہ گنہگار مومنوں کے حق میں ہے یعنی وہ ہمیشہ جنت میں نہیں تھے کیونکہ پہلے دوزخ
 میں تھے پھر نکال کر جنت میں آئے اقول خالد بن فیہا کہ یہ تفسیر میں نے حال مقدمہ قرار دیا یعنی ان کے حق میں خلود و مقدمہ ہے
 جبکہ داخل ہوں گے اسوقت سے خلود ہو فلیتأمل فیہ۔ پھر لکھا کہ اہل جنت کیساتھ قولہ عطا غیر محمد و ذین سے وہم دور کر دیا
 کہ یہ دوام کبھی منقطع نہ ہو گا جیسے دوزخیوں کا دوام اپنی مشیت پر رکھا ہوا و ظاہر کیا کہ عذاب اہل جہنم کا عدل و حکمت پر ہو لہذا فرمایا
 اِنَّ رَبَّكَ فَاعَلٰ لَمَّا يَكْبُرُ يَدٌ۔ بشیرہ تیرا رب جو چاہے اسکو کرنے پر خوب قادر ہے پھر صحیحین کی حدیث دوام خلود اور ذبح موت
 کی ذکر فرمائی اور تلخیص کلام بیضاوی و معالم و سراج و جلالین و کبیر وغیرہ اس مقام پر یہ ہے کہ قولہ خالد بن فیہا ادامت السموات
 والارض۔ فیہا ادامت السموات کی واسطے نہیں ہے کہ اہل دوزخ کا دوام عذاب اہل دوزخ کے دوام سے مربوط ہے کیونکہ
 نصوص قرآن و حدیث سے صاف ظاہر ہے کہ انکے عذاب کا دوام ہے اور ان دوزخ کا دوام منقطع ہو گا بلکہ یہ عبارت اُنکے
 دوام عذاب ہے اور یہ کثرت درازی عذاب کا بیان ہے اس عبارت کیساتھ جو عرب ایسے موقع پر بولا کرتے تھے برہیل تیشیل۔
 اور اگر یہ قیام کی دوام عذاب سے ارتباط رکھتے بھی ہوتی تب بھی یہ لازم نہیں آتا کہ ان دوزخ کے زوال سے ان کے عذاب کا زوال

لکھ دوام عذاب
 بیان ہوا کہ
 اس کا دوام
 رہیں گے

ہو جاوے یا عذاب کے دوام سے ان دونوں کا دوام لازم آوے ہاں فہوم ہو سکتا ہے کیونکہ دوام عذاب کیلئے ان دونوں کا دوام گویا لازم ہے لیکن یہ محقق ہو چکا ہے کہ جہاں صریح نص سے کوئی اثبات ہو جاوے تو کوئی مفہوم اس کے برخلاف اثبات کیلئے مقابل نہیں ہو سکتا کیونکہ مفہوم صریح مقدم ہوا اس کے سامنے مفہوم کا اعتبار نہیں ہے۔ اقول اگر مادامت السموات والارض کو ان کے عذاب سے مربوط کہا جائے تب بھی دونوں کے زوال سے عذاب کا زوال لازم نہیں ہوا کیونکہ یہ قید کچھ ان کی مقدار عذاب یا نفس عذاب کیلئے شرط نہیں اور نہ لازم ہے کہ قوت شرط یا زوال لازم سے مشروط و لازم کا وجود نہ رہے بلکہ صرف اس قدر ظاہر ہو کہ عذاب اس وقت تک متواتر ہوگا جب تک دوام آسمان و زمین ہو اور فہوم یہ ہے کہ شاید ان دونوں کا بھی دوام ہو لیکن نصوص صریح سے دوام عذاب ہمیشہ کیلئے ثابت اور زوال دوام ان دونوں کا ثابت ہو تو یہی ثبوت مقدم ہوگا اور معنی یہ مفہوم ہوئے کہ ان دونوں کے برابر باقی رہنے تک عذاب ہوگا مگر انحصار نہیں کہ جہنم ہوگا کیونکہ جائز ہے کہ ان کے بعد باقی رہے فافہوم لیکن مستقیم کہتا ہے کہ ارتباط کیلئے ہونا منظور ہے یہ کیونکہ جہنم میں حاصل ہونے والے وقت ان دونوں کا دوام تو درکنار نفس وجود ہی باقی نہ ہوگا فلینا مل فیہ پھر ضیاء وی وغیرہ نے ذکر کیا کہ بعض نے کہا کہ آخرت کے سموات والارض مراد ہیں بدلیل فیہ لہ یوم تبدل الارض غیر الارض الا یہ اور ان کا وجود ہمیشہ کیلئے ہے۔ پھر لکھا کہ یہ قول قابل نظر ہوا اس لئے کہ اس صورت میں ایسی چیزیں تشبیہ ہوں جس کو اکثر مخلوق نہیں پہچانتے ہیں نہ ان کا وجود اور نہ دوام اور جہم بچاتا ہے وہ ان کا دوام اس وجہ سے بچاتا ہے کہ ثواب جنت و عقاب و زرخ دائمی ہو تو تشبیہ سے فائدہ نہ ہوگا۔ قولہ الا ما شمار بہک۔ خلود سے استثناء ہے کیونکہ گنہگار اور حدین و زرخ میں ہمیشہ نہیں رہیں گے بلکہ نکالے جا دیں گے اور استثناء جمع ہونے کیلئے اس قدر کافی ہے کہ ہر ایک کیلئے جو حکم زائل کرنا مقصود ہو وہ اگر اس کے بعض سے زائل ہو جاوے تو کافی ہے کیونکہ یہ صحیح ہو گیا کہ سب خلود فی النار میں نہیں رہے اور اما الذین سعدوا میں جو استثناء ہے وہ ان میں بھی ای گنہگار محدودین مراد ہیں کیونکہ جنت میں اس وقت تک ہونگے جب تک عذاب کیلئے و زرخ میں ہیں اور یہ لوگ اگرچہ اوجہ گناہ کے شقی ہیں لیکن ایمان کی وجہ سے سعید ہیں اگر اس پر اعتراض ہو کہ مثنیٰ و سید و قسموں میں تقسیم صحیح نہ ہوئی کیونکہ ایک قسم کی صفت دوسری قسم میں نہ ہونا شرط ہے تو جواب یہ ہے کہ یہ بات اس وقت ملحوظ ہوتی ہے کہ جب تقسیم اس راہ سے ہو کہ دونوں قسموں میں ہر طرح بالکل جدا ہی ہو یا جمع نہ ہو سکیں اور یہاں تو یہ مراد ہے کہ شیخ خشوع کے لوگ سعادت و شقاوت کی حالت سے باہر نہ ہوں گے اور ایسی صورت میں ہو سکتا ہے کہ ایک ہی شخص میں دونوں صفتیں دو لحاظ سے مجتمع ہوں مثلاً ایمان کی راہ سے سعید ہو اور گناہوں کے اعمال سے شقی ہو یا ایمان استثناء دہرین میں ہو کہ اہل جہنم میں ہر یوم وغیرہ کی طرف عذاب کیلئے باہر نکالے جائیں گے اور ہر طرح اہل جنت بھی کہیں زیادہ انعام مانند دیدار الہی سبحانہ کے اعلیٰ درجہ پر جا دیں گے اور حتمال ہے کہ استثناء اہل حکم سے ہو اس قدر مدت کہ حساب کے لئے خارج رہیں یا دنیا کی زندگی بھر یا برزخ کی مدت تک بشرطیکہ حکم مذکور اسی وز قیامت کی ساتھ مقید نہ ہو بلکہ مطلقا لیا جاوے اور اس تاویل پر خلود و سبب استثناء ممکن ہے اور بعض نے کہا کہ زیر و شریعت سے استثناء ہے اور بعض نے کہا کہ الا حرف استثناء معنی لکن سوائے ہے اور بعض نے کہا کہ سوائے اس مدت کے جو تیرا رہا اس سے زیادہ چاہے جس کی کوئی حد مقرر نہیں ہو اقول پہلے مذکور ہوا کہ اسی خبر کے تاویل کے قریب شیخ مفسر سبوطی نے غتا قرار دیا ہے چونکہ اس مقام کے اقوال کو مؤلف فتح البیان نے زیادہ کوشش سے جمع کر دیا ہے اور ان میں اس کے ترجمہ پر لکھا کہ تاہوں اور جب قدر میں سے ذکر کے ہیں ان میں اختصار کر دیا اور جو چھ لکھا ہوگا بلغۃ اقول علیحدہ کر دیا ہے مؤلف ہمیشہ لکھتا ہے کہ اس استثناء میں اہل العلم کے چند اختلافی اقوال ہیں الاول یہ استثناء قولہ فی النار سے ہے یعنی استثناء تو دوزخ میں

ہوں گے باستثنائ مشیت الہی کے کسی قوم سے دوزخ میں داخل کرنے میں تاخیر فرمائے کسی مدت تک۔ یہ تاویل حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے منقول ہے اقول یہ بھی ہوگا کہ اصل حکم عقیدہ بروز قیامت نہ تو موقف حساب یا مدت دنیا یا بروز تک مشیت الہی تاخیر ہوگی۔ الثانی خالید بن سنانی منہ اور اشارہ منی من اشارہ اور مراد گنگا جو حد میں یہ قنادہ و ضحاک ابوسان وغیرہم سے مروی ہے۔ اقول یہی ابن الجوزی وابن جریر نے اختیار کیا کیونکہ تواتر احادیث سے قطعاً ثابت ہے کہ اہل التوحید ہمیشہ دوزخ میں نہیں آئیں اگرچہ ماضی ہوں۔ الثالث استثنائ از فیروہ شہیق ہو یعنی سوائے اسکے جو نوع عذاب لگے لئے اللہ تعالیٰ چاہے اسکو اہل الانبیاء نے کہا ہے (الربیع معنی یہ ہیں کہ تا دوام آسمان زمین مرغیے گزشتہ مدت الہی کہ ان کو آگ کھا جائے پھر نئے سرے سے پیدا ہوں۔ یہ ابن جود سے روایت کیا جاتا ہے اقول یہ تقدیر موت کی زیادت ہے جو فیروہ قطعی حجت کے قبول نہ ہوگی حالانکہ بیان اسکے برخلاف منصوص ہے مثلاً حدیث ذبح الموت جو اوپر گذری اور صریح آیات جنہیں عدم موت مذکور ہے۔ الخامس لا یعنی لکن سوائے ہے استثنائ منقطع ہے گو یا جن مانہ کو عوب نہایت دراز سمجھتے کہ اس سے بڑھ کر نہیں جانتے تھے وہ خلود کے واسطے ذکر کر کے پھر غیر تناسی کو اپنی مشیت پر زیادہ کیا یہ قول زجاج نے حکایت کیا اقول یہی شیخ مفیر سیوطی نے ظاہر اختیار کیا ہے۔ السادس قرار اہل الانبیاء ابن جود ابن قتیبہ سے مروی ہے کہ آیت میں صرف استثنائ مشیت پر ہے اور ممکن ہے مشیت نہ ہو تو دوام خلود ہو۔ اس قول کو زجاج نے بھی نقل کیا اقول یہ بعض سلف سے بھی منقول ہے کہ مدینہ میں دوسری آیات سے عدم مشیت ظاہر ہو گئی اسباب اشارہ ربک یعنی مقدار موقف حساب بروز وغیرہ حکاہ از زجاج ایضاً۔ اقول یہ وہی اصل حکم ہے استثنائ بنا بر دہ بدل ہو اسکو مستقل قول قرار دینا دہم ہے۔ الثامن الا اشارہ ربک مگر وہ کہ جو چاہے تیرا پروردگار یعنی زیادتی عذاب کی اہل جہنم کے لئے اور ایسی ہی زیادتی نعمت کی اہل جنت کے لئے حکاہ از زجاج اور اسی کو حکیم ترمذی نے اختیار کیا۔ اقول غیر متوجہ ہو مگر تاویل لا یعنی لکن سوائے و حرف عطف تو یہ مستقل قول نہ ہوا۔ التاسع لا یعنی واو ہے بقول زجاج اور ملکی نے کہا کہ یہ قول بصریوں کے نزدیک بعید ہے اقول حرف لا یعنی عطف کے تحت میں یہ قول بھی ہے۔ العاشر حرف لا یعنی کاف ہے جیسے قولہ تعالیٰ الا ما قد سلف۔ اسے کہا قد سلف میں ہو پس معنی کہا اشارہ ربک ہوئے اقول اس صورت میں آسمان زمین کا دوام بھی ہوگا کہ افروزی آسمان زمین ہوا جائے لیکن اس صورت میں وہ وارد ہوگا جو فیروہ دہنے کہا کہ افروزی آسمان زمین سے تشبیہ قلیل النفع ہو جبکہ اکثر لوگ اسکو جانتے نہیں ہیں اور مستحسن کہتا ہے کہ جواب یہ ہو سکتا ہے کہ دوام آسمان و زمین جسوس کے عربی قائل تھے یا ان کے عصبہ میں یہ بخلاف عقیدہ دوام ہوتا تھا تو دوام اس سے مراد ہوا لیکن چونکہ واقعہ میں انکا دوام نہ تھا اسواسطے کہا قد اشارہ ربک بڑھا دیا جس سے دوام تحقیقی ہو گیا تا فہم فائدہ تو جیسے بی بی قتیق واللہ تعالیٰ اعلم الخاوی عشرین عظیم نے کہا کہ یہ استثنائ بہر لایسے استثنائ استثنائ ہے جو جن کے کف کی اشارت سے تاکید فرمائی ہو پس یہ کلام بہر لایسے قولہ اللہ عزوجل بعد الخاوی اشارہ ربک انہیں الایۃ اور اسی کے اشارہ ابو عبیدہ سے مروی ہے اور اس صورت میں استثنائ مذکور کے مستقل یا منقطع ہونے کی کچھ ضرورت ہوتی نہیں ہے اقول یہ کلام طبعیہ کلام کے نزدیک ایک وقت رکھتا ہے واللہ تعالیٰ اعلم۔ مؤلف نے لکھا کہ شیخ شوکانی جو اللہ سے ان اقوال کو روایہ سے نقل مع سوال ہے اس کے ایک مستقل بیان میں جمع کیا ہے پھر شیخ مفیر سیوطی جو اللہ کا قول نقل کیا اور اصل سے اسکا حاصل بیان کیا جو اوپر مذکور ہو چکا ہے اور اصل نے اشارہ کیا کہ یہاں مفسرین نے تفسیر دی جو بیان سکھتے ہیں اور لکھا کہ ابن جریر کی جیسے دو تاویل قرار دے لکھا کہ ابن جریر نے کہا کہ آیات و احادیث دلیل صریح ہیں کہ ہم جن کا عذاب بیان کیا ہے وہ درجہ کلام اس کے فائدہ معنی کا شہرہ پیدا کیا ہے

اسکی تاویل واجب ہو ازجملہ قولہ تعالیٰ خالین فیہا وامت السموات والارض الا اشار ربک ان ربک فعال لما یبد چنانچہ اس سے ظاہر یہ ہو کہ اہل شقاوت کے عذاب کی مدت بقائے آسمان زمین کے برابر ہو الا اس قدر کہ اللہ تعالیٰ چاہے کہ زمین اُنکو اس قدر مدت خلود نہ ہوگا اور علماء نے اسکو قریب میں جہ سے تاویل فرمایا ہو جملہ ان وجوہ کے بعض اس جانب اچھین کہ دوام آسمان و زمین کی مدت سے مقید کر لے میں کیا نادمہ ہو اور بعض کامرچ حکمت استثناء ہو پس قسم اول میں سے یہ تاویل ہو کہ آسمان سے آسمان جنت و زمین سے جنت کی زمین مراد ہو کیونکہ سارہر وہ چیز جو تیرے اوپر سائبان ہو اور زمین وہ چیز تیرا استقرار ہو اور بدین معنی جنت و دوزخ کا آسمان و زمین ہونا اقطعی ہو کسی پر پوشیدہ نہیں ہو پس ہماری اس تفسیر سے جو بعض نے اسین اعتراض کیا تھا کہ خرو آسمان و زمین پر محمول کرنا آیت کے سموات وارض کا اسوجہ سے نہیں جائز ہو کہ غا طین کو اسکا علم نہیں ہو وہ دفع ہو گیا۔ قال الترمذی اعتراض میں نے بیضادی سے اوپر نقل کیا ہو اور ابن حجر کا یہ زعم کہ اعتراض دفع ہو گیا مجرد ادعا ہو میرے نزدیک اعتراض دفع نہیں ہوتا کیونکہ غا طین اگر جنت و دوزخ کے بدوہ مذکور قائل ہوں تو اخبار غیب پر ایمان کے طور پر ہوگا حالانکہ وہ آخرت کے منکرین فلیتامل فیہ پھر شیخ ابن حجر نے اس لفظ سے دوام ابدی بطریق محاورہ عرب کے تاویل ذکر فرمائی پھر لکھا کہ ابن عباسؓ سے روایت ہو کہ تمام مخلوقات کی اصل نور عرش سے ہو اور آسمان و زمین آخرت میں اُسی نور کی طرف پھیر دیے جائیں گے جس سے دونوں مخلوق ہوئے تھے اور وہ دونوں نور عرش سے دائمی ابدی ہوں گے۔ پھر لکھا کہ اس جواب کی ضرورت اس بنا پر ہو کہ دوام سموات وارض کی قید سے مفہوم ہوتا ہو کہ دوزخی و دوزخ میں انھیں دونوں کے دوام تک باقی رہیں گے اور بعض نے اسکو منع کیا ہے آخر اذکر قول مانع اس سے شیخ مفسر بیضادیؒ ہیں اور میں نے انکی تقریر اور پھر لکھی ہو پھر ابن حجر نے لکھا کہ اگر کہا جائے کہ جب انکا عذاب اُٹھی ہوگا خواہ دونوں باقی رہیں یا زائل ہو جائیں تو پھر اس تقلید سے کیا نادمہ ہو تو جواب یہ کہ زمین ہلکتا زمین بہت بڑے فوائد میں ازجملہ یہ ہو کہ غا طین کو دوام آسمان و زمین تک بقائے عذاب ہو کہ ایک نہ طویل دراز ہو کہ وہم کو احاطہ کرنا دشوار ہو قول بلکہ جب بے لوگ و دوام آسمان و زمین سے ابدی قیام سمجھتے تھے تو عجز متناہی زمانہ تک خلود عذاب توکیل کا مقصود حاصل ہو اور لکھا کہ باقی یہ بات کہ آیا اس عذاب کی کوئی حد مقرر ہو کہ وہاں منقطع ہو جائیگا یا نہیں تو یہ بات دوسری دیلوں سے حاصل ہوتی ہو یعنی ان آیات میں جن میں مذکور ہو کہ کبھی جہنم سے نہ چھوٹیں گے ہمیشہ اسی میں رہیں گے اور قسم دوم تاویل میں سے ایک وجہ یہ ہو کہ فیہا سے استثناء ہو یعنی برابر اسی میں رہیں گے سوائے ان مقامات کے جہاں مشیت الہی انواع عذاب کے لئے نکلے جائیں جیسے زہر و شرب جیم وغیرہ پھر اسی میں پس کر دیے جائیں گے اور لکھا کہ یا لفظ ناجہنی من وی عقل کے واسطے لیا جاوے مثل قولہ اُنکو اما طاب لکم من النساء اسے من طاب پس یہ گنہگار مومنوں کا استثناء ہوگا خواہ متصل قرار دیا جاوے جبکہ شقوا میں یہ لوگ بھی شامل ہوں یعنی گنہگار مومنین کو بھی شقوا کا لفظ شامل ہووے جو الذین شقوا سے معلوم ہے یا استثناء منقطع ہو جبکہ اہل شقاوت میں اُنکا شمول نہ لیا جاوے اور یہی اظہر ہو یا حرف الایہنی سولے لیا جاوے اور یہاں کچھ اور تاویلیں بھی باقی رہیں جن کے بیان سے میں عرض کرتا ہوں کیونکہ تاویلات بعیدہ ہیں اگر کہا جائے کہ یہ طریقہ تاویل کا اسی یقین پر ہو کہ جہنم سے کبھی اُنکو نکلنا میسر نہ ہوگا حالانکہ عبد اللہ بن عمرؓ سے روایت ہو کہ لیا تین علی جہنم یوم تصفون فیہا البواہر البیس فیہا احد و ذلک بعد ما یلقون فیہا احتباب۔ رواہ الامام احمد۔ جہنم پر ایسا دامنہ آدیگا کہ اسکے دروازے مصفوق کر لئے جائیں گے اس میں کوئی آدمی نہ ہوگا اور یہ کئی احتباب ان کے جہنم میں پڑے رہیں گے بعد

ہوگا۔ اسکو امام احمد نے مسند میں روایت کیا ہے۔ تو اس سے معلوم ہوتا ہے کہ جہنم میں شقیہ کو دوام خلود نہ ہوگا پھر قولہ الاما شاربک کی تاویل کی ضرورت نہیں ہے تو جواب یہ ہے کہ اس روایت میں بعض اوی ثقہ نہیں ہو اور اسکی نسبت ثابت ہو کہ وہ بہت بھڑٹ بولا ہے تو جب اس کا ثبوت نہ ہو تو کالعدم ہوا لہذا تاویل واجب ہوئی۔ ان یہ بات البتہ ہے کہ جو قول عبداللہ بن عمرو بن العاص سے مروی ہو اور اسی کی علامت حضرت ابن مسعود و ابو ہریرہ سے نقل کیا ہے اور شیخ الاسلام ابن تیمیہ نے کہا کہ یہی قول عمر بن الخطاب و ابن عباس ابن مسعود و ابو ہریرہ و انس بن مالک رضی اللہ عنہم کا ہے اور اسی طرک حسن بصری و حماد بن سلمہ کے ہیں اور یہی قول علی بن ابی طلحہ و ابوالہی و ایک جماعت تابعین مفسرین کا ہے انتہی کلاسہ لیکن حسن بصری سے جو نقل کیا وہ دیگر علماء کی نقل سے رد ہوا جاتا ہے کیونکہ ثابت ہے کہ کہہ کہ میں نے حسن سے اٹھا ہوا قولہ پوچھا تو انھوں نے اس سے انکار کیا اور ظاہر ہے کہ جن علماء و صحابہ رضی اللہ عنہم سے یہ قولہ نقل کیا ہے ان سے درحقیقت کچھ روایت صحیح نہیں ہو اور اگر ہم تسلیم بھی کر لیں تو اس کے معنی وہ ہوں گے جو علماء نے بیان کئے کہ اس میں کوئی جہنی نہ ہوگا یعنی گنہگار مومنوں میں سے کوئی نہ ہوگا اور رہے کافروں کے ٹھکانے تو وہ خوب بھرے ہوں گے وہ اس میں سے کبھی خارج نہ ہوں گے جیسا کہ بہت سی آیات میں مذکور ہے۔ اقول حاصل طریقہ تاویل یہ بیان یہ ہے کہ قولہ لیس فیہا احد عام ہے اسکو مخصوص قطعیہ خلود کفار سے مخصوص کیا تو معنی یہ ہوئے کہ لیس فیہا احد من عصاة المؤمنین۔ اس میں گنہگار مومنوں سے کوئی نہ ہوگا۔ اور صفت الاولیاء کا فائدہ یہ ہے کہ جب تک گنہگار مومن کوئی رہیگا اسوقت تک ابواب مسدود نہ ہوں گے اور یہ تاویل قریب اسکے ہے جو طویل حدیث شفاعت مرویہ صحیحین وغیرہ میں آخر میں مذکور ہے کہ جب جنت میں ذرہ برابر خیر والا بھی کوئی نہیں ہیگا تو اللہ تعالیٰ ایک مٹھی یا دو مٹھی اپنی قدرت و شان کے لائق مٹھی سے اہل دوزخ سے نکال لے گا جو عقار الرحمن کہلا دیں گے تو علماء نے کہا کہ خیر سے ایمان مراد نہیں بلکہ عمل مراد ہے یعنی ایسے ہوں گے جنھوں نے کوئی ٹھیک نہیں کی ہے مگر نفس ایمان ان میں تھا اور مستحکم نے اسکو تاویل اسوجہ سے قرار دیا کہ سیاق میں ذرہ برابر ایمان والے کے نکال لینے کا حکم بدوین شفاعت کے محض فضل سے ہو چکا ہے تو بشرہ یہ ہوتا تھا کہ اب کوئی ایسا نہیں ہے کہ میں ذرہ برابر بھی ایمان ہو تو محض کافر کی نجات ظاہر ہوتی ہے حالانکہ کفر پر نجات نہ ہونا قطعی آیات سے ثابت ہے لہذا کہا گیا کہ مراد ایمان سے عمل خیر ہے کافی قولہ تعالیٰ ما کان اللہ یضیع ایمانکم۔ اور مراد ناز بجانب غیر القلب ہے۔ فانتم پھر ابن جریر نے کہا کہ رازی کی تفسیر کبیر میں ہے کہ ایک قوم کا قول ہے کہ کافروں کے عذاب کی ایک انتہا ہے جہاں منقطع ہو جائے گا اور استدلال اُنکا اسی آیت سے ہے اور قولہ تعالیٰ لا بشین فیہا احقاباً۔ سے ہے اور بدین دلیل کہ ظالم کی معصیت متناہی ہے تو اس پر غیر متناہی عذاب ہونا ظلم ہوگا انتہی اور اسکا جواب ابن جریر نے یہ دیا کہ احقاباً سے استدلال اسکے متناہی ہونے پر صحیح نہیں اور نہ اس آیت سے صحیح ہے کیونکہ پہلے معلوم ہو چکا کہ عرب ایسے استعمال میں دوام ابدی مراد لینے میں انول ہاں لیکن استثناء الاما شاربک سے استدلال ہے نہ بقولہ ماد است السموات والارض۔ لیکن چونکہ اس میں احتمالات پیدا ہو گئے ہیں اس سے البتہ استدلال کسی قطعی بات کیلئے صحیح نہ رہا۔ پھر دلیل عقلی ظلم کا جواب دیا کہ ظلم کچھ نہیں ہے اس واسطے کہ کافر کو دوام زندگی بھر ہی عزم تھا کہ کفر پر جاری ہے تو اس کے عوض آخری زندگی بھر عذاب ہے یا جا بجا حالانکہ وہ زندگی دائمی ہو پس عذاب الہم ہوا تو دائمی ظلم کے موافق دائمی عذاب ہوا باوجودیکہ اسکو آخری زندگی دائمی و عذاب آگاہ کر دیا گیا تھا و ہذا احمدہ المسترحم۔ لیکن اس میں تردد ہنوز مثل عقلی دلیلوں کے باقی ہے اور وہ یہ ہے کہ ظلم کا فساد اسکی زندگی بھر عذاب اور یہ مقدار متناہی ہے۔ اور ابن جریر نے کہا کہ کافر کو کفر پر عزم تھا ما دامیکہ زندہ ہے تو جزا و سزا ایک دوسرے کے موافق دائمی ہوئی اور اس پر تردد مذکور زیادہ جاری ہے

اور بہ طرح مقررہ جم نے تقریر میں تفسیر کر دیا اسکے موافق رہے تردد ہو سکتا ہے کہ جب ایک شخص کے واسطے موت کی دونوں طرف دوزخ و جہنم مقرر ہوئیں اور بتلایا گیا کہ دنیا وی فانی ہو اور آخری باقی ہے تو اسے خود باقی زندگی بھر عذاب کو اختیار کیا اسی واسطے اللہ تعالیٰ نے فرمایا واکتاف معذبین حتیٰ یبعث رسولاً یعنی جب تک رسول کے واسطے سے کسی قوم کو آگاہ نہیں کیا گیا ان پر عذاب نہ ہوگا اگر آگاہ نہ ہوئے ہوں اور ہمیشہ جو راہ فخرت کا ہے یعنی ایک رسول کے بعد دوسرے رسول تک شریعت ایسے تغیر ہوئے کہ اس سے آگاہی و اطمینان نہیں ہو سکتا جیسے حضرت موسیٰ سے پہلے یا حضرت عیسیٰ اور حضرت خاتم المرسلین صلوات اللہ علیہم اجمعین کے پنج میں تھا لہذا جب فرعون نے موسیٰ سے پوچھا کہ بال بال القرون الاولى - تو اس کا جواب نہیں دیا بلکہ فرمایا علیہا عند ربی فی کتاب پس جہان تک نصوص وارد ہیں بندہ دہان تک اعتقاد رکھتا ہے اور اس کے علم الہی محیط ہو رہی اپنی مخلوق کا دانا ہو لہذا بعض سلف نے کہا کہ کوئی کسی مخلوق کو جنت یا دوزخ میں نہیں اتار سکتا اور خود اللہ تعالیٰ اپنی مخلوق کا دانا ہے جیسا کہ قولہ تعالیٰ خالدین فیہا الا ما اشار اللہ کی تفسیر میں سابق میں مذکور ہوا ہے پھر شیخ ابن حجر نے لکھا کہ واضح ہو کہ اہل جنت کی واسطے دوسری آیت میں ایسا ہی استثنا مذکور ہے اور دہان بالا جماع یہ مراد نہیں ہے کہ ان کے غلود میں حق و نام نہ ہوگا بلکہ کبھی استثناء ہوگا اور خود اللہ تعالیٰ نے دوام کی تخصیص فرمائی بقولہ عطاء غیر مجزؤذ یعنی ایسی عطا کہ کبھی منقطع نہ ہوگی تو یہی دلیل بیان مذکور ہوئی اسی نظیر پر دہان تاویل ہوگی اور جبکہ تاہم بنی من ہو تو مراد گنہگار مومنین اہل عراف ہوں گے جو ہر روز جنت میں داخل نہیں ہوئے لیکن داخل ہونے کی طبع رکھتے ہیں۔ اقول دوسری آیت جو اہل جنت کے حق میں ہے جبکہ ہمیں بالا جماع استثناء سے ظاہر مراد نہیں ہے تو یہی سبب ہے کہ اس آیت میں جو دوزخوں کے حکم میں ہے یہ ظاہر جو عموماً سمجھ میں آتا دلفاف دیگر نصوص قطعاً مراد نہ ہوئے پس جب ظاہر معنی مقصود نہ ہوتا معلوم ہو گیا تو جملہ نصوص کے متوافق و متضاد معنی پر بقاعدہ زبان عربی محمول کیا جائے گا اور یہ ویسی ہی تاویل ہیں جو اوپر مذکور ہوئیں۔ پھر شیخ نے لکھا کہ ابن زید نے فرمایا کہ اہل جنت کی آیت میں الا ما اشار ربک فرمایا اور اس شیت سے ہم کو آگاہ کر دیا کہ جو کچھ مراد ہو غلود و دوام سے استثناء نہیں ہو چکا پھر صریح فرمایا عطاء غیر مجزؤذ یعنی غیر منقطع لہٰذا اس نعمت کا انقطاع نہ ہوگا اور جو اہل دوزخ کے حق میں ایسا ہی استثنا کیا تو اس شیت سے ہم کو آگاہ نہیں فرمایا کہ ان کے حق میں کیا جا رہا ہے انتہی کلام مولف نے کہا کہ شیخ ابن تیمیہ نے جو آثار نقل کیے ہیں ان کا ثبوت ہے اور اسکو شیخ ابن القیم نے حادی الارواح الی بلاد الافراح میں بتوضیح بیان کیا ہے ابو الشیخ نے قتادہ سے روایت کی کہ ان نصوص نے یہ آیت پڑھ کر کہا کہ ہم سے حضرت انس بن مالک نے حدیث بیان فرمائی کہ آنحضرت نے فرمایا کہ ایک قوم دوزخ سے نکالی جاوے گی اور کہا کہ ہمارا وہ قول نہیں ہے جو اہل ہرور یعنی خارجی کہتے ہیں کہ جو کوئی جہنم میں گیا پھر وہاں سے نہیں نکلے گا اقول یہی کلمات میں مختصر کا قول ہے حضرت جابر سے روایت ہے کہ آنحضرت نے یہ آیت پڑھ کر فرمایا کہ اگر اللہ تعالیٰ چاہے کہ ان لوگوں میں سے جو شقی ہوئے ہیں انکو دوزخ سے نکالے تو کر سکتا ہے رواہ ابن مردویہ اقول یہ کلام ایسا واقع ہونے کیلئے دلیل نہیں ہے بلکہ قولہ تعالیٰ ان یک فعال لیا یرید کی تفسیر ہے خالد بن معدان نے آیت کی تفسیر میں کہا کہ یہ اہل توحید اہل القبلہ کی واسطے ہے یعنی گنہگار مومنین پیشیت الہی جہنم سے نکالے جا دیں گے جبکہ مشرک ہوں۔ جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ یا ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ یہ آیت تمام قرآن میں جہان خالد بن فیما آیا ہو فیصلہ کرتی ہے یعنی ہر غلود پر وار د ہے ابن عباس سے مروی ہے کہ قولہ تعالیٰ الا ما اشار ربک میں کہا کہ پھر پروردگار کی شیت معلوم ہوئی کہ دوزخی ہمیشہ دوزخ میں رہیں اور جنتی ہمیشہ جنت میں رہیں اور ابن عباس سے یہ بھی مروی ہے کہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے النار سے استثناء کیا کہ ان کو باکھل نہ کھائے

سدری نے آیت میں کہا کہ پھر اسکے بعد مشیت الہی کا علم آیا جس سے معلوم ہو گیا چنانچہ مدینہ میں نازل ہوا تو ان الذین کفروا وظلموا
 لم یکن یسئلونکم ولایہن یمم طریقا الا یہ پس دوزخیوں کی نجات کی امید جاتی رہی اور انکے لئے ہمیشہ کی غلو کا حکم واجب ہو گیا اور قولہ
 اما الذین سعدوا الا انہم مدینہ میں نازل ہوا بقولہ والذین آمنوا وعملوا الصالحات سند ظلم الی قولہ ظلموا ظلیلا پس انکے لئے
 ہمیشہ غلو واجب ہو گیا اور البصرہ سے روایت ہے کہ پورا قرآن اس آیت پر مشتمل ہوتا ہے یعنی قولہ ان ربک فعال لایرید تیرا رب
 جو چاہتا ہے کرتا ہے اور منادی کبیر علی الجا مع الصغیر میں لکھا کہ یہ جو ہم نے ذکر کیا کہ جہنم میں کفار کا عذاب الہی ابدی ہو اسی پر آیا و اخبار
 و آثار دلالت کرتے ہیں اور جو امت سلف و خلف اسی پر یقین کئے ہوئے ہیں اور اسکے سوائے بھی کچھ اقوال منقول ہیں جنکی تاویل میں واجب ہے
 ازجملہ شیخ محی الدین بن العربی کا قول ہے کہ دوزخی مدت تک دوزخ میں عذاب پاویں گے پھر ان پر انقلاب ہو گا اور انکے لئے ایک تشبیہی طبیعت
 رہ جائیگی جس سے ان کو ایک طرح کی لذت حاصل ہوگی کیونکہ وہ انکی طبیعت کی واسطے موافق ہوگی اور خلف و عید کا شبہ وار نہیں ہوتا کیونکہ
 شتا تو وعدہ کی چائی میں ہر وعدہ العام کا اللہ تعالیٰ نے فرمایا اسکو پورا کرے میں اسکی شان کی واسطے حمد و ثنا ہر اور عید یعنی عذاب و سزا کا
 وعدہ پورا کر دینا شتا نہیں بلکہ سراسر تجا و ذکرنا شتا ہر چنانچہ فرمایا فلا تسببن اللہ خلف وعدہ رسولہ اور یہ نہیں فرمایا خلف وعدہ بلکہ فرمایا
 ہے و نتجاوز عن سبائتہم ہا وجودیکہ ان کو اس فعل پر وعید فرمائی تھی اور حضرت اسمعیل کو فرمایا انہ کان ہادق الوعد یعنی وعید کے صدق
 میں تعریف نہیں فرمائی اور دوسرے مقام پر شیخ نے لکھا کہ دوزخی جہاں میں داخل کئے جاویں گے تو برابر خونناک منتظر ہوں گے کہ شاید ہمیں سے
 نکالے جا دیں پھر جب جہنم کے دروازے بند کر دئے جا دیں گے تو مطمئن ہو جا دیں گے کیونکہ جہنم انکی طبیعت کے موافق پیدا کی گئی ہے اسی حال
 المتسرح حضرت ابن عمر اور ابن مسعود رضی اللہ عنہما کے اثر میں اس تاویل کو دخل ہے کہ جب تک کوئی موجد نامی حتیٰ کہ جس نے کوئی نیکی کبھی نہیں کی
 ہے جہنم میں ہو گا اسوقت تک اس کے دروازے بند نہ ہونگے پس مسدود اسوقت ہوں گے کہ اس میں کوئی نہ ہو یعنی موجد کوئی نہ ہو۔ اور
 واضح ہو کہ تفسیر بن العربی اسوقت موجود ہے اس میں یہ عبارت جو منادی میں ہے مذکور نہیں ہے۔ ظاہر شیخ کی دوسری کتابوں سے نقل کی گئی ہے
 اور مناسب مقام ہے کہ شیخ کا قول انکی تفسیر سے بھی اس مقام پر ترجمہ کر دوں۔ قولہ تعالیٰ فیہم شقی وسعید منکر نبوت و تعظیم کا ذکر کیا
 تو ازلی ابدی سعید و شقی کو بیان فرمایا اور جب تقسیم تفصیلی میں انکا حال بیان کیا یعنی بقولہ فاما الذین شفقوا تو اس میں سے شقی کے ہمیشہ دوزخ میں
 رہنے سے اور سعید کے جنت میں رہنے سے استثناء کیا بقولہ الا انما اشار ربک کیونکہ جنت و دوزخ سے مقصود ہے محروم ہو کر بیخ و الم پانا اور حصول مراد
 سے لذت اٹھانا پس دونوں میں استثناء کرنے سے غرض ہے کہ جہنمی تو اس بیخ و الم سے بڑھ کر غم میں پڑیگا یعنی صفات کے حجاب میں ہو کر قلب کی
 آگ سے جلے گا اور افعال کے حجاب خشم و مطرد ہونے اور قلت دماغت میں پڑیگا اور روح کی سوزش سے پردہ و لعنت و قہر میں گرفتار ہوگا اور جہنمی
 اس لذت سے بڑھ کر اکرام میں پہنچے گا مثلاً تجلیات صفات سے چنان قلب میں بضوان و لطف اکرام و اعزاز پاویگا اور تجلیات ذات و ظہور سے
 بنان روح میں مقام شہود لقار و ظہور سمات جلال وہ کچھ پاویگا کہ جسکی نسبت حدیث صحیح میں آیا ہے لا عین رات ولا اذن سمعت ولا خطر علی قلب شبیر
 اور یہ اسوجہ سے کہ سعید بمقام شقی کے ہے اور یہ ہو نہیں سکتا کہ سعید کلکمر دوزخ میں جاوے اور نکالے نہ جائے کیلئے یہ کلام دلیل ہے عطا
 غیر عطا یعنی یہ عطا کبھی موقوف نہ ہوگی پس ایسے ہی سعید کا مقابل شقی بھی دیا وہ عذاب رنج و الم میں جاویگا اور یہ نہیں ہو سکتا کہ سعید پہنچا
 علاوہ ازین قولہ ان ربک فعال لایرید اسکو مقرر ہے کیونکہ یہ ایک سخت وعید ہے جو لکھا گیا برعایت ادب ہر اور بواطن کی تحقیق میں ظہور
 کا لحاظ رہا اور ایمان حقیقت تو جتنا چاہیے کہ شقی جب دوزخ میں ان مراتب مذکورہ پر تھا تو اس سے کبھی خارج نہ ہوگا بلکہ ایک طبقہ سے

دوسرے طبقہ کو منتقل ہوتا رہیگا اور ایک درک سے دوسرے درک کو جاویگا تو وہ ہمیشہ ہی عذاب میں رہا بلکہ عذاب بڑھ کر عذاب ہوتا گیا اور مراد استثنا سے اس خلود کے علاوہ ہے اور وہ یہ ہو کہ دوزخی اور اہل حدیث کے اپنے رب کے ساتھ ہو وہ ہمیشہ پیشانی کے بال پکڑے یعنی اپنا سفر کئے ہوئے خود راہ راست پر ہے اور بدبختی کی ہو یعنی خواہش نفس کی پیروی اسکو جہنم کی طرف مانگے اور اٹھائے لئے جاتی ہو پس وہ دہان کے ساتھ عین القرب میں ہو پس اپنے موافق سے متلذذ ہوتا رہیگا جو اسکے حق میں عین نعمت ہو جائے گا تو آگ کے معنی اسکے حق میں دلائل ہو گئے اور وہ مقام اسکے لئے جنت کے حکم میں ہو گیا اگرچہ فی الحقیقت جو جنت کہ سعید کیلئے ہے اس سے وہ بعد المشرقین بہت دور پڑا ہے چنانچہ حدیث میں آیا ہے کہ تھوڑی مدت میں جہنم میں جبرجیرا لگایا اور آیا ہے کہ جہنم پر ایک مانہ آویگا کہ اسکے دروازے بند کئے جاویں گے اس میں کوئی نہ ہوگا۔ ایسی ہی سعید کی جانب سے کہ جنت میں اسکا مراتب پر منتقل ہونا دوام خلود کے حکم میں ہو اور استثنا سے اس خلود کے علاوہ مراد ہو اور وہ یہ ہو کہ اہل حدیث ذات میں نانی اور سجات جمال سے عشق میں فنا ہو گا جہاں کہ حق عین شاید و شہود ہو اور یہ بطریق مشاہدہ روحی نہیں بلکہ شہود ذاتی احدی کے ساتھ جہاں غیر کا کچھ اثر بھی نہ ہوگا اور یہ کمال نعمت ہو جیسا کہ حدیث میں اشارت ہو کہ نہ آنکھ نے دیکھا اور نہ کانوں نے سنا اور نہ کسی بشر کے دل پر اسکا حضور ہوا اور اگر شقی و سعید میں تنوین نوعیت کیلئے ہو نہ تعظیم کے لئے تو یہاں دنیا میں نیک کام سے بدکار مشیت الہی نیکو کار ہو سکتا ہو لیکن اس صورت میں یہ شقی ازلی کا بیان نہ ہوگا۔ انتہی کلام مترجم۔ اس کلام سے جیسا تو دیکھتا ہو عظمت کی توجہ موافق جہو امت کے ہو اور تاویل موافق بتاویل مختار شیخ سیوطی ہے یعنی شقی کو دائمی شقی رکھا جو کبھی سعید نہ ہوگا اور استثنا سے مزید عذاب مراد لیا اگرچہ حقیقت کے معنی میں باطنی الکواکب خاص انتقال حالت پر قرار دیا اور اس سے انکار کیا کہ کبھی دوزخ سے نکلے اگرچہ بعض آثار کو تاویل تاویل میں نقل کیا ہو پس لے لے تعالیٰ دانا ہو کہ جہاں سے منادی میں منتقل ہو وہاں آیا ہی مقصود ہو یا کیا مراد ہے فلیتدبر۔ پھر منادی میں لکھا کہ حافظ ابن القیم نے کہا کہ یہ قول ایک طرف ہو یعنی ابن العربی کا قول کہ دوزخ فنا ہو کر ان کیلئے جنت ہو جائے گی ایک طرف ہو اور معتزلہ کا قول کہ جو جہنم میں گیا وہ کبھی نہ نکلیگا دوسری طرف ہو اور ہر دو قول ان نصوص کے خلاف ہیں جو بالضرور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی احادیث اور آپ پر نازل ہوئے قرآن سے معلوم ہوئے ہیں اور کہا کہ جیسے ایک جماعت کا قول کہ دوزخ فنا ہو جائے گی کیونکہ اللہ تعالیٰ نے اسکے لئے ایک انتہا مقرر فرمائی ہو پھر ان لوگوں سے اسکا عذاب بھی زائل ہو جائیگا اور استدلال ایک اس آیت سے فرمایا اور ایک قولہ تعالیٰ لا یثین فیہا احقاباً۔ یعنی کسی احقاب سین پڑے رہیں گے۔ تو معلوم ہوا کہ کسی احقاب کے بعد پھر نجات ہوگی۔ اور ان لوگوں کا یہ بھی قول ہو کہ قرآن میں دوزخ کے دوام بقا پر کوئی دلالت نہیں ہو بلکہ قرآن میں تو فقط اسبقہ ہو کہ کفار اس میں ہمیشہ رہیں گے اور وہ اس میں سے کبھی نہیں نکلیں گے اور ان سے اسکا عذاب فتور نہ کرے گا اور وہ کبھی نہیں مریں گے اور ان پر عذاب اس میں مقیم و غرام و لازم ہوگا۔ اور یہ بات وہ ہو کہ حسین صحابہ رضی اللہ عنہم و تابعین و تلمذین کچھ اختلافات نہیں ہو بلکہ اختلافات ایک اور بات میں ہو اور وہ یہ ہو کہ دوزخ دائمی ابدی چیز ہو یا سپر بھی فنا کھی گئی ہو اور یہ بات کہ کفار اس میں سے کبھی نہیں نکلیں گے اور جنت میں کبھی نہیں داخل ہوں گے تو اس بات میں اہل السنۃ میں سے کسی نے اختلاف نہیں کیا ہو۔ الحاصل اگرچہ اختلافات ہو تو اس بات میں کہ آیا دوزخ پر بھی فنا کھی گئی ہو جیسے کل چیزوں پر یا نہیں تو شیخ الاسلام ابن تیمیہ نے دوزخ کے فانی ہونے کا قول ایک جماعت صحابہ و تابعین سے نقل کیا اور شیخ ابن القیم نے مثل اپنے استاد ابن تیمیہ کے اسی قول کو نصرت دی اور اسی کو محقق کیا لیکن پھر نے اسکو ترک کیا یہ قول متروک ہو اور اسکا قائل ہونا چاہیے اور نہ اسپر احتجاج کرنا چاہیے کیونکہ جہو نے ان اقوال کی تاویل کر دی اس طرح کہ صحابہ ہر کسی مراد یہ ہو کہ اس میں کوئی گنہگار مومن نہ ہوگا اور وہ ہے کفار تو وہ اس میں

بہرے ہوں گے کبھی اس میں سے نہیں نکلیں گے جیسا کہ بہت سی آیات میں اللہ تعالیٰ نے ذکر فرمایا ہے اور دونوں آیتوں کو قریب ہیں جس سے
ما قبل کر دیا ہے انتہی کلام المنادی مؤلف نے کہا کہ ابن المنذر نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ کہا کہ لو لبث اهل النار في النار كقدر
رمل عالج لكان لهم على ذلك يوم يخرجون فيه۔ اگر پڑے رہیں دوزخ دالے دوزخ میں ہمارا رنگ تو دم کے تو البتہ ان کے لئے اسپر ایک دن
ہو گا کہ اس دن نکلیں۔ قال المسترجم مہم ہر معلوم نہیں کہ اہل النار سے کفار دوزخی مراد ہیں یا گنہگار موجد دوزخ میں داخل ہوئے ہیں۔
ولیکن دم کی تائید دیگر احادیث مرفوعہ صحیحہ سے ظاہر ہوا اور اول مخالفت آیات واحادیث ہو گا پھر لکھا کہ عبد بن حمید نے بھی ثقات راویوں
سے حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے اسی قول کے مانند روایت کیا اور ابن ابی ہریرہ سے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا کہ کہا کہ شہیاء علی جہنم یوم لا یبقی فیہ احد
و قرارنا الذین شقوا الآتية۔ البتہ جہنم پر ایسا روز آدینگا کہ اسمیں کوئی شخص باقی نہیں رہیگا اور پڑھی یہ آیت فاما الذین شقوا ففی النار خالدین فیہا
الآتية مسترجم نے کہا کہ اسمیں بھی وہی تردد ہو کہ اسمیں کوئی شخص باقی نہ رہیگا اس لفظ سے کون مراد ہے آیا کوئی شخص کافر ہو یا موجد ہو باقی
نہ رہیگا یا گنہگار موجد باقی نہ رہیگا۔ اگر اول مراد ہو تو خلاف آیات واحادیث ہو اور اگر دوم مراد ہو تو موافق احادیث صحیحہ ہے اگر کہا جاوے کہ
فاما الذین شقوا کے پڑھنے سے تو یہی ظاہر ہے کہ شقی کافر مراد ہیں تو کہا جائیگا کہ گنہگار موجد بھی سبب بد اعمالی کے شقی یعنی بد بخت ہو سکتا ہے
اگرچہ وہ بوجہ نفس اعتقاد و توحید کے سعید ہو ولیکن واضح ہو کہ یہ اسی صورت میں ہو کہ قولہ فہم شقی وسعید سے باعتبار اعمال کے دو قسم کی گئی ہوں
تو ضرور ہو گا کہ سوائے دو کے دیگر اقسام بھی نکلیں نہ ازلی شقاوت وسعادت کی راہ سے تو وہی قسم ہیں انصار ہو گا مگر فاما الذین شقوا سے
خالی ازلی کافر یا کئی دوزخی مراد ہوں گے۔ ان میں گنہگار موجد داخل نہیں ہو سکتے تو قول حضرت ابو ہریرہ میں تاویل مذکور میں تردد ہو گا۔ اگر کہا جاوے
کہ قولہ لا یبقی فیہا احد۔ یا لیس فیہا احد میں نہ کہ تحت نفی مفید عموم ہے تو یہی منی ہوئے کہ کوئی نہ ہو گا خواہ کافر ہو یا مؤمن ہو۔ کہا جائیگا کہ ان عموم تو ہو لیکن
آیا یہ عام اپنے معنی عموم پر لیا گیا یا نہیں چنانچہ شرع میں بہت الفاظ عموم اپنے عموم پر نہیں مراد ہیں جیسے بھٹیس کو کہا کہ اوتیت من کل شئ۔ اسکو ہر چیز
دی گئی حالانکہ اسکا آسمان یا ستارہ یا روس کے سلطنت نہیں دی گئی تھی لہذا جب ہم نے دوسری آیات واحادیث کو دیکھا تو اس سے معلوم ہوا کہ
عموم مراد نہیں بلکہ خصوص گنہگار موجد مراد ہیں فانہم پھر مؤلف نے لکھا کہ ابن المنذر والباشی نے ابراہیم رحمہ اللہ یعنی تابعی نحوی سے روایت کی کہ کہا کہ مانی
القرآن رچی آیت لا اهل النار من ہذہ الآتية خالدین فیہا دامت السموات والارض الا اشار ربک ان ربک فعال لما یوید یعنی کہا کہ اہل دوزخ کیلئے قرآن
میں اس آیت سے بڑھ کر کوئی آیت امید کی نہیں ہو یعنی خالدین فیہا دامت السموات والارض۔ قال المسترجم اسمیں بھی اہل النار سے شاید گنہگار موجد
مراد ہیں جیسے دیگر اقوال ہیں۔ اور اسی قول ابراہیم میں ہو کہ کہا کہ ابن مسعود نے فرمایا یا تین علیہا زمان تصفق البواہبا کہ جہنم پر ایک ماہ آدینگا کہ اسکے
دروازے بند کئے جا دیں گے۔ قول شاید یہ مراد ہو کہ موجدین گنہگار کے نکالے جائیں گے بعد جب اسمیں کوئی ان میں سے نہ رہیگا تو کفار پر سد دکر ہے
جاوین گے واللہ اعلم۔ امام احمد نے عبد اللہ بن عمرو بن العاص سے روایت کی کہ قال لیا تین علی جہنم یوم تصفق فیہ البواہب لیس فیہا احد۔ اور اس
قول کو فی السنۃ بخوی وغیرہ نے حضرت ابو ہریرہ وغیرہ سے حکایت کیا اور ابن جریر نے اپنی اسناد سے شعبی تابعی رحمہ اللہ سے روایت کی کہ
قال جہنم اسرع الدارین عمارا واسرع خرابا یعنی دوزخ دہشت و دوزخ گہروں میں سے دوزخ زیادہ جلد آباد ہو جائیگی اور زیادہ جلد خراب یعنی
ویران کھنڈل ہوگی اور قتادہ رحمہ اللہ نے کہا کہ اللہ تعالیٰ نے جو فرمایا الا اشار ربک ان ربک فعال لما یرید۔ تو وہی جانتا ہے کہ یہ استثناء
کس پر واقع ہوا اور جانا چاہیے کہ جیسا حضرت ابن مسعود و حضرت عمر ابو ہریرہ و عبد اللہ بن عمرو بن العاص سے مروی ہوا ویسا ہی ایک
جما سلف سے مروی ہے چنانچہ صحابہ رضی اللہ عنہم میں سے ابن عباس ابن عمر و جابر والی سعید خدری سے اور تابعین میں سے ابو جہز و

عبدالرحمن بن زید بن اسلم وغیرہ سے روایت کیا گیا اور اس میں ایک حدیث بھی طبرانی کے معجم کبیر میں ابو امامہ صدیقی بن عثمان الباہلی سے مرفوع روایت ہے لیکن اسکی اسناد بعض ادویوں کی وجہ سے ضعیف ہے مؤلف نے کہا کہ اس بیان سے یہ ضرور ثابت ہو گیا کہ شیخ الاسلام ابن تیمیہ نے جو کچھ ان بزرگوں سے نقل کیا وہ صحیح ثابت ہے اور حافظ ابن القیم نے جو اسکا انتصار کیا وہ بجا ہے اور ابن حجر مکی و مناوی کا قول سست ہے اگرچہ بیشک انج رہی ہو کہ مذہب سے قال المترجم منادی میں یہ نہیں کہا تھا کہ شیخ الاسلام کی نقل میں فقیر ہو بلکہ اُس نے ہی کہا تھا کہ یہ مذہب مجور و متروک ہے ان ابن حجر نے البتہ عدم ثبوت کا احتمال پیدا کیا تھا تو ان اسانید سے ثبوت ہو جاتا ہے لیکن اصل کلام انکے سنی میں ہے مترجم کہتا ہے کہ عذاب جہنم ایک نہایت سخت چیز ہے لغو و باطل میں عذاب جہنم و عذاب القبر پناہ ہے صحیح حدیث میں ہے کہ سبب برکت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ابو طالب کی پرورش کرنے والے جان شاربچا پر جو کہ فرمے عذاب میں بالکل تخفیف ہوئی اس پر بھی اپنے فرمایا کہ اسکے پاؤں میں آگ لگی و جوتیان میں جس سے اسکا دماغ اُبلتا ہے۔ عوز باللہ عوز باللہ لہذا مترجم کہتا ہے کہ تمام برادران اسلام ہر وقت اپنے آپ کو مع اہل و عیال و دست و احباب کے نافرانی الکی سے روکیں و در شرع پر جو نہایت آسان اسے ہے چلے جائیں اور ضرور بالضرور اپنے ایمان و یقین کو ہر دم تازہ رکھیں و نہ جہنم غفلت ہوگی شیطان اُن کو کافر بنا دینگا کہ جس سے اُنکو خود خبر نہ ہوگی اور شرک سے بالکل دور رہیں اور اس کے بعد میں کہتا ہوں کہ بیان جو بحث مذکور ہوئی اس میں خود عرض فرمیں اسکو علماء پر چھوڑ دین ان اللہ تعالیٰ کی رحمت سے امید کرنا ضرور ہے جیسے اسکے عذاب کے ڈرنا ضرور ہے۔ پھر واضح ہو کہ مؤلف نے لکھا کہ بیان جارا اللہ محمود و زنجیری نے کشف میں اپنا معتزلہ ہونا خوب ظاہر کیا اور اس سے آگے برعکس خندق میں گرا اور اسکا مذہب نادر دیگر معتزلہ کے یہ کہ کبیر گناہ کرنے والے موحّد و دوزخ سے نہیں نکالے جادین گے چنانچہ اُن کے نزدیک جو دوزخ میں گیا وہ ہمیشہ اُسی میں رہیگا بنا بریں اس نے لکھا کہ تو اہل السنۃ کے اس قول سے دھوکا نہ کھانا کہ استثنائے میراد ہے کہ کبیر گناہ والے دوزخ سے نکالے جادین گے کیونکہ اہل سواد کے حکم میں یہی استثناء ہے وہ صاف ان لوگوں کا جھوٹا افتراء ہے پکار کر ظاہر کرتا ہے اور تو ان لوگوں سے بھلا کیا بھلائی کی اُسید رکھتا ہے جو قرآن کو چھوڑ دیتے ہیں بعض تو اسود کی روایت پر کہ اُسے عبد اللہ بن عمرو بن العاص سے روایت کی کہ نبیائیں علی بن ابی طالب و یوم صفی فیہ ابوہما یجلس فیما احدہما در میں تو کہتا ہوں کہ عبد اللہ بن عمرو کو اپنی دونوں تواریخیں لیکر حضرت علی رضی اللہ عنہ سے مقابلہ کرنے سے اتنی فرمت کیوں ملی جو انھوں نے تمام زمانہ میں یہ حدیث پھیلانی۔ انتہی کلام مترجم۔ شیخ شوکانی رحمہ اللہ نے اس قول کو نقل کر کے کہا کہ اے سکین تو نے جو ہم پر طعن کیا کہ کبیر گناہ والے کے دوزخ سے نجات پانے کے قائل ہیں تو یہ خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے اور آپ اپنے سارے صحابہ جنی اللہ عنہم نے اپنے تابعین رحمہم اللہ تعالیٰ سے ہم لوگوں کو ہو چایا اور سنت مطہرہ کی کتابوں میں جو ایمان و اسلام کو واسطے خزانے جو ہر بے ہاد و بمثل ہیں ایک جماعت سے بدرجہ تو از بطریق متواترہ نقل ہوا اور پس تیری یاقوت کیا ہے جو تو ایسی قوم پر طعن کرتا ہے جو سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عارف ہیں و بطریقہ رسول و صحابہ کو اس قدر جانتے ہیں کہ تو اس سے جاہل ہے اور ایسی پیروی اُن کی راہ کی کرتے ہیں کہ جس سے تو کو سون دور پڑا ہے اور یہ جو تو نے دہم کیا کہ آیت میں دوسرا استثناء اہل سنت کی تکذیب کرتا ہے تو یہ تیرا دہم ہے اورے دونوں جگہ گناہ مومنوں کی مراد لینے میں کوئی نقصان و کچھ مانع نہیں ہے پس دوسری استثناء میں یہی نہیں کہ بعضوں کے غلو دین اس قدر دیر ہوگی کہ جب تک اُن کے گناہوں کبیرہ وغیرہ کی وجہ سے اُن کو دوزخ میں عذاب اُٹھانا پڑے اور یہ قول تو ایک جماعت علماء و سلف کا ہے جو کجا ذکر ہم نے اوپر بیان کر دیا اور یہی جبر الامۃ حضرت ابن عباس کا قول ہے اور یہاں جو تو نے حضرت عبد اللہ بن عمرو بن العاص پر طعن کیا حالانکہ وہ صحابہ میں بڑے عابد و زاهد اور سنت کے حافظ تھے تو اسے پچا رہے

مجموعہ کچھ بھی شعور ہوا کہ تو کیا کرتا ہے اور کس کنوین میں گرا پڑا ہے اور کھلا تو اور تیری یہ لنگڑی ٹانگیں اور لو لے
 ہاتھ اور تیرا یہ اچکا کہ صحابہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہ حکم صحابی کا انجھم الحدیث کے آسمان کے ستارے ہیں وہاں تک تو ہاتھ بڑھاتا ہر افسوس کہ تیری
 خود لغت کے طالب علموں میں بھی کوئی نہ تھا جو تجھ کو روکتا کہ جن علوم پاکیزہ و سنت مطہرہ میں تجھ کو دخل ہی نہیں ہر آئین تو کیوں کلام کرتا۔ ہے فبا لہ
 اعجاب اس علم الرواۃ و معرفۃ السنۃ سے جاہل ہونا بھی کس خراب نصیحت میں ڈالتا ہر بلکہ نصیحت اٹھانے والا وہ شخص اپنے ہاتھوں ہوگا جو اپنی
 کلمی جھوٹ پی سے پڑھ کر بادشاہی تخت و تاج کا خواب بیان کرے۔ انتہی کلام الحافظ الشوکانی رحمہ اللہ تعالیٰ مترجم۔ مفسر جہم کہتا ہے کہ میں نے
 اس مقام کو اس تفسیر میں کافی وضاحت سے نقل کیا تاکہ اہل اسلام اپنے علوم دینی کی طرف توجہ کر کے ضائع نہ کریں والیوفیق من اللہ سبحانہ و تعالیٰ
 اب میں آیت کی تفسیر موافق مختار شیخ سیوطی کے اول موافق اکثر کے دوم اور موافق ایک جماعت کے جو کاندھب مجبور ہر سوم نقل کرتا ہوں
 اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ فاما الذین شقوا فلی النار ہم فیہا فیروز شہیق خالدین فیہا مادامت السموات والارض۔ پس جو لوگ شقی ہوئے یعنی ازلی کافر
 ہوئے (بقول سیوطی) یا انکے اعمال بد ہوئے جو مستوجب عذاب و دوزخ ہیں (بقول مجبور) تو دے آگ جہنم میں ہونگے انکے لئے اس میں فیروز شہیق
 ہے درحالیکہ خلود اسی میں ہیں گے جب تک آسمان و زمین دنیا کا دوام ہے (بقول سیوطی) یا ہمیشہ اسی میں رہیں گے اب تک۔ (بقول مجبور) الا
 ما اشار ربک سیوئے اس قدر مدت کے جو تیرا رب چاہے یعنی بے انتہا جسکی کوئی حد نہیں کیونکہ اس آسمان و زمین کو دوام ابدی نہیں اور کفار کو
 خلود ابدی ہو (بقول سیوطی) یا باشتیاء ان گنگار و محد لوگون کے جن کو اللہ تعالیٰ چاہے تو وہ ہمیشہ نہ رہیں گے بلکہ بعد مقدار عذاب کے نکال کر
 نہر الحیات میں غسل دیکر جنت میں داخل کئے جاویں گے (بقول مجبور) یا اس مقدار کہ تیرا رب چاہے تو جہنم فنا ہوگی اس میں نہ ہوں گے اگرچہ
 عذاب ہو (بقول مجبور) ان ربک فعال لما یرید بیشک تیرا رب جو چاہے کرے۔ اسکو کوئی مانع نہیں اور کوئی بات اس پر فرض نہ جب نہیں
 اور کسی کا سپر حق نہیں آتا ہے بلکہ وہ سب کا خالق مالک خود مختار ہے لیکن فضل الہی تو اہل دوزخ جو اس سے نجات پاہیں گے اگر چاہے
 انکی امید پوری کرے یا ان کو عذاب بڑھا دے جو چاہے کرے۔ پھر اہل سعادت کا حال بیان فرمایا بقولہ۔ واما الذین سعیدون۔ اور جو لوگ
 کہ مسعود ہوئے یعنی اللہ تعالیٰ کے علم میں اور یہ وہ لوگ ہیں جو ایمان پر مے اگرچہ پہلے ان سے کفر و غیرہ گناہ صادر ہوئے ہوں یعنی ابتدا
 میں اگر کوئی آدمی کافر ہو یا کسی گناہ میں مبتلا ہو لیکن ایک وقت پہچے طور پر توبہ کر کے ایمان لاوے اور اسی ایمان پر مے تو وہ سعید ہو۔ یہاں
 قرأت میں اختلاف ہے میں نے کہا کہ حمزہ و کسائی و حفص نے بضم سین اور باقیوں نے بالفتح پڑھا پس قرأت اولیٰ تو عرب کے اس خارہ پہنچے
 کہ سعده اللہ اسعدہ۔ فرارہ نے ہذیل سے حکایت کی کہ دے لوگ یوں ہی بولتے ہیں لیکن سیویہ نے کہا کہ سعہ بضم سین نہیں بولتے جیسے
 شقی مجول نہیں بولتے کیونکہ فعل متعدی نہیں ہے۔ نحاس نے کہا کہ میں نے علی بن سلیمان سے سنا کہ وہ بضم سین قرأت پر تعجب کرتے اور کہتے کہ
 کسائی سے تعجب ہے کہ باوجود زبان عربی سے ماہر ہونے کے اس نے بضم پڑھا حالانکہ یہ لحن غیر جائز ہے از ہرئے نے کہا کہ دونوں صحیح ہیں سعد بالفتح
 کا فاعل سعید ہوتا ہے اور سعد بضم کامسعود آتا ہے۔ قول بلا انکار مسعود معروف ہے اور یہ متولد نہیں بلکہ خاص مجاز و غیر ہے پھر سعد بالضم جس سے
 مسعود آدے سیویہ وغیرہ کا انکار ناخود عجب ہے اور واضح ہو کہ سعد و بالفتح قرأت پر معنی میں بجائے مسعود کے سعید سمجھنا چاہیے یعنی جو لوگ
 سعید ہوئے فی الجنت۔ وہ جنت میں ہیں یعنی ہمیشہ کیونکہ جملہ سیمہ سے اتمار پایا جاتا ہے پھر پیشگی ترخیص کردی بقولہ خلد فی فیہا ہمیشہ اسی میں رہیں گے
 مادامت السموات والارض جب تک آسمان و زمین ہیں یا اس لفظ سے بطریق محاورہ یہ معنی ہیں کہ دائم اب تک یا جب تک کہ خدای تعالیٰ آسمان و زمین میں ہوں لکن
 وہ ہمیشہ کہ میں گے۔ واما ما شاء ربک لانا وعدہ کہ اللہ تعالیٰ چاہے یا سولے اقدس ناند کے جو شیت آئی ہیں یعنی بے انتہا جسکا کبھی تم نہیں جانتے کہ دوسرا

آیات سے صریح معلوم ہوا اور خود بیان نصیص فرمائی بقولہ عَطَاَ غَيْرَ مَقْطُوعٍ اے اعطاوا عطا غیر مقطوع لاناہیہ لہ۔ دے گئے یہ بندے
 ایسی نعمت کہ کبھی منقطع نہ ہوگی۔ بیضاوی نے کہا کہ یہ صریح ہے کہ ثواب کبھی منقطع نہ ہوگا۔ اور تنبیہ ہے کہ ثواب جو استثناء کیا بقولہ الا اشارہ بہ
 اس سے ظاہر ہوا زمین کہ کبھی دام میں انقطاع ہوگا کیونکہ آگے عطا غیر مجزؤ فرمایا اور اسی وجہ سے ثواب و عقاب کے تابید میں فرق کر دیا۔
 خفاجی نے کہا کہ بعض کو وہم ہوا کہ عذاب جہنم کبھی منقطع ہوگا اور ثواب جنت منقطع نہیں ہوگا اور اس میں ایک حدیث عبداللہ بن عمرو سے وارد
 کی دابن الجوزی نے کہا کہ وہ موضوع ہے اور اسی کے قریب عیسیٰ نے کہا و لیکن عیسیٰ نے اس عمر کے حق میں ایسی بات کہی جس کا ذکر نالائق
 نہیں ہے کہ **تسمیہ** کہتا ہے کہ خفاجی جو سے عیسیٰ کہ عیسیٰ کا قول بھی آیات کی تفسیف و توشیح میں سند قرار دیا حالانکہ اسکو اس علم سے
 کوئی سادہت ہی نہیں ہو آیا تو نہیں دیکھتا کہ وہ تو صحیح متفق علیہ احادیث سے منکر ہو جاتا ہے اور دابن الجوزی کا موضوع کہنا کچھ مضربین جبکہ فصل
 معامد ہو چکا کہ اسانید صحیح ہیں لیکن یہ یاد رکھنا ضرور ہے کہ غلو و کفار کی آیات قطعی ہیں ان کے مقابلہ میں یہ نصوص جو محتمل تاویلات ہیں محار فہم
 کر سکتے ہیں لہذا قول جہور اُمت کا مختار ہے اور یہ ہم نہیں کہتے کہ اللہ تعالیٰ کے علم و قدرت میں کیا ہو کیونکہ وہ فعال لایا رہے جو چاہے کرے
 اور یہی صحیح اہل سنت کا مذہب ہے پھر مشائخ صوفیہ کے اقوال بھی سنا چاہئے **ف عزالس** میں ہے کہ قولہ تعالیٰ فالذین فیہا ما دامت السموٰت
 والارض الا ما اشار بہ۔ اللہ تعالیٰ کے کرم و لطف سے یہ امید کی جاوے کہ کفار جب حشر میں اٹھائے جاوے تو ملا حساب جہنم میں داخل کر دئے جاوے
 پھر مومن کا حشر ہوا و میزان کے اعمال محسوب ہوں و زمین تبدیل کی جاوے و آسمان دوسرا بدل جاوے یا دوسرا ان سے دور کیا جاوے اور
 مومن سے آسان حساب لیا جاوے اور حق تعالیٰ قادر ہو کہ ان سے ایک لحظہ میں حساب کرے پھر جب ان کو جنت میں داخل کرنا چاہے تو
 کافرون کو جہنم سے نکال کر بحر الحیوان میں داخل کر کے پھر مومن کے ساتھ ان کو جنت میں لجاوے کیونکہ اس نے وعدہ فرمایا کہ کفار جہنم میں ہوتے
 تاکہ میں گئے کہ آسمان زمین ہوں پھر جب دونوں زائل ہوئے تو جنت پوری ہو گئی اور یہ ایک بات ایسی ہے کہ اسبد کی جاوے نہ اہل سنت
 کا یہ مذہب نہیں ہے لیکن قولہ الا ما اشار بہ کے معنی یہ ہیں کہ وہ کافر ایسا ہو کہ آخرت معاہدہ کرنے سے ایک لمحہ پہلے ایمان لے آیا ہو
 اور کوئی اسکے ایمان سے مطلع نہ ہوا سوائے اللہ تعالیٰ کے تو اس صورت میں وہ بحر الحیوان سے ہٹا کر مومن کے ساتھ ہوگا۔ قال المسترحم یہ
 دونوں اقوال نہایت عجیب ہیں شاید صوفیہ و غیر صوفیہ بلکہ جمیع اُمت میں سے کسی کا قول مجھے اسکے موافق نہیں ملا۔ اول قول کہ محشر ہو کر
 جہنم میں جاوے پھر مومن محشر ہوں تو واضح ہو کہ آیات سے ثابت ہے کہ کفار بدہیات و مقنن محشر ہوں گے اور جملہ خلائی ایک میدان
 میں جمع ہوگی اور چین و چٹان قائم صریح منہویں آیات میں مذکور ہیں پھر اس قول کی کیا ہستی رہی اور دوم یہ کہا کہ کافرون کی نجات کی
 شرط یہ کہ لمحہ پہلے ایمان لایا ہو جس سے سوائے حق کے کوئی مطلع نہ ہو تو واضح ہو کہ ہر اُمت کے نزدیک جو کوئی تو بہ کے وقت تک تو بہ کرے وہ
 ایسا ہے کہ جیسے مان کے پیٹ سے پیدا ہوا تو اس پر کوئی گناہ نہیں اگرچہ فضائل اعمال سے اسکو درجہ نہ ملے مگر وہ ایک لمحہ بھی دوزخ میں عذاب نہ
 پاوے گا اور ہا خیر یعنی عمل صالح نہ ہونا بلکہ عصیان ہونا تو اہل توحید بھی بعد از گناہ کے عذاب پاکر جہنم سے ایک وقت پر نکالے جائیں گے پھر بحر الحیوان
 یا نہر الحیات سے غسل و پیر جنت میں جاوے گے جیسا کہ صحاح میں مصرح ہے اور رحمت الہی کا بیان تو بیشک وہ ایک ایسی صفت ہے کہ بندہ اسکو
 کیا بیان کر سکے لیکن احادیث الرسول کے بیان سے جانتا ہے کہ شیطان اس رحمت کی تباہی کا لگا لگا لگا ہے کہ ہمارے ہی ہے تو جامع صفات کمالیہ سے
 سب کو خوف و رجا ہے و لیکن شیخ نے بعد اسکے لکھا کہ اللہ تعالیٰ عذاب کافرن سے مستغنی ہے جیسے طاعت مومن سے مستغنی ہے اور اسکا کچھ نقصان
 نہیں اگر تمام کافرون کو جنت میں داخل کر دئے پس جب کہ فرمایا تو اولین و آخرین مومن کافرن سب اسکے کرم سے فیضیاب ہوں گے مگر جو اسنے

ہو جاتا اور جو مقدر ہو پوچھتا ہے یہ جہالت سے شرک پر اعتقاد کرتا ہے۔ پھر جو لوگ حکم خالق سے خلاف کر کے دوسرے احکام پر چلے
خواہ اپنی رائے پر یا کسی دوسری مخلوق کی رائے پر اور شرک ہو کہ مستوجب عذاب ہوئے انکا حال فرمایا بقولہ۔ وَكَذَٰلِكَ أَتَتْكَ الْمُوسَىٰ الْكَتَابَ
اور بیشک ہم نے عطا فرمائی یعنی کمال فضل سے اُس نے مانہ والوں کی ہدایت و سعادت کیلئے کتاب یعنی توریت۔ فَانْخَلَفَ فِيهَا۔ پس
اسین بھٹ ڈالی گئی بعضا سپر ایمان لائے اور بعضا کثرت معجزات اور رشد کامل کی حکمرانیاں نہ لائے۔ اور بعضوں نے تھوڑے احکام مانے
اور بھٹوڑے نہ مانے اور کسی کے معنی بگاڑے اور آخر میں پڑے لکھے خود حاکم بن گئے جو چاہا حکم دیا اور جس سے چاہا منع کیا اور جب چاہا منع کیا
اور جب چاہا جائز کیا اور عوام لوگ ایمان سے جاہل ہو کر انہیں کی گویا ہندگی کرنے لگے پس اسین آنحضرت صلم کو بھی تسلی ہے کہ اگر قرآن پاک
کے ساتھ ہی برتاؤ ہو تو پہلے توریت کیساتھ ہو چکا اور اسین اشارت قیامت تک قائم ہے ہن اور اسلام میں ایک فرقہ نے اسی اسیطہ نہایت
کوشش کی کہ وہی طور و طریقہ مضبوط یا بکڑے رہیں بعد کامل تلاش کے جس پر حضرت صلم و صحابہ و تابعین رضی اللہ عنہم قائم تھے تاکہ کوئی اختلاف
نہو کیونکہ یہ غضب الہی ہر انداز فرمایا۔ وَكَوَلَا كَلِمَةٍ تَكُنْ مِنْ دِيَارِكَ لَقَضِي بَيْنَهُمْ۔ ابن جریر نے کہا یعنی اگر حکم انبی میں یہ نہوتا
کہ اللہ تعالیٰ نے عام کرم سے ہندون کیلئے ایک سیاد مقرر کر دی ہے کہ اس مدت تک تاخیر ہوئے تو ابھی ان میں فیصلہ کر دیا جاتا۔ مراد
یہ کہ رحمت سابقہ سے ایک وقت تک باقی ہوئی ورنہ ابھی شرارت کرنے والے مآخوذ ہوتے۔ اور بعض نے کہا کہ قوم موسیٰ پر توریت میں
قرآن پر ایمان کا حکم تھا بعض نے مانا اور بعض نے اختلاف کیا تو اگر سیاد ملت نہ ہوتی تو ابھی فیصلہ کیا جاتا۔ وَرَأَاهُمْ كَيْفِي شِدْقٍ مِنْهُ
محبوب۔ اور دوسرے اس کتاب کی طرف سے یعنی توریت سے یا قرآن سے ایسے شک میں پڑے ہن جو انکو رب میں فیض والہ ہے۔ فائدہ تاکید
یہ کہ دوسرے قبول کرنا شیطان کی طرف سے ان کے شک کا موجب ہو جو عذر مقبول نہیں کیونکہ حق تعالیٰ کی یاد سے قلب کو منور کرنا اور دہام
و غنون شیطانی سے محفوظ رکھنا واجب تھا پھر اس شک کا فزون نے کفر کیا اور ظنون میں ہمیشہ رک رکھنے یعنی خالی دہم پر بتوں وغیرہ کو پوچھنا
اختیار کیا۔ کہا قال تعالیٰ وان ہم الا یظنون۔ اور منافقون نے اپنا مال خیر کرنا اور طاعت کی مشقت سے جھٹ کیا کہ شاید دین کے پیرا یہ
میں برباد ہوا ورنہ نیا ہاتھ سے جائے اور اللہ تعالیٰ نے بقولہ ام یحیون ان بحیث اللہ علیہم الایۃ سے انکو تنبیہ کی الغرض شیار اقسام متوہن
و شکوکین کی برآمد ہوئے جو تنبیہ سے بھاگے اور کچھ میں چھپے صرف ایک فرقہ اہل صدق و ایمان کا باقی رہا پس وہ ہر وقت اپنے قلب کو
شک و وسوسہ شیطانی سے محفوظ رکھتا رہے۔ پھر اللہ تعالیٰ اہل فزون کو ایک جملہ میں پھیر دیا اور کلاماً لَیْؤَفِّیْنَهُمْ ذُرِّیَّتَهُمْ اَعْمَالَهُمْ
تفسیر رضی عنہ بن ہو کہ قرآن سبعہ میں سے ابن کثیر و نافع و ابو بکر نے حرت ان کو تخفیف پڑھا یعنی فون کو تشدید نہیں دی مگر باوجود
اسکے۔ کلاماً کو اسکے عمل سے نصب یاد حالانکہ تشدید تو اسم میں نصب کرتا ہوا اور جب اسکو مخففہ کرتے ہن تو عمل نہیں کرتا اسکی وجہ یہ ہو
کہ ان مخفف کو اصل تشدید کے اعتبار سے عامل ٹھہرایا اور حاصل یہ کہ زبان کے لحاظ سے وہ ان تشدید ہر لیکن پڑھنے میں آسانی و سلامت
کی راہ سے مخفف کر لیا اور بایقون نے اسکو اپنی اصل پر تشدید پڑھا بالکل کلا سب کی قراءۃ میں منصوب ہوا اور حرف ان ہر شے ائمہ قراءہ کے
نزدیک مخفف اور بایقون کے نزدیک تشدید ہوا ورنہ بالاتفاق ایک ہن اور کہا کہ کلاماً کی تنوین بعض مضامین الیہ کے ہر یعنی ان کل الذین
اختلفوا من المؤمنین و الکافرین یا آن کل الفرقین۔ یا۔ ان کل المتخلفین الکافرین المؤمنین یعنی بیشک ہر فرقہ اختلاف کرنے والے مومنین
و کافرین۔ اور رکھا کہ لٹا کو ابن عامر و عامم و حمزہ نے تشدید یم پڑھا اور بایقون نے تخفیف پڑھا تو اس صورت میں اس حرف کے معنی
میں فرق ہوا اگر چہ جو کلام کے معنی میں حاصل احد ہر پس جبکہ لما تخفیف لیا جاوے تو یہ حرف لام و ما سے مرکب ہوا اور لام تو قسم کا موطیہ

خوب آگاہ ہو اس سے جو تم کیا کرتے ہو پس ایمان و طاعت والوں میں نیت کے خالص رہنے سب کو جانتا ہے اور کافر و مشرک و منافق سب کے حال سے واقف ہے تو ہر ایک کو اُس کا پورا بدلہ لے گا واضح ہو کہ اول کلام میں آنحضرت صلعم کو خطاب فرمایا تھا کیونکہ وہ آپ ہی کے لائق مضمون تھا اور یہاں خود عمل کہ نبی والوں کو خطاب کر دیا جس سے بدکار سخت خوف کریں اور نیکی کار اپنے رب کے حضور میں جان نثاری میں سرگرم ہوں پھر آنحضرت صلعم کو خطاب کر کے امت مرحومہ کو تاکیدی فرمائی بقولہ۔ فَاَسْتَقِمْ كَمَا اُوتِيتَ بِسُورَةِ الْقَمَامَةِ کہ جیسا تجھے حکم دیا گیا یعنی جس چیز کا تجھے جس طرح حکم ہوا ہے تو اسی طرح اس پر ٹھیک مستقیم رہ۔ وَمَنْ تَابَ مَعَاقًا۔ اور ہر دہ بندہ بھی مستقیم رہے جسے تیرے ساتھ توبہ کی یعنی مخالفت اتنی اتنی سے توبہ کر کے اسی کی طرف رجوع کیا ہو بعض نے کہا کہ اس میں لطیف اشارت ہے کہ جیسا حکم ہوا اس سے آنحضرت صلعم کا علم بھی ہر طرح کی سمجھ کے ساتھ تھا اور مومنین کو یہ فہم آنحضرت صلعم کی اتباع میں ٹھیک حاصل ہوتی لہذا اہل سنت نے تمام فہم حتی کہ کتاب الہی کی سمجھ بالکل آنحضرت صلعم کے طریقہ اشرف سے حاصل کر کے اپنی نجات کا وسیلہ ڈھونڈ لیا تھا بخلاف مشرک و غیرہ بدعتی فرقائے اسلام کے کہ وہ طریقہ سنت سے منحرف ہو گئے اور گمراہ ہوئے اور جو اشارہ بیان ہوا وہ اس طرح ظاہر ہے کہ یوں نہیں فرمایا کہ فَاَسْتَقِمْ اَنْتَ وَمَنْ تَابَ مَعَكَ کہ اگر تم حالانکہ طاعات وغیرہ احکام مومنوں پر بھی حکم الہی لازم ہیں۔ شیخ امام عماد الدین کشمیری نے کہا کہ اس آیت میں اپنے رسول علیہ السلام و مومنوں کو حکم دیا کہ استقامت پر ثابت قدم رہیں۔ سراج میں لکھا کہ یہ بطور تاکید ہے کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم برابر استقامت پر قائم تھے تو تاکید کی کہ ہمیشہ قائم رہنا۔ یعنی جیسے نماز میں دعائے اہدنا الصراط المستقیم کے یہی معنی کہ ہم کو صراط مستقیم پر قائم و ثابت رکھ جیسے فرمایا۔ یومنون بالذیب۔ یعنی ایمان پر ثابت قدم رہتے ہیں اور جیسے کہتے ہیں کہ تم حتیٰ آئی۔ کھڑا ہو جب تک سین آؤں یعنی کھڑا ہو کیونکہ وہ تو کھڑا تھا اور یہ تہید ہو من تاب یعنی مومنوں کیلئے استقامت کے حکم کی یعنی جو تیرے ساتھ ایمان لایا ہر ایک دین الہی و طاعت پر اس طرح مستقیم رہے جیسا تجھے حکم دیا گیا یعنی تجھ سے اُنھوں نے سیکھا اقوال یہی معنی ہیں کہ رسول صلعم کی اطاعت کرنا عین اطاعت الہی ہے اور آنحضرت صلعم نے فرمایا اصلوا لما را تیمونی صلی یعنی دسی ہی غار پڑھا کرو جیسے تم نے مجھے غار پڑھتے دیکھا اور لکھا کہ حضرت امیر المومنین عمر ابن الخطابؓ نے فرمایا کہ استقامت حقیقت میں یہ ہو کہ تو ٹھیک ہر جائے ایسے کام کرنے پر جس کا تجھے حکم دیا گیا اور ایسی بدی نہ کرنے پر جس سے تجھ کو منع کیا گیا اور تیری یہ حالت ہو کہ لوٹری کی طرح جلد ڈھونڈھے اقول جب دنیا سے منہ موڑ کر آخرت کو برحق جانتا ہے اور نفس کا نماز لے و سوا اس سے محبت الہی میں منور اور درود خالص سے مطمئن ہو جانا اور فانی خواہشوں سے بے رغبت ہو جانا ہو تو پھر کوئی حیلہ نہیں کرتا اور مستقیم ہو جاتا ہے تو حضرت امیر المومنین نے خالص نیت سے سنت کی پیروی کا لہ کا اشارہ کیا ہے۔ اور یہ استقامت جبکہ پہلے نفس شیطانی کی مخالفت کرنے اور غواہوں کی پزیرائی سے بے بعد حاصل ہوتی ہے لہذا آدمی پر شاق ہوتی ہے اگرچہ پیچھے اسکو استقامت کی نعمت سے وہ کچھ حاصل ہو جو کبھی کسی کے خیال میں نہیں آسکتا ہے نا اللہ تعالیٰ اعلم۔ چونکہ اس آیت میں اُمت پر استقامت کا حکم ہے اور یہ امر دشوار ہے ان ضعیفوں سے اسکی امید کم ہو سوائے مردان حق و شیران الہی چاہے خود ان اللہ علیہم اجمعین ان کے تابعین کے تو باقیوں کی حالت پر آنحضرت صلعم نے شفقت فرمائی اور کمال رحمت انکی حالت گران گزری چنانچہ ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ آنحضرت صلعم پر اس آیت سے زیادہ سخت و شاق کوئی آیت نہیں اُتری اور سراج میں لکھا کہ بعض کار سے روایت ہے کہ میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو خواب میں دیکھا اور کہا کہ میرے مان باپ فرماؤں آپ حدیث روایت کی جاتی ہے کہ اپنے فرمایا یہی معنی مجھے سونہ ہونے پڑھا کر دیا تو فرمایا کہ ان صحیح ہی میں نے عرض کیا کہ

کسی کسبت سے اپنے ایسا فرمایا ہو تو فرمایا کہ قولہ تعالیٰ فاستقم كما أمرت سے۔ واضح ہو کہ یہ حدیث صحاح و سنن میں صحیح الاسناد مروی ہے جن
 بصری کے مروی ہے کہ جب یہ آیت اتری تو آپ نے لوگوں کو فرمایا کہ شردا شردا۔ یعنی دامن بھیت کر کرنا نہ ہکا مضبوطی آمادہ ہو جاؤ پھر اسکے بعد
 آپ کو کبھی ہنسنے نہیں دیکھا گیا۔ ابوالسعود نے لکھا کہ یہ حکم تمام اہل ذنوب و فرعی احکام و اعتقادی و عملی کمالات کو جامع ہے اور اسکو پورا ادا کرنا
 بہت شوار ہے یعنی جیسا حکم فرمایا ہے اس استقامت کو البتہ پاکیزہ نفس مثلاً صحابہ جنوان اللہ علیہم اجمعین کے ادا کر سکتے ہیں اس واسطے کہ انھیں
 صلعم نے فرمایا کہ شیبی ہود بن مسیان لقی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ مجھے اسلام میں ایسی بات بتلا دیجئے کہ
 آپ کے بعد کسی سے مجھے پوچھنے کی حاجت نہ ہو تو فرمایا۔ قل آمنت باللہ ثم استقم یعنی کہ ایمان لا بائین اللہ تعالیٰ پر پھر استقامت اختیار کر وادہ مسلم
 فی صحیحہ۔ البتہ نہایت جامع کلمہ فرمایا بیضاوی میں ہے کہ استقامت عقائد و اعمال و دنوں کو شامل ہے چنانچہ عقیدہ میں تشبیہ نہ کرے یعنی
 ایسا اعتقاد نہ رکھے کہ حضرت خالق عزوجل کی مشابہت کسی مخلوق سے لازم آوے اور نہ تعطیل کا قائل ہو یعنی فلا سفہ وغیرہ کے مانند یہ
 اعتقاد نہیں صحیح ہے کہ اللہ تعالیٰ بالکل معطل ہو تو ذہاب اللہ منہ اور اعمال میں افراط و تفریط نہ کرے اس واسطے فرمایا۔ وَكَأَنَّهُمْ كُفَرُوا
 اور جو حد مقرر کر دی گئی اس سے تجاوز مت کر۔ اِنَّهُ يَمَّا تَعْمَلُونَ كَبَسٌ بِوَسْوَءٍ فَسِيكٌ جو تم کرتے ہو وہ خوب کھتا ہے یعنی پوری استقامت
 کرو گے تو ثواب پورا اور اس سے کمین زیادہ اپنے فضل سے عطا فرماوے گا اور اگر سرکشی کرو گے تو کم کو چھپانا مفید نہ ہوگا بلکہ ہر ذرہ اسکو معلوم
 ہے سب کا بدلہ ہو گا کہ استغفار کرو۔ واضح ہو کہ اس آیت کریمہ کی تفسیر گویا تمام اعتقادات و اعمال کی پوری شرح ہے جسکے بیان کی
 گنجائش نہیں لیکن ایسی تلخیص سے چند ضروری باتیں مختصر حکم کو واجب معلوم ہوئیں جن کے جاننے بغیر آدمی اس مقام کی تفسیر سے فائدہ مند
 نہ ہوگا بلکہ برعکس خیال میں پڑے گا اور اگر سمجھ کر ان قواعد سے ہوشیار ہو تو امید ہے کہ دین میں بہارت حاصل ہوگی و انما التوفيق من اللہ عزوجل
 واضح ہو کہ بالاتفاق علماء کے نزدیک صحیح ہوا کہ ایمان کا اعتقاد ہر شخص پر اپنے یقین کے ساتھ فرض ہے مثلاً غیب یقین کرے کہ ہمارا خالق و
 مبدی جس سے ہم کو پیدا کیا ہے اور اسی کی بندگی ہم پر فرض ہے وہ وحدہ لا شریک ہے اور جو کچھ اسکے سوائے موجود ہو یا خیال میں آئے سب اسکی
 مخلوق ہے وہ اپنی مخلوق سے نالا ہے اسکے مثل کوئی چیز نہیں ہے اور اہل حق سب کا اجماع ہے کہ وہ سمیع و البصیر و البصیر و البصیر و البصیر و البصیر
 و ذرا ان و ارادہ کرنے والا اور ایسی بہت صفات ہیں ان سب سے موصوف ہو لیکن یہ نہیں کہ جیسے مخلوق کہتی ہے ویسے ہی دیکھتا ہے مثلاً سمیع
 کہ ہم اس کی نکتہ سے دیکھتے ہیں کہ اگر اسپر ایک تل کھدو یا اندھیرا کر دو تو کچھ نظر نہ آوے پھر ہم کو اس کا تذکرہ نہ نظر نہیں آتی دو دوسرا رخ اور
 نہ اسکے ریزہ اور اللہ تعالیٰ سب کو کسان دیکھتا اور دین کی تہ اور ذرہ ذرہ چونٹی سے بھی حقیر چیز و رات دن سب اسکے نزدیک یکساں ہیں
 اسکو سمجھو تو جانو گے کہ ہمارے دیکھنے کو اُس سے کچھ مشابہت نہیں ہے ایسے ہی اسکی کثرت و صفات سب پر خود یقین کرے اور یہ نہیں کہ
 فلان عالم کتنا تنہا ہم بھی وہی کہتے ہیں اور دل میں کچھ یقین نہیں آیا تو یہ ایمان نہیں ہے اسی طرح جب یقین کر لیا کہ وہی جو جانتا ہے
 وہ ہوتا ہے تو کبھی اسکو شک نہ ہوگا کہ اگر فلان شخص میری مدد کرتا تو یہ کام پورا ہو جاتا انوس مجھ سے یہ تدبیر نہ گئی بلکہ جان لیوا گا کہ اگر
 اللہ تعالیٰ کو منظور ہوتا تو مجھ سے یہ بھی ہوتا الغرض جب یہ یقین کر لیا تو استقامت پر ہو جائیگا اور کسی و سب سے مخلوق کو قدرت والا
 نہیں جانے گا اگرچہ اس دنیا میں بندگی پوری ہوئے کو اسباب ایسے پیدا فرما دیتے ہیں کہ آدمی تدبیر و مدد وغیرہ کو دیکھ کر پھسل جاتا ہے اور
 اسکو استقامت نہیں رہتی حالانکہ دیکھو صحابہ رضی اللہ عنہم سب کام تدبیر کے ساتھ کرتے تھے پھر بھی اُن کی نظر کو استقامت تھی اور حدیث میں
 صریح منع فرمایا کہ کاش و اگر کا وہ انداز نہ کھل کر شیطان کو قابو نہ دیتی و نہی مت بحکمہ کاش کاش میں کام کے لیے یوں کرتے تو ہو جاتا اگر ایسا ہوتا

تو ہم کو مقصد حاصل ہو جائے کیونکہ یہ توجہ ہوتا کہ اللہ تعالیٰ چاہتا تھا تو استقامت اعتقاد میں اسی طرح ہو کہ اللہ تعالیٰ کی وحدانیت پر یقین کر کے جس طرح اہل السنن کا عقیدہ ہو اور خالق رازق و غیرہ جس قدر صفات الہی ہیں سب کا یقین کر لے پہلے سیرت میں رہے اور ظاہری تدبیر و اسباب کے دیکھ کر نظر کو انفرش نہ ہونے دے اور اُس کے معنی میں ہیں کہ کوئی تدبیر نہ کرے کیونکہ یہ جان چکا کہ یہاں امتحان کیلئے اسی طرح خالق عزوجل نے پیدا فرمایا ہے تو اسے حکمت الہیہ سے مخالفت کر کے اپنے آپ کو سخت امتحان میں ڈالنا مثلاً جانوں کی طرح زعم کیا کہ میں اس عالم میں امتحانی طریقہ الہی پر نہیں چلتا اور ضروری روزینہ کیلئے کمائی نہ کر چکا بلکہ جو میرا رزق مقدر ہو مجھے حسبِ عہدہ بجائیے گا تو اس جاہل نے اپنے آپ کو ایک اور امتحان میں پھنسا یا کہ وہ مذکورہ بالا سے بھی زیادہ سخت ہو کیونکہ اس کو یہ کیا معلوم ہے کہ سیرت واسطے کیا مقدر ہو اسے پھر اسے یہ کہاں سے جانے کہ مجھے خواہ خواہ رزق ہی ہو پئے گا شاید یہ مقدر ہو کہ فلاں شخص جب کمائی نہ کرے تو اسے دن بھر کا رہ کر مر جائے یا یہ مقدر ہو کہ اس کو ہر قسم میں ایک مہیہ مل کرے اور ایسی صورت میں نفس و شیطان نے وسوسہ دلا یا کہ یہ بات کیونکر ہے اگر رزق مقدر ہوتا تو مجھے ملتا اور آخر کار کافر ہو کر دونوں جہان سے نوار ہوتا اور پہلے تو یہی تھا کہ کام کرو جو ملے اس کو اللہ تعالیٰ کی طرف سے رزق جائز اور اب اسے ہمالیت اختیار کی لیکن ہر کمائی کو شرع نے ہلا دیا ہے اگر حرام طریقہ اختیار کیا یا ظالموں کے بیان کفر و شرک ظلم و جور کی باتوں میں بان کر تار یا تو یہ کمائی گناہ و مصیبت ہو۔ بالجمہ یہاں مقصود یہ ہو کہ اعتقاد میں ہی متوسط طریقہ اختیار کرے جو اہل السنن کا مذہب ہے اور اللہ تعالیٰ نے جو صفات اپنی پاک ذات کی واسطے فرمائے ہیں سب پر ایمان لا دے اور گراہوں کی طرح اس میں قیاس نہ دوئے کہ بصیر کیسے ہو سکتا ہے اسکی آنکھ میں کہاں ہیں یا ہو گا تو اسکی آنکھ میں ضرور ہو گی نفوذ باللہ تعالیٰ کیونکہ اسکی شان کو غلو پر قیاس کرنا کہی جائز نہیں ہو وہ ہر خیال و قیاس گمان و وہم سے پاک ہو سیدو سطلے بیٹھا دی رحمت اللہ نے اسی آیت سے استدلال کیا کہ جہاں نفس موجود ہو وہاں کوئی قیاس امتحان نہیں جائز ہے یعنی کما ام مرت فرمایا تو وہی کیا جائیگا جو حکم ہو وہاں اپنے قیاس کو دخل نہ دے اور کفر ہے ایسے ہی تمام اعمال میں ٹھیکہ ہی طریقہ اختیار کیا جائے جو مشعوں ہو یا شرع نے اسکا طریقہ بتلایا ہو کوئی نئی بات نہیں نکالی جائے گی اگرچہ اس کو اپنے قیاس پر اچھا لگے اور علیٰ ہذا نفس کشی کا ایسا طریقہ نہیں نکالا جائیگا جس سے نماز و زکوٰۃ سے بیکار ہو جائے جیسے چلہ میں ٹھیکہ بعض آدمی مثل مردہ کے باہر نکالے جاتے ہیں کیونکہ طغیان ہو اور صریح فرمایا کہ لا تظنوا الخ۔ ایمین حد سے بڑھنا نہیں جائز ہے اس واسطے رہبانیت کو اسلام میں حرام فرمایا اور کہا کہ میری امت کیلئے رہبانیت حرام ہے کیونکہ سچی نیت سے جادو والا اپنی جان سے منقطع ہو جاتا ہے تو کسی چیز کی محبت اس کو کب ہو گی اور دیگر احادیث صحیحہ میں نفس کا حق اور جو رکھنا اور نہان کا حق وغیرہ واجب فرمائے تو ایسی عبادت کرنا کہ جو رکھنے والے خواہش نہ رہے طغیان ہے اس واسطے ایک جماعت صحابہ کو بھون نے ہمیشہ روزہ رکھنا و کبھی سونا وغیرہ باتیں بخوت عذاب جہنم و جہنم لڑنے الہی کرنی چاہی تھیں سخت منع کیا اور کہا کہ میں تم سے زیادہ اللہ تعالیٰ کی معرفت رکھتا ہوں اور اس سے خوف رکھتا ہوں پھر میں یہ سب باتیں کرتا ہوں تو کیا اس کو میری پیروی نہیں کرنی ہے اور یہ خوفناک بھی ہے کیونکہ نصیر آپ کی پیروی کے دین کی سمجھ نہیں آ سکتی جیسا کہ اوپر مذکور ہوا اور جو کوئی اللہ تعالیٰ کے حبیب پاک رسول محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کے خلاف طریقہ اختیار کرے یا ضرور جہنمی ہے۔ سراج میں کہا کہ افرات اسی واسطے منع ہو کہ شرع میں جہاد و نبی وارد ہو وہ ہندوؤں کی تہذیب کے لئے ہو کہ آخرت میں جنت کے لائق عالم منور ہوں ورنہ اُس کو کچھ حاجت نہیں ہے اور اللہ تعالیٰ کی عظمت و شان کے لائق عبادت ادا ہونا ممکن نہیں ہو تو دین کچھ اپنے اوپر سخت نہ کرنا چاہیے چنانچہ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ ان الدین لیسر و لن یثا الدین اعدا لا علیہ فسد و دوا و تار بوا و سیر و اوتینوا با اندوۃ و الروحۃ

وہی من اللہ یفلحوا۔ دین بہت آسان ہے اور میں کسی نے اسکو اپنے اوپر سخت کر لیا تو دین ہی اسپر غالب ہو جاتا ہے تو قصد کھو کہ تمہارے کام شروع ہو چکے ہوں اور مقاربت رکھو یعنی درمیانی حالت رکھو نہ بڑھ چلو اور نہ کمی کرو اور مدد لو وعدہ دروجہ سے یعنی جہاد سے اور مدد لو کچھ تھوڑی رات کی عبادت سے فلاح پاؤ گے مترجم کہتا ہے یہی دین میں افراط کرنے سے اکثر ممانعت ہو اور اسکی صورت یہ ہے کہ ایک شخص نے اپنے اوپر لازم کیا کہ ہر روز ہزار رکعت پڑھے گا رات پہر ہمیشہ نہ سوئے گا تو فرمایا کہ آخر یہ شخص تھک کر چھوڑ بیٹھے گا اور وہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک خراب حرکت ہو اور حدیث میں تعریف آئی کہ جو عمل آدمی ہمیشہ کیا کرے کبھی اسکو ملال آگین ہو کر نہ چھوڑے وہ اللہ تعالیٰ کو محبوب ہے اگرچہ تھوڑا ہو۔ واضح رہے کہ دین کسی قدر آسان ہو لیکن شیطان جو دشمن ہو کبھی آدمی کو اسکی آسانی پہنچنے نہیں دیتا اور خود اسکا نفس اسکے وسوسہ قبول کرتا ہے تو اسی واسطے شروع پر چلنا خصوصاً استقامت کے ساتھ بہت دشوار ہو گیا اور شک نہیں ہو کہ یہ مرتبہ انھیں شیران الہی کا تھا جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی صحبت و معیت کیواسطے ازل سے برگزیدہ ہو کر اسوقت آپکے ساتھ موجود ہوئے اور توحید و غیرہ میں انکی تعریفیں بہت خوب مذکور تھیں تو انھیں سے استقامت کھنا و لطفیان نہ کرتا اور خلوص کے ساتھ جان و مال اہل الہی میں فدا کرنا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر روانہ کی طرح شام ہونا ظاہر ہوا حتیٰ کہ حق عزوجل ان سے راضی ہوا بقولہ رضی اللہ عنہم اور اسلئے آخر وقت سے لوگ ایک ایسی حالت میں ہیں کہ انکو ایسی استقامت کا مرتبہ ممکن نہیں الا اشار اللہ تعالیٰ اور میں سے فکولو ظاہر ہوتا کہ قوالہ من تاب بحکم میں لطیف اشارہ ہے یعنی ادنیٰ حکم استقامت کا تیرے ساتھ والوں پر ہو اور حضرت انس رضی اللہ عنہ وغیرہ سے حدیث میں ثابت ہے کہ تابعین کو بعض مکر وہ تشریحی فعل دیکھ کر فرماتے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد میں ہم اس فعل کو بڑا حرج جانتے تھے جبکی تم پر وہ نہیں کرتے ہو اور اکثر ایسے امور پر انکار کرنا مروی ہو جو اعلیٰ مرتبہ تقویٰ میں ایک طرح کی کراہت یا خلاف اولیٰ کے حکم میں ہیں۔ اب یہاں دو باتیں سننا چاہیے ایک یہ کہ اس استقامت کا درجہ و منزلت بہت اعلیٰ ہے چنانچہ حق عزوجل نے فرمایا۔ ان الذین آمنوا ثم استقاموا تتنزل علیہم الملائکہ ان لا یاتوا ولا یخروا الا الایۃ۔ یہ بڑا مرتبہ ہے کہ ملائکہ انکے پاس نازل ہو کر ان کو اللہ تعالیٰ کے فیضان کی بشارت دیتے ہیں پھر تمام نعمتیں جنت وغیرہ سب اسکے پیچھے ہیں اور حدیث میں ہے کہ ملائکہ تم سے تمہارے بچھونوں پر مصافحہ کریں اور دوسری بات یہ ہے کہ استقامت جب ہاں ختم ہوتی تو یہاں اعمال ہر حال میں حکم سے خارج ہوئے تو انہام کیا ہو گا جانا چاہیے کہ اللہ تعالیٰ عزوجل نے صحابہ رضی اللہ عنہم کو جو منزلت و مرتبہ عطا کیا اسکو ہر شخص قیاس نہیں کر سکتا ایک کامل نعمت انکو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا دیدار تھا اسی واسطے ان کے نصف مدستو کا صدقہ اور کسی کا آسمان وزمین جسے سونا خیرات کرنا برابر نہیں کیا مگر کمال رحمت سے ثواب میں اسوقت زیادتی کر دی چنانچہ حدیث سے ثابت ہے کہ جو اسوقت ادنیٰ عمل کرے اسکو شہداء کے برابر ثواب ہے لہذا اسوقت آدمی پر لازم ہے کہ سب سے بڑھ کر اپنے ایمان یعنی یقین کو مضبوط رکھے اور شیطانی وسوسہ اور شیطان کے متبع لوگوں کی باتوں سے اپنے دل میں شہسہ نہ آنے دے کیونکہ شیطانی لوگ جو وسوساں دلاتے ہیں انکا جواب صاف صحیح معقول کتاب الہی سنت رسول میں موجود ہے پھر اس یقین کیساتھ موت کو یاد رکھے اور آخرت پر قطعی یقین رکھے اور فرائض اجات ادا کرے اور انکے سوائے جہنمی ممکن ہو بہت ثواب کا امیدوار رہے اور توفیق اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہو فانی العزائم قولہ ناستقم کما أمرت عہد ازل میں اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول علیہ السلام کی وصح پاک کو علوم قدیمہ و امانت الہیہ برداشت کرنے کا حکم دیا تاکہ ازل سے ابد تک اسکا امین ہو حالانکہ پہلے اسکو لباس بوبیت اور قدرت ازلیم سے آراستہ کر دیا تھا تو اب نیادی وجود کے بعد جبکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ادائے حقوق رسالت و کمال طاعت پر قائم تھے اس عہد کو یاد دلایا

کیونکہ تمام امتحانات ہر اور دنیا اپنی تمام ذلت کا راستہ دنیا کی طرف غمت کر نیوالی چیز یعنی طبیعت اس پاکیزہ روح کے ساتھ ساتھ ہر قولہ میں پائیدار تیری
 امت میں جو ازل سے سرفراز ہوئے ہیں انکو بھی خبر دے کہ عہد پرستیم ہیں کیونکہ اسلام امت دہ ہیں کہ آسان زمین انکو برداشت کرے عابد ہوئے اور
 استقامت علیہا کرے سبب یہ ہے کہ ہر آدمی اپنے مقام کے لائق استقامت کرے پس چل رہا ہو کہ تیری سالت منزلت کے لائق جو استقامت ہے وہ تو پوری
 کرے اور تیری امت لے اپنے مرتبہ پر استقامت کرے کیونکہ استقامت نبوت اپنے مراتب پر علیحدہ علیحدہ اور استقامت لائیک کے مراتب اتنا ہیں تو کسی کوئی حد
 نہیں ہے کیونکہ استقامت اصل مقامات حالات معارف کو اشرف توحید یقین صدق خلاص آداب خطاب میں ہر مقام کی استقامت میں صف میں ہے جسکے
 جو مواردات لطف اسرار دہوں یا امتحانات و بیات طاری ہوں مضبوط رہے نہ ہا استقامت سے موصوف ہوتا ہے لیکن ہر کون ہر جوان
 چیزوں کے مقابلہ میں ثابت قدم رہے اور کب آثار قدم پر ہندم کا استقلال ہو سکتا ہے مگر جسکو اللہ تعالیٰ نے مستقیم فرمایا وہ مستقیم ہے اور خاص اس
 لطف سے اول مخصوص حضرت سید المرسلین محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم ہیں ایسا واسطہ فرمایا کہ مستقیم رہو اور شمار نہ کر سکو گے اور جب آپ پر متعلق
 کثوف ازلیات و ابدیات سے استقامت گران ہوئی تو فرمایا شیعہ ہود۔ قال لترجم او پر نذر ہو کہ آنحضرت صلعم کو صابری بڑی اللہ عنہم
 کے علاوہ پچھلے لوگوں کا خیال تھا کہ وہ امتی کس طرح مستقیم رہیں گے تو اس معنی میں اس حکم کو لحاظ امتیوں کے شان جانا اور غالباً
 ایسے ہی احکام سے بذات شریف محزون رہتے چنانچہ مروی ہوا کہ اسکے بعد منسے نہیں بچا گیا اور صحیح ابن حبان وغیرہ میں صحیح ہوا کہ سید
 الملک جبریل نے حاضر ہو کر حضرت باری تعالیٰ عز سلطانہ کا سلام دیا اور سبب غمگینی پوچھا آپ نے رد کر جناب باری تعالیٰ میں عرض کیا
 کہ اسے رب میرے میری امت پس جبریل علیہ السلام یہ سن کر گئے اور دوبارہ واپس حاضر ہو کر عرض کیا کہ حضرت رب العزیز ذوالعظمت والکبریا
 بوسلام کے فرماتا ہے کہ اسے حبیب محزون مستم و دہم تجھ کو تیری امت کی طرف سے محزون نہیں فرما دینگے الحدیث۔ بالجملة حدیث شریف
 شیعہ ہود کے اسرارے دقوف دشوار ہے بان ظاہری چند امور جو معلوم ہوئے ان میں سے ایک یہ ہے جو ترجم نے زعم کیا واللہ تعالیٰ اعلم
 بالمراد واپ اور دہم کتبہ جو شیخ نے لکھا کہ استقامت کے مدارج بحسب کمالات متفاوت ہیں اور خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم افضل الخلق جمعین
 تھے تو مقام آپکا سب سے بالا اور اقریب ہے اور جب آپکو استقامت کا حکم ہوا تو کمال عبودیت پر استقامت پیشہ شان ہے اگرچہ حضرت ام المؤمنین
 صدیقہ رضی اللہ عنہا سے صحیح میں ثابت ہوا کہ قرآن مجید آپکا خلق عظیم تھا اسی واسطے اکابر علما نے جزم کیا کہ خلقت مطہرہ و حبیب پاکیزہ ہر کون
 امر گران تھا اور آپ ہمیشہ استقامت پر تھے پس حکم کا مرجع آپکی امت ہے واللہ تعالیٰ اعلم پھر شیخ نے لکھا کہ ابن عطار رحمہ اللہ نے فرمایا کہ جسقدر نور
 باطن عطا ہوا اسی کے موافق آدمی کو استقامت ہوتی ہے اقوال واضح ہو کہ مخلوق ادنیٰ و اعلیٰ سب اللہ تعالیٰ کی پیدا کی ہوئی ہے حتیٰ کہ شیطان
 مع ذریات بھی لیکن دنیا میں جو حالت اختلاfi مشاہد ہر اس سے خواہ مخواہ کوئی فرقہ اس مرکا قائل نہیں ہو سکتا کہ سب اپنے خالق کے پسندیدہ
 ہیں کیونکہ بالضرور ہر فرقہ دوسرے کو نا پسندیدہ قرار دے گا اور قرآن و حدیث سے صحیح ہوا کہ ان مخلوقات میں ہیضہ اللہ تعالیٰ نے اپنی عبادت
 کیلئے پسند فرمائے تھے عجب بندے ہیں چنانچہ شیطان کو فرمایا۔ ان عبادی لیس اک عظیم سلطان الایہ۔ پس اصل پسندیدگی یہی عبودیت ہے اسی واسطے
 آنحضرت صلعم جو سب افضل و اشرف ہیں انکی رسالت پر ایمان کا کلمہ یہ ہے شہد ان محمد عبیدہ و رسولہ پہلے عہد سے کمال بزرگی کا قرار کیا تو خود ہی
 ثابت ہو گیا کہ آپ ہی رسول ہیں کیونکہ جسقدر عبودیت میں کامل سیقدر منزلت قرب درجہ کمال پر فائز ہے اب جاننا چاہیے کہ شیخ ابن عطار رحمہ
 کی مراد یہ ہے کہ عباد اللہ الصالحین جسقدر بندے ہیں انکی بیدار نشی حالت میں گمراہ مخلوق سے فرق ہے پھر ان سب میں بھی آپس میں اگرچہ صلی
 جبلت کا فرق نہیں لیکن مرتبہ کا فرق ہے پس جبکی جبلت مرتبہ کا عبودیت میں جس درجہ پر ہو وہ اسی قدر استقامت رکھتا ہے فافہم واللہ تعالیٰ اعلم

بعض شایخ نے کہا کہ استقامت کا حکم ایسے ہی شخص کے اٹھانے کے لائق ہے جس کو مشاہدہ قویہ اور انوار ظاہرہ و آثار صادقہ سے تائید فرمائی گئی ہو پھر بھی اس کو مضبوط ہے رہنے کی توفیق دی گئی ہو بقولہ تعالیٰ لولا ان بیننا کالآیۃ پھر اس کو مشاہدہ کے وقت بھی محفوظ فرمایا گیا سو اور یہ مرتبہ کاملہ صرف آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو عطا ہوا تھا لہذا حکم ہوا کہ فاستقم کما أمرت۔ اور اگر پہلے یہ باتیں کراہت نہ ہوں تو اس خطاب کی تفصیل میں تشریح ہو گا چنانچہ دیکھو کہ اُمت کو فرمایا کہ استقموا ولس تحصدوا یعنی استقامت اختیار کرو مگر تم کو اس استقامت کی طاقت نہیں ہو جس کا نتیجہ حکم ہوا کہ اقول یہاں سے یہ نکتہ ظاہر ہو گیا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو بقولہ فاستقم کما أمرت۔ فرمایا یعنی جیسا حکم ہوا تو اسی استقامت کراہت اور اُمت کو بقولہ ولس تحصدوا کہ فرمایا یعنی دے تیری تبعیت میں بحسب توفیق و طاقت کے استقامت رکھیں اور ان کو کما أمرتم نہیں فرمایا اور یہ صحابہ رضی اللہ عنہم میں پھر جس کے ساتھ پھیلون پر کمال ختم فرمایا کیونکہ اسے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حضور میں موجود نہ تھے و لیکن اسے لوگوں جب تم نے آپ کی رسالت سے آگاہی پائی اور کتاب الہی و سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ایمان کی بزرگی پائی تو تم ساتھ ہو چنانچہ شکوہ کے باوجود اب ہذہ الامۃ اور دیگر صحابہ سے ثابت ہو کہ آنسرد عالم دعالیمان سیدارسل و الملک فیہ الخلق کلمہ کے پھیلایا ان الون کو اپنا مصاحب فرمایا۔ اللہ اکبر اللہ اکبر اس ترجمہ پر اُمت کی جائز قرآن ہوں اور ساتھ ہی یہ بھی بشارت دی کہ پیچھے ایمان پر ان لوگوں کو تھوڑے عرصے میں بہت زیادہ ثواب عطا کیا جائیگا پس اسے چھایو تم اس بات کا بہت بڑا لحاظ رکھو کہ تمہارا تقرب ایمان اللہ تعالیٰ جل شانہ واسکے رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم پر بہت شیک ہے کسی طرح شرک و کفر کے لگاؤ میں نہ پڑو کیونکہ ایمان جاتا رہا تو ذبا اللہ عنہم ذکاب تو پھر تم کیونکر یہ فہمیت پاؤ گے اللہم حفظنا من الفتن المضلۃ و اھینا مومنین مسلمین تو فقا مومنین است علی کل شیء قدیر السید امام جعفر الصادق رحمۃ اللہ علیہ و علی آباءہ السلام نے کہا کہ قولہ فاستقم کما أمرت یعنی پیچھے عزم کے ساتھ اللہ تعالیٰ کی درگاہ میں جوئے کر کے امیدوار ہو۔ شیخ ابو عبد الرحمن المسلمی نے کہا کہ میں نے شیخ ابوعلی شیبونی سے سنا کہ کہتے تھے کہ میں نے سرد عالم صلی اللہ علیہ وسلم کو خواب میں دیکھ کر عرض کیا کہ میرے مان باپ فدا ہوں آپ سے حدیث روایت کی جاتی ہے چینی ہو دینی حضور نے ارشاد کیا کہ مجھے سورہ ہود سے پورھا کر دیا آپ نے فرمایا کہ ہاں صحیح ہے میں نے عرض کیا کہ کیا انبیاء کے قصص و انکی امتوں کی ہلاکت کے سبب ہے؟ آپ نے فرمایا کہ نہیں بلکہ قولہ تعالیٰ فاستقم کما أمرت۔ کے سبب ہے امام جعفر الصادق نے کہا کہ اُمت اللون کی استقامت علی قدر مراتب بعض نے توحید پر استقامت کی اور بعض نے ایمان پر۔ اور بعض نے اسلام اور بعض نے معرفت الہی و بعض نے عظمت و بعض نے حمد و ثناء اور بعض نے کرم و وفاء اور بعض نے خوف و رجا اور بعض نے اللہ تعالیٰ پر کہ سوائے اسکے کوئی چیز نہیں ہے اور بعض نے حق پر کہ کبھی ہوگی استقامت اختیار کی اور جس نے کسی فاسد خیال پر استقامت کی وہ درحقیقت غیر مستقیم ہوا اسلئے کہ استقامت حق پر ہوتی ہے اقول تالہرا مراد یہ کہ استقامت کا اللہ تعالیٰ کے واسطے قصد کیا لیکن ایسے طور پر کہ وہ شرع میں نہ اور نہ میں ہو بلکہ خود اسکی ہائے ہو مثلاً یہ عزم کیا کہ مسجد کے دروازے پر پڑا ہو گیا کہ لوگ اس کو بچا کر جائیں اور قصد کیا کہ اللہ تعالیٰ کی عظمت کے سامنے اپنے نفس کی قلت ہو یا ہر طعام میں ٹی و پانی ملا کر کھا دیکھا کہ نفس کو لذت نہ ملے اور مانند اسکے رہا نہایت وغیرہ کے خیالات جو صرف اپنے زعم باطل پر مبنی ہوں اسی قسم کے ہیں ان پر استقامت بھی باطل ہے واللہ اعلم۔ اور بعض نے کہا کہ استقامت نہیں ہوتی مگر اسی طریقہ پر کہ سنت نبوی کی اتباع کرے جو پیشی؟ نے کہا کہ نعمت میں استقامت کرنا عوام کا طریقہ ہے اور بلا دلیل استقامت کرنا خواص کی استقامت ہے۔ جنید نے کہا کہ خوف و رجا کے ساتھ استقامت کرنا عابدوں کا حال ہے اقول یعنی باعث استقامت عذاب کا خوف اور جنت کی امید ہو دے تو یہ عابدوں کا حال ہے اور بہت وجہ کے ساتھ استقامت کرنا مقربین کا حال ہے اور اس طرح استقامت کہ ناکہ باوجود استقامت کے استقامت کو نہ دیکھے یعنی اس طرف نظر ہی نہ دیا برعکس نظر ہو تو یہ عارفوں کا حال ہے

شیخ استاد نے قولہ فاستقم میں کہا کہ استقامت از باب استفعال ہے اور اسکے معنی طلب ہے یعنی تو شاید یہ معنی ہوں کہ اللہ تعالیٰ سے استقامت کی درخواست کرو۔ قال المصنف رحمہ اللہ لا تظنوا فیہ میں یہ تاویل مناسب نہیں ہو خلاصہ یہ کہ فاستقم میں جمہور کے نزدیک مراد ہے کہ اپنے نفس سے استقامت کا فعل صادر کرو جس طرح اسکا وجود ہوتا ہو اور لا تظنوا سے یہ مراد کہ ظنیان سرزد نہ ہو اور شیخ استاد نے یہ احتمال پیدا کیا کہ فاستقم سے مراد یہ کہ لا تظنوا سے استقامت مانگو تو ظاہر ہے کہ ہر شخص اللہ تعالیٰ سے درخواست کرے گا کہ مجھے استقامت نصیب ہو اگرچہ اسکا حصول نہ ہو۔ اور شاید کہ شیخ استاد کی غرض یہ ہو کہ استقامت با خدا طلب کرو یعنی عزیمت کرو کہ خدا کے ساتھ استقامت حاصل ہو لیکن ظاہر کلام اس سے موافق نہیں بلکہ اس کے خلاف ہے۔ دونوں معنی میں کچھ فرق نہ ہو گا تاہم واللہ تعالیٰ اعلم۔ کہا جاتا ہے کہ استقیم وہ ہے جو اللہ تعالیٰ کی راہ سے نہ پھرتے یہاں تک کہ اصل ہو جائے اور یہ عبارت کلیہ میں ہر چیز پر طریقہ کو اس سے اخراج کرنا خود ایک مرد عارف کا کام ہے جو ہمیشہ اللہ تعالیٰ کی راہ میں ہوتا ہے۔ جملہ ارکان و افعال و اعتقاد میں سنت کی اتباع کرے اور سنت طریقہ سب احادیث میں ہیں جو فاقم و استقیم پھر اللہ تعالیٰ نے نفوس پر یہ کلام استقامت کے خلاف دنیا کی عزت و جاه کی طرف مائل ہونے اور ظالموں کی طرف فاسد اغراض نہ پناہ دینے میں کسی شخص سے میل کرنے سے منع فرمایا۔ بقولہ وَلَا تَرْكَبُوا أَسْبَابَ الَّذِينَ ظَلَمُوا فَتَمَسَّكُمُ النَّارُ وَلَهُمُ الْكُفْرُ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ أَوْلِيَاءِ كَذَلِكَ نُنْصِرُ الَّذِينَ

اور مت جھکوں ان کی طرف جو ظالم ہیں پھر تم کو لگے گی آگ اور کوئی نہیں تمھارا اللہ کے سوا کسی دیکھ بھریں مدد نہ پاؤ گے

مفسر جمہور کہتا ہے کہ یہ آیت کریمہ موقت کے لوگوں کیلئے خاصہ نصیحت بھی جاتی ہے لہذا پہلے اسکے ظاہری معنی کی توضیح کر کے تفسیر کی تفصیل کرنا مناسب ہے۔ واضح ہو کہ لا تکرکبوا صیغہ مضارع ہے اور رکون ہوا رکون میں رکشائے میں رکشائی سے لکھا کہ رکون ہوا لیل الیسیر رکون کے معنی حضور و اسباب کا یعنی کسی چیز کی طرف ہلکا و خفیف جھکنا اور ایسا ہی برضاوی ہوا سراج میں کسی کی اتباع کی ہو اور شاید کہ میل کے معنی میں خود ہلکا ہونا داخل ہو کہ میل ہلکا ہونا ہے اور یہ میں نے اس واسطے کہا کہ لغات ائمہ لغت نے خفیف و سیر کی تفسیر میں لگائی چنانچہ صحاح میں کہا کہ رکون میل و سکون ہوا شمس سکون میں کون یعنی سکون لایا اور قاموس میں کہا کہ رکن الیہ نصر و علم و منع رکون مال الیہ و سکن یعنی رکون کے معنی جھکنا اور کسی چیز کی طرف سکون و ٹھہراؤ کر لینا۔ اور قاموس سے ظاہر ہوا کہ ما نذر باب نصر کے رکن یرکن بالضم اور ما نذر علم کے رکن یرکن بالکسر اور ما نذر منع کے یرکن بالفتح آیا اور صاحب الفتح نے نقل کیا کہ ضارع بفتح کاف لغت ازل بخار ہے اور بالضم لغت قیس و تیس ہے اور ہر کے لئے کہا کہ بفتح کاف ماضی و مضارع اصل لغت نہیں بلکہ دو لغت کا تامل ہے اور راغب لغات قرآن میں کہا کہ صحیح یہ ہو کہ دونوں کاف مفتوح ہیں بالجملہ ائمہ لغت و محققین مفسرین نے اسکے معنی میں مطلقاً میل و سکون لکھا اور خفیف کی قی نہیں لگائی اور قرطبی نے لکھا کہ رکون دو حقیقت یہ ہے کہ کسی کی طرف ٹیک لگا دے و تکیہ کرے و اس پر اعتماد کرے اور سکون کرے یعنی اس کی طرف استناد و اعتماد کرے اضطراب و حرکت سے ٹھہر جا دے اور اسکے ساتھ رضا مند ہو یعنی پسند کرے اور مؤلف الفتح نے لکھا کہ رکون میں یہ باتیں معتبر ہوں کسی لغت میں مذکور نہیں ہے و اقوال ظاہر قرطبی نے اس مقام کی تفسیر ہے جو ائمہ تابعین و صحابہ رضی اللہ عنہم سے منقول ہے یہ معنی نکالے ہیں اگرچہ لغت میں مذکور نہیں ہے پس غایت یہ ہو کہ یہ تفسیر بقراءت مقام بخاری ہو اور بحاجہ و تابعین و ائمہ سے اسکی تفسیر اس طرح منقول ہو کہ ابن جریر نے ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت بیان کی کہ نہ تکرکبوا سے لا تکرکبوا یعنی میل نہ کرو اور تکرکبوا۔ حافظ ابن کثیر نے لکھا کہ یہ تفسیر عمدہ ہے اور معنی آیت کے یہ ہیں کہ ظالموں کی مدد مت کرو کہ تم ایسے ہو جاذب گو یا تم ان کے کیے پر راہی ہو گے اور لکھا کہ ابن ابی بلکم نے ابن عباس سے روایت کی کہ لا تکرکبوا سے لا تکرکبوا یعنی میل نہ کرو اور تکرکبوا۔

ابن عباس سے روایت کی کہ یعنی شرک کی طرف میل مت کر۔ وقال ہوا رکون الی الشک یعنی اس سے شرک کی طرف میل سے مانوس مقصود ہے
 ابو العالیہ نے فرمایا کہ لا تکتوا الی الدین ظلموا یعنی ظالموں کے اعمال پر تم مت راضی ہو۔ کذا فی تفسیر الجا نظ۔ اور فتح مبین کہ متادہ و عکر سے مروی
 ہے کہ لا تکتوا یعنی نہ ان سے دلی دوستی رکھو اور نہ ان کی اطاعت کرو اور عبدالرحمن بن زید سے ما نذر روایت عوفی کے ہا منت کے معنی مذکور ہیں۔
 یعنی ظالموں کے کفر پر انکار نہ کرے واضح ہو کہ اس تفصیل سے اسکے معنی کی بحث کرنا اس غرض سے ہو کہ آیا مانوس مطلقاً میل سے ہو جیسا کہ لغات
 مستبرہ میں کون کے معنی لکھے ہیں یا خفیف میل سے ہر جیسا کہ کشاف و اسکی ابتاع نے معنی لکھے ہیں کیونکہ جس حد پر عرب کی زبان میں میل
 کہا جائے اگر اس سے کم جھکاؤ ہو تو بھی خفیف میل ہو جائیگا اور معصیت لازم آدگی۔ پھر قوله الذین ظلموا۔ کے معنی وہ لوگ جنہوں نے ظلم کیا اور
 انہیں کوئی شک نہیں کہ شرک سب سے بڑا ظلم ہے بقولہ تعالیٰ ان الشکر ظلم عظیم۔ اور دیگر معاصی بھی ظلم ہیں اگرچہ شرک کے برابر نہ ہوں پس جو کوئی شرک
 سے وہ خود اپنی جان پر جوہ شرک کے بڑا ظالم ہے تو جہد راستے افعال میں اعتقاد کی بنا پر ہوں سب صریح ظلم ہوں گے اگرچہ کون لوگوں کو ان
 افعال سے تکلیف پہنچے یا بدھن کو پہنچے بلکہ اگر راحت پہنچے تو بھی وہ افعال ظلم ہونے سے خارج نہ ہوں گے لیکن ایذا خلق البتہ زائد نہ ہوگی
 مثلاً کوئی شخص بت یا صلیب پوجتا ہے اور راستہ پرستش خانہ بنا کر فیصل اختیار کیا کہ جو اس راہ سے گزرے اسکو روپیہ دیگا تو خلق کو نفع پہنچا
 لیکن فیصل میں نیت پر ظلم رہا کہ عاقبت میں اسکا نفس ثواب محروم و عذاب میں گرفتار ہوگا اور اگر اس نے فیصل اختیار کیا کہ جو اس راستہ سے بنیر
 اسلام کے اور غیر اسکی تعلیم کے نکلا اسکو روکوڑے ماروگا تو وہ ہر عذاب ہو گیا بلکہ پہلے شخص کو مخلوق کے نفع پہنچانے کی وجہ سے دنیا میں عفو
 دیدیا جائیگا حتیٰ کہ اگر راہ توحید و ایمان پر کوئی قوم مستقیم نہ ہو تو وہ بادشاہ ہو سکتا ہے کیونکہ خلق کو آرام ہو چکا ہے اسی طرح اگر کوئی شخص توحید اسلام پر
 ہو کر شراب پیتا ہو تو اسے اپنی جان کیلئے آخرت کا عذاب مہیا کیا پس اپنے اوپر ظلم کیا اور اگر مخلوق میں سے کسی پر ظلم کیا تو وہ دنا عذاب لیا اور اگر باؤشا
 ہے اور اس نے اپنی عیش و شہوت پرستی کی تو ایک اپنے اوپر ظلم کیا اور دوسرا خلق پر کہ تمام روپیہ انکا ہی حق تھا وہ چھین کر اپنی عیش میں اڑایا اور
 غفلت سے تمام ملک میں زبردستی لے کر درپرستم ڈھا یا خون ہوئے اور تمام رعایا بے ظلم و جاہل ہی اور لوگ اسکی دیکھا دیکھی کھاتے و منے اٹھاتے
 ذوق و فوج میں پڑے تو امپریزادوں ظلم ثابت ہوئے حتیٰ کہ وہ بادشاہت سے خوار ہو کر عاقبت میں اپنے عذاب کا حق ہو اگرچہ خالی ایمان
 کی وجہ سے امید ہو کہ ہمیشہ دوزخ میں نہ پڑے اسی بیان سے سمجھنے والا سمجھ جائیگا کہ بادشاہ پرست بڑی ذمہ داری ہوتی ہے چنانچہ ادنیٰ سی
 بات یہ ہو کہ کسی سے کوئی کوڑی ناحق نہ لیوے اور اگر جمع کر کے امانت رکھے ہاں اپنی مزدوری لے سکتا ہے اور پھر اسکو جس طرح اللہ تعالیٰ
 داس کے رسول صلعم نے شرع بتلایا ہے اسی طرح خرچ کرے بیجا کوئی کوڑی نہ اٹھائے اور تمام مخلوق کی تعلیم و تربیت و اصلاح و آرام
 و دینداری کا خاص ہر جب یہ بات معلوم ہوئی کہ ظلم کچھ شرک کفر و غیرہ میں ہی بلکہ جو گناہ ہے ظلم ہے تو آیت میں علما و مفسرین سے دو قول
 مروی ہیں ایک یہ کہ ظالم سے یہاں شرک مراد ہے اور دوسرا یہ کہ نہیں بلکہ کوئی ظالم ہو خواہ ایمان رکھتا ہو یا نہ رکھتا ہو۔ اب میں آیت کی تفسیر
 انفل کرتا ہوں قال تعالیٰ لا تکتوا الذین ظلموا۔ اور مت جھکوا ذرا بھی مت جھکوا الی الذین ظلموا۔ ان لوگوں کی طرف جنہوں نے ظلم کیا خواہ اپنی جانوں
 پر فقط جیسے نوشیروان کہ آتش پرست تھا مگر خلق کو آرام و آسائش دیتا تھا یا غیر وہن پر بھی جیسے ظالم مسلمان تھا مگر شرک سے کم اس نے
 اپنے اوپر گناہ کا اور غیر وہن پر ایذا کا ظلم کیا تھا یا مراد یہ کہ مت جھکوا مشرکوں کی طرف۔ فتمت کلام اللہ۔ کہ تم کو بھی آگ چھوئے۔ چل یہ کہ اوپر
 استقامت کا حکم دیا تھا کہ حکم الہی پر ٹھیک مستقیم رہو اب فرمایا کہ دنیا کی ثروت و بھیک یا زبان کے منے و پیٹ بھرنے کی غرض سے مشرکوں یا
 عام ظالموں کی طاعت مت جھکوا ایسا کرنے سے وہ آگ جو انکو گھیرے ہو تم کو بھی چھو جائے گی۔ اس سے ظاہر ہے کہ ظالم سے ملنے میں تو بالکل

اگر میں گھس جانا ہو گا صرف جھکنے میں لپٹ ہو جائے گی اور شاید ظالم کو باطل آگ بتلایا اب جانو کہ اگر ظالمین سے مشرکین مراد ہیں جیسا کہ عولی کی رویت
ابن عباس سے سمجھا گیا کہ ہوا کرکون الی الشریک یعنی شرک ہی کی طرف جھکنے سے ممانعت ہو اور اسوہ سے کہ سلطان کی فراہم داری کا حکم قطعاً باکیا
بقولہ تعالیٰ اطیعوا اللہ واطیعوا الرسول واولی الامر منکم اور حدیث صحیح میں ہے کہ سلطان کی اطاعت کرو اگرچہ جشی غلام ہو۔ اور وار دہ کہ جب تک نماز
مشیک قائم رکھیں اور اسے صاف کھلا کفر ظاہر نہ دیکھو اور تم کو کسی معصیت کا حکم نہ کریں تب تک انکی اطاعت کرو تو ظاہر ہے کہ خود اگرچہ
قبلی کریں جو ظلم انکی جان پہنچے تاہم سب پر اطاعت لازم ہے۔ وجہ انکی تو ظاہر ہے کیونکہ گناہ سے کتر خالی پاسے جاوین گے تو انتظام نصرت
عباد درہم برہم ہو گا اگر طاعت نہ کی جائے خصوصاً جبکہ قاضی عدالت و انتظام اساسی رعیت و حدود و حقوق چاہیں اور جہاد کو واسطے حکم کریں تو
خواہ غواہ بغیر اطاعت کے چارہ نہیں ہو اور بیشک آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جیسے انکی اطاعت میں مبالغہ فرمایا کہ اگرچہ تیرا مال چھین لے اور مارے اور تیرا حق
نہ دے بہر حال تو اطاعت کر دے یہی امر بالمعروف و نہی عن المنکر پر مبالغہ فرمایا کہ جابر بادشاہ کو حق بات کی نصیحت کرنا شہید کا ثواب اور جہاد
میں سے افضل جہاد و یرتاکید حکم دیا کہ ظلم سے اسکا ہاتھ روکو ورنہ عام فتنہ میں پڑو گے تو حائل ہو کہ ظالمین یعنی فقط مشرکین کی طرف مت جھکو
کہ آتش دوزخ میں تم کو بھی عذاب پہنچے گا۔ شیخ ابوالسود نے اپنی تفسیر میں لکھا کہ دیکھو جب خالی ظالم کی طرف میل کرنے سے یہ عذاب ہر تو
بھی ایسے لوگوں کی نسبت تیرا کیا گمان ہو چکے ظالموں بدکاروں کے ساتھ دل و محبت میں گرم ہیں اور انکے مصاحب بننے پر مرے جاتے ہیں اور پناہ دل و جان
انکی محبت و ترازو و طریقہ پر فدا کئے دیتے ہیں و دشمن کے مانند پوشاک پہننے پر مجبور نہیں ساتے اور دنیا کے فانی کی رونق دہاں متاع جو انکو دیا گیا ہے
اسکی طرف انکے پس پا رہا کر دیکھتے ہیں قال المشرع شیخ ابوالسود جو لفظ نے ان ظالموں کا ذکر کیا ہے جو اسلام لائے مگر دنیا کی وزارت و امارت یا سلطنت
کے سبب سے عیش و آرام و فسق و فجور میں پڑ کر ظلم کیا تو ہمارے وقت میں نواب و امرا و اہل ولایت بلکہ محض شرکوں کی طرف میل کر نیوالوں کا
کیا گمان ہے خصوصاً جبکہ ان کے چال و چلن بدل سے فریفتہ اور ان کے سلام کا جواب دینے کو دوجہان کا فخر سمجھتے اور انکی خدمتگزاری میں دولت
و سخاوری کو عین عزت جانتے ہیں بلکہ انکی چال و چال وضع لباس بول چال سب پر دل سے فریفتہ ہیں اور انکی تعظیم سے اپنے دل بھرے ہوئے
ہیں۔ ایسی مودت و موالات کا انجام کفر و شرک پر فائز ہو و عذاب اللہ میں سوزا تھا تمہ۔ اگر پوچھا جاوے کہ دین الہی کے دریافت میں کچھ مشرک
نہیں ہے تو مشرک میں ایسی صورت میں کیا حکم ہے کہ جب بادشاہ و حاکم ایسا شخص یا ایسی قوم ہو جو اسلام پر نہیں ہو جیسے آجکل ہندوستان
میں انگریز حاکم ہیں تو ان کے ساتھ کیونکر برتاؤ کیا جاوے اسکا جواب یہ ہو کہ جب تم نے انکی رعیت ہو کر بیان سکونت اختیار کی تو تم نے ان سے
عہد کیا کہ دنیاوی معاملات میں انکو عہد ضرر نہ پہنچاؤ گے اور دوسرے تم کو تمہارے دین کے برتاؤ سے نہیں روکیں گے اور نہ تم پر ظلم کریں گے پس
عہد پورا کرنا فرض ہو لہذا ان سے بغاوت مت کرو اور ان کو ضرمت پہنچاؤ اور ان کے دشمن مت بنو لیکن اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ تم
اپنا دین چھوڑ دو کیونکہ جب تم نے اللہ تعالیٰ سے جو عہد کیا تھا اسکو توڑ دیا پورا نہ کیا تو بادشاہ وقت کو بھی تم سے کچھ امید نہ ہوگی بلکہ تم انکے ساتھ
دنیا کو حرام طور پر ست کماؤ اور آخرت کے طالب ہو اگر تم سچے ایمان والے ہو اور رہی دنیا کی بسر و وقت تو جس نوکری میں کوئی طریقہ حرام
نہیں جیسے سود کی دگری کرنا و شراب فروخت کرنا وغیرہ بلکہ مباح ہو تو اسکو اختیار کرنے میں کچھ مضائقہ نہیں ہے۔ قرطبی رحمہ اللہ نے اپنی تفسیر
میں لکھا کہ اگر کسی کو ناچار ضرورت پڑے کہ ظالم کی مصاحبت کرے تو ضرورات کے احکام آیت سے مستثنیٰ ہیں جیسا کہ شرع کا اصول ہے اور
نیشاپوری رحمہ اللہ نے لکھا کہ تحقیق نے فرمایا ہے کہ جس کوں ہمیل سے آیت میں ممانعت ہو وہ ایسا کون ہے کہ جس حال وضع پر ظالم لوگ
ہوں اسکو دل سے پسند کرے اور ان کے طور کو اچھا سمجھے اور دوسروں کو اسکی خوبی سمجھا دے اور ظالموں کے ساتھ انکے کسی ظلم میں شرکت

کرے اور دنیا کی شفقت ضروری حاصل کرنے کیلئے یا کوئی مضرت دور کرنے کیلئے اُن سے ملنے جلنے میں مضائقہ نہیں ہے اور لکھا کہ میرے نزدیک اگرچہ یہ از قسم مبارک ہے لیکن تقویٰ ہی ہے کہ ان سے بالکل اجتناب کرے اقوال سننا نہ میں فتویٰ قرطبیؒ کے قول پر ہونا چاہیے کہ لوگ اپنی معیشت کیلئے اُن سے مخالفت اور میل میل رکھیں لیکن دل میں اعتقاد آخرت کے سوائے کسی چیز کی محبت و موافقت کو جگہ نہیں تو جیسے انکی محبت کو دل میں جگہ دینا بلکہ تمام دنیا و مافیہا کسی چیز کی محبت کو دل میں جگہ دینا وہ انہیں ہے ویسے ہی کسی کی عداوت و ایذا رسانی کو جگہ دینا بھی وہ انہیں ہے کیونکہ شرع میں شیطان سے بھی دل میں عداوت جمائے رکھنے کا حکم نہیں حالانکہ یہ بتلایا گیا کہ شیطان تمہارا کھلا دشمن ہو اور کیونکر ایسے امور جائز ہو سکتے ہیں جو ترحم کے خلاف ہیں اور لوگوں کو راہ راست پر آئیے کے برخلاف نفرت میں ڈالیں بلکہ مقتضائے ترحم و شفقت یہ ہے کہ جس کسی کو گمراہ دیکھے تو ضرور سچے اعتقاد کی وجہ سے پر جانے لگا کہ انہیں یہ آگ میں گھسا جاتا ہے تو چاہیے کہ اسکو نرمی و ملائمت و شفقت سے اس گمراہی آگ سے بچا دے نہ آنکہ برعکس اس سے عداوت کرے کہ اس کو آگ میں ڈھکیل دے اور کچھ بھی شک نہیں ہے کہ آیات و احادیث صحیحہ سے ثابت ہے کہ اسلام کے ساتھ وہ آراستہ ہو چکے ہاتھ و زبان سے لوگ بچو نہ ہوں۔ لہذا مسلمانانہ ہو جو زبان سے سچے بولے جھوٹا وعدہ نہ کرے اور نیک نصیحت کرے اور کسی کو بُرا نہ کہے اور خیر و فروخت وغیرہ جملہ معاملات میں فریب دے اور ہاتھ سے ہمیشہ انصاف پر مدد کرے اور نیک کام کرے چوری و بدکاری و زبردستی وغیرہ برافعال سے باز رہے اور ہاتھ سے کسی کو ایذا نہ دے حتیٰ کہ شرع میں قطعاً منع ہو کہ کسی جانور کو بھی ہاتھ سے ایذا رکی مار نہ دے اور قطعاً لکھا ہے کہ دودھ دے جانور جو لوگ پالتے ہیں انکو حکم دیا جاوے کہ اسکو بقدر کفایت دانہ چارہ دیوے اگر نہ مانے تو اسکو کوئی سزا دینا اسپر ظلم ہوگا لیکن قطعی حکم دیا جائیگا کہ اسکو دوسرے کے ہاتھ فروخت کرے اور دودھ اسکا مثل عوام گھو سیون کے بالکل نہ دے بلکہ لکھا کہ ایک مہینہ تک بالکل بچہ کو دیا جائے ورنہ ضرور پندرہ روز تک جبتک کچھ چارہ نہ کھائے بالکل بچہ کو پلائے پھر آدھا پلاوے پھر اسکو قحط و حصہ چھوڑے تو جب جانوروں کے احکام و قواعد میں ترحم ہے تو آدمیوں کے ساتھ تیرا کیا گمان ہو اور حدیث صحیحہ سے ثابت ہے کہ تم میں سے اچھے وہ ہیں جنکے اخلاق اچھے ہیں یعنی ترحم و شفقت و عدل و دیانت و امانت و سخاوت و شجاعت و جہاد مذہبی وغیرہ اخلاق صیقل پزیر ہوئے اسی قدر اچھا ہے پھر جب شرع میں ممانعت ہو کہ جانور بچا جائے تو اسکا چھوٹا بچہ جبتک کہ جانور کو اس سے محبت رہتی ہے جدا نہ کیا جاوے اور قصاص اسکو دوسرے جانور کے روبرو ذبح نہ کرے اور نہ اُسکے سامنے چھری تیر کرے اور مانند اسکے بکثرت امور شفقت و ترحم کے مخلوق الہی عزوجل کیساتھ نہ کرے کہ جہاد تو میں کوئی گناہ کہ پھانسی و سولی و بید مارنا اور قتل کرنا اور دونوں طرف کی فوجوں کی بازو ہوں سے ہزاروں جانیں تلف کرنا۔ الغرض دنیا میں عقلاً متفق الکفر سب کتے دہلنے ہیں کہ انسانی طبائع تین قسم کے ہیں۔ اول محض نیک۔ دوم محض شریر۔ سوم جن میں بدی و نیکی دونوں طرح کی استعداد ہو۔ پھر جو گروہ محض شریر ہو اسکے شر و فتنہ سے عام مخلوق کو بچانا بھی نیکی ہو ورنہ عام خناسد پھیل جائیگا تو جہاد عدل اور ملکی لڑائی شرارت ہو اور کوئی شبہ نہیں کہ جہاد ظلم سائے کیلئے ہو دیکھو پہلے فرض ہے کہ دعوت اسلام کی جاوے پھر مکر سے کرانکو سمجھایا جاوے اور اگر عالمانہ گفتگو کے ذریعہ سے سمجھنا چاہیں تو انکو اس کے ساتھ خوب سمجھایا جاوے پھر اگر نہ مانتیں تو اُن سے کہا جاوے کہ اچھا صلح کر کے آبا و اہل ہو اور تم اپنی جان مال کے مختار ہو لیکن جو مانتے دنیا میں نسا و ظلم میں اور اللہ تعالیٰ کی عبادت سے لوگوں کو بھوری پریشان کرتی ہیں ان باتوں سے ہاتھ روکو پھر اگر یہ بھی نہ مانتے تو یہاں دو باتیں یہ کہیں ایک یہ کہ ان کو انکی منی و اترائے میں چھوڑ دیا جاوے کہ تمام مخلوق کو

پریشان کریں اور اپنی نفسانی خواہشوں سے خلق کو آزاد ہو نہ چاویں تو ان چند آدمیوں پر بیجا رحم کھایا اور تمام خلق کو ان کی بدولت ایذا و آزار کے ساتھ آگ میں جلنے دیا۔ دوم یہ کہ ان لوگوں کو مجبور کر دیا جاوے کہ فساد نہ کریں تو یہ بھی اپنے ظلم کے بدولت خود برباد نہ ہوں اور تمام خلق بھی ان کے آزار سے بھوٹے اور ظاہر ہے کہ یہی دوسری بات بلاشبہ واجب ہے اور بعض لوگ بہتان باندھتے ہیں کہ اسلام میں جہاد سے فتح پا کر سب کافروں کو قتل کرتے ہیں یہ بالکل جھوٹ ہے اسلام میں یہ حکم نہیں ہے کہ ان شرعیہ تورات میں حضرت موسیٰ علیہ السلام سے برابر حضرت عیسیٰ علیہ السلام تک البتہ فتح پا کر کافروں کو قتل کر دیتے تھے تو نبی ہر کہ نصرانی تورت کے قائل ہو کر اسلام کو جھوٹی بات سے بدنام کرتے ہیں اور کبھی یہ بہتان باندھتے ہیں کہ اسلام میں تلوار کے زور سے زبردستی ایمان قبول کرایا جاتا ہے یہ بھی بالکل دروغ ہے بھلا تلوار کے زور سے کسی یقین کو نکرو لایا جائیگا۔ صحیح دہی ہے جو ہم نے لکھ دیا کہ بالاجماع صلح سے وہ لوگ اپنے دین پر چھوڑے جا دیں اور بعد فتح کے تابع رکھے جا دیں ہاں اگر وہ خود مسلمان ہو جا دیں تو برابر ان کے ساتھ ہر مسلمان وہی برتاؤ کرے جو دوسرے مسلمان بھائی کے ساتھ کرتا ہے واضح ہو کہ اس زمانہ میں جو مسلمان نام کے ہیں انکا ایک خراب طریقہ یہ پھیلا ہے کہ اگر کسی قوم میں سے کوئی آدمی اسلام لایا تو اسکو برادری میں نہیں لیتے بلکہ حقیر سمجھتے اور تو مسلم وغیرہ کا طعنہ دیتے ہیں جس سے لوگ گھبر کر اسلام میں نہیں آتے تو ایسے مسلمان خود گمراہ و شیطان سے زیادہ گمراہی پر مددگار اور بڑے ظالم ہیں اور ان پر فرض تھا کہ جو مسلمان ہو اسکو شل بھائی کے اپنا عزیز سمجھیں اور آگاہ ہونا چاہیے کہ ظلم کا شیوہ اسلام میں اسوقت سے شروع ہوا جب سے یہ لوگ آخرت سے منہ موڑ کر دنیا کی طرف راغب ہوئے تو اسکی محبت میں سب اعتقاد بھول گئے اور یہاں کی لذت پر قناعت کر کے ماہ آگے میں جانبازی نہ کر سکے ان کو یہ زندگی پیاری ہوئی اور موت سے ڈر کر نامرد بن گئے شجاعت جاتی رہی حالانکہ جہاد تو شجاعت پر تھا اور کوئی بے موت نہیں مرا اور آخر سب فنا ہونے کیلئے ہوئے اور یہ سب باتیں اپنے اوپر اور عزیزوں پر ظلم ہے اس واسطے اس آیت کریمہ میں ہی قول رائج کیا گیا ہے کہ ظالم سے مراد فقط مشرک نہیں بلکہ عام ہے خواہ مشرک ہو یا مسلم ہو جبکہ ظلم کرے تو ظالم ہے اگرچہ مشرک سے بڑا ظلم ہے تو مشرک سب بڑا ظالم ہوا لیکن مسلم بھی جب ظلم کرے ظالم ہے اور اکابر علماء و اہل سنت تو اپنے عہد کے سلطان و امراء و وزرا کو قطعاً ظالم جانتے تھے اس جہت سے کہ مرتجع وہ لوگ بیت المال و خراج وغیرہ کو بجا صرف کرتے اور حقوق ادا نہیں کرتے تھے یہ واسطے فقہ میں مسئلہ مذکور ہے کہ سلطان اگر کسی کو عظیمہ دیوے تو اسکا لینا حلال ہے یا حرام ہے۔ اور سراج بن نقل کیا کہ موفی خلیفہ بغداد نے امام کے پیچھے نماز پڑھی تو امام نے نماز میں ہی آیت پڑھی یعنی ولا ترکوا الی الذین ظلموا الا ان یتوبوا پس موفی سلطان کو غش آگیا جب افاتہ ہوا اور وہ رونے سے خاموش ہوا تو اسکے ارکان سلطنت نے اس سے پوچھا کہ نصیب اعدا یہ کیا حال ہوا اسے جواب دیا کہ اے لوگو اللہ تعالیٰ نے آیت میں جو حکم دیا وہ عذاب ایسے نیک بندوں پر ہے جو ظالموں کی طرف بھگتیں تو بھلا جو خود ظالم ہوا اسکا کیا حال ہوگا قال المسترحم دیکھو اس بیچارے نے اقرار کیا درگاہ الہی عزوجل میں اور یقین کیا کہ میں ظالم ہوں پھر دیکھو کہ اسکا یقین کیسا اچھا تھا کہ باوجود اس سلطنت عظیمہ کے آخرت پر مضبوط تھا اور ایمان سی یقین کا نام ہے زبانی اقرار خالی کچھ مفید نہیں ہے پس اسکو آخرت کا عذاب سامنے نظر آیا اور ظالم کا گرفتار ہونا دیکھ کر خوف الہی و ہول عذاب غش آگیا تو افسوس میں نہ مانے کہ لوگ اپنے آپکو نازی پر مینہ گارتی جانتے ہیں حالانکہ انکا یقین اتنا بھی نہیں ہو اللہم ہرنا و اجعلنا مومنین و تو فنامومنین اور لکھا کہ جب شیخ زہری رحمہ اللہ نے سلاطین سے خط لفظ اختیار کیا تو ان کے دینی بھائی نے انکو لکھا کہ اسے برا در زہری ہم کو تم کو اللہ تعالیٰ فتنہ سے سلامت بچا دے تم نے وہ حالت اختیار کی ہے کہ آپ کے دوست آشنا کو لازم ہے کہ آپ کے لئے اللہ تعالیٰ سے بہتر دعا مانگیں اور آپ پر ترس کھا دیں کیونکہ

آپ کو دین میں اسے شیخ امام کبیر بنایا مگر آپ پر اللہ تعالیٰ کی یہ یقین گراں گزیریں کہ اُس نے اپنی کتاب عزیز کی سمجھ دی اور آپ کو نبی
صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت تعلیم کی اور آیا یہ نہیں ہو کہ اللہ تعالیٰ نے علمائے یہ حد لیا کہ ہر کسی کو خواہ سلطان ہو یا غیر ہو سادہ بتلا دو کہ
قال تعالیٰ لتبينه للناس لا لکمونه۔ اور تم آگاہ ہو کہ ادنیٰ حرکت جو تم نے آخرت کی واسطے اٹھائی یہ ہو کہ تم نے ظالم کی مصاحبت میں اس
جامل کیا اور گراہوں کیساتھ بیٹھنا آسان سمجھا اور تم نے بدکاری کی راہ اس شخص پر آسان کر دی جس نے کوئی حق ادا نہیں کیا اور کوئی
باطل بات نہ چھوڑی ہو کیونکہ تم نے اسکا تقرب اختیار کیا تو وہ اپنے کو ٹھیک اہ پر سمجھا اور انھوں نے تو تم کو کیلی بنالیا جس پر ان کے باطل کی
چکی گھومتی ہو اور تم کو پل بنالیا کہ اس سے عبور کرتے ہیں اور گراہوں کی طرف چڑھنے کی سیر سی بنائی تمہارے باعث سے ظلم کی طرف شک
پیدا ہوتا جاتا ہو اور نادانوں کے دل تمہاری افتد کر کے ان ظالموں کی طرف رجوع لاتے ہیں تو سمجھو کہ ان ظالموں نے جو کچھ تمہارا گناہ اسکے
مقابلہ میں یہ نہایت ہی خفیف ہے جو تمہارا بنایا اور جو تم کو زیادہ بمقابلہ اسکے جو چھین لیا نہایت حیرت کیونکہ تمہا بلدین لیکر برباد کر دیا اور حقیر دنیا
میں سے بھی نہایت حیرت کو دیدیا پس تم کس وجہ سے نہیں ڈرتے و نڈر ہو گئے ہو کہ تم انہیں لوگوں میں داخل ہو جن کے حق میں اللہ تعالیٰ
نے فرمایا کہ فلف من بعدہم خلف اصحاب الصلوة و اتبعوا الشہوات فسوف یلقون عیا کیونکہ تمہارا معاملہ ایسی ذات کے ساتھ ہے جو نادان
نہیں اور ایسا محض نظر رکھتا ہو کہ کبھی بھوت نہیں یعنی اللہ تعالیٰ جل شانہ یا اسکے ملائکہ کہ ام کا نہیں تمہارے محافظ ہیں پس تم اپنے دین کی دو اگر دو
وہ بیمار ہو گیا ہے اور اپنا زاد راہ مہیا کر رکھت ہو دراز سفر پیش آیا ہے اور اللہ تعالیٰ پر آسان دین میں ہو کوئی چیز پوشیدہ نہیں ہو در اسلام
سفیان حرث نے فرمایا کہ جہنم میں ایک جنگل ہے جس میں کوئی نہیں پہنچا جاتا سوائے ان قاریوں کے جو بادشاہ کی زیارت کو جاتے ہیں قال
المفسر حکم علماء سلف قاری اسکو کہتے تھے جو قرآن مجید کے معنی سے آگاہ ہو اور اسکو علم حاصل ہو اور زیارت سے مراد ملاقات ہو۔ اور جو
علمائے محققین کے نزدیک بادشاہ کی ملاقات ممنوع اسوقت ہو کہ کسی مصلحت یا نصیحت یا دفع مضرت کی غرض سے نہ ہو جبکہ شرعاً
مباح ہے واللہ تعالیٰ اعلم۔ امام اوزاعی نے کہا کہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک کوئی چیز زیادہ بغض نہیں ایسے عالم سے جو عامل یعنی ظالم بادشاہ
یا امیر و دیر کی ملاقات کرے۔ اول ظالم کے معنی معلوم ہو چکے کہ شرع پر مستقیم نہ ہو۔ محمد بن مسلمہ کا قول مروی ہے کہ ظالموں کے دروازے
پر قاری کا ہوتا پانچا نہ پرکھی سے دیا وہ بدتر ہے اور حدیث میں مروی ہو کہ جس نے ظالم کیلئے دیر تک زندہ رہنے کی دعا کی اُس نے یہ پسند
کیا کہ دنیا میں اللہ تعالیٰ کی نافرمانی زیادہ پھیلے۔ یہ سب سراج سے منقول ہوا۔ خلاصہ تفسیر کلام الہی یہ ہو کہ پہلے اللہ تعالیٰ نے آنحضرت صلی
کو حکم فرمایا کہ خطاب کر کے حکم امت کو دیا تھا کہ اللہ تعالیٰ کے احکام پر ظاہر و باطن مستقیم رہو کسی فرط و لغو کی طرف مت جھکو پھر پہلی فتنہ
اور جبر و سواس شیطانی کی کاٹ دی اور منع فرمایا کہ ولا ترکنوا الی الذین ظلموا۔ اور مت جھکو ان لوگوں کی طرف جنھوں نے ظلم کیا ہے یعنی
مشرکوں کی طرف خواہ اپنی جانوں پر ظلم کریں یا عیسویوں پر انکی طرف ظاہر یا باطن میں مائل مت ہو یا کسی ظالم کی طرف خواہ مشرک
ہو یا ظاہر میں مسلمان معلوم ہو جبکہ ظالم ہو یعنی موافق شرع الہی کے حقوق ادا نہ کرتا ہو تو ظاہر و باطن میں اسکی طرف مت مائل ہو۔
علمائے محققین نے دوسری لعادیت سے یہاں تفصیل بیان کی کہ نوکری جائز اور مزدوری مباح یا کسی اور نفس لینے یا ضرر دہ
کرنے کیلئے جو مباح ہے اُن کے پاس جانا اور حسن تدبیر سے یہ کام پورا کرنا اور اپنے اور حاکم سے بغاوت کرنا جائز نہیں ہو اور جب کسی
ظلم کے روئے پر قادر نہ ہو تو دل سے ضرور بڑا جانے در نہ اس حکم میں داخل ہو گا اور اسکا عذاب یہ ہو۔ فَتَسْتَكْمِلُونَ الشَّارَ۔ کہ تم کہہ دو دنخ
کی آگ لگے۔ اس سے خود معلوم ہو کہ جو ظالم ہے وہ بالکل دو دنخ میں پڑ کر آگ ہو پھر دوستی و محبت کا خیال جو اکثر ظالموں میں مشرکوں

ہوتا ہے تو دین و دل سے قطعی کاٹ دیا اور فرمایا۔ وَمَا لَكُمْ مِّنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ آذٍ لِّبَآئِعَ۔ اور تمھارے لئے تو سوائے اللہ تعالیٰ کے کوئی دوست و محبئی نہیں ہے۔ یہاں سے ظاہر ہوا کہ ظالموں کی طرف بھٹکے سے مراد وہی دل پسندیدگی و الفت و دوستی ہے یعنی جب تم کو دین و دنیا کی آگ لگے دو صورت انکی طرف میل کے تو حالت یہ ہوگی کہ سوائے اللہ تعالیٰ کے کوئی تمھارا بچا بیوالا نہ ہو گا یا یہ کہ دوستی کا خیال مت کرو کہ تمھارا مولیٰ سوائے تمھارے خالق عز و جل کے اور کوئی نہیں ہے جو تم کو عذاب الہی سے بچائے۔ ثُمَّ لَا تُنْصَرِفُونَ۔ پھر تم اللہ تعالیٰ کی نافرمانی کر کے عذاب سے بچنے میں نصرت و مدد نہ دیئے جاؤ گے فَ فِي الْعَرَسِ قُلُوبُكُم مِّنْ تَعَالَىٰ وَلَا تَرْكُنُوا إِلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا فَيُمْسِكُم بِعِصَمِ الْكُرْهِ اس آیت کریمہ کے اشارہ سے ثابت ہے کہ جو لوگ دکھلائے منائے کو عابد زاہد و تقویٰ بننے ہیں انکی پیروی سے بالکل پرہیز کرنا واجب ہے بلکہ انکی طرف میل بھی نہ کرے اور جو جاہل آدمی فقیری کا دعویٰ کرے یا عالم بن بیٹھے اسکی طرف بالکل میل نہ کرے اور جو عالم کہ مخلوق کے حق میں بہت مضر ہیں یعنی دنیا کمالے کی فکر میں رہتے ہیں اور امر اور نہی کی صحبت اختیار کرتے ہیں وہ خود گم ہیں بلکہ بڑے شراب ہیں انکے پرہیز واجب ہے ورنہ حکم اس آیت سے عذاب و درخ میں گرفتاری ہوگی اور اشارہ ہے کہ انکی مصاحبت سے اللہ تعالیٰ سے دوری اور دنیا کی یا ست اور جاہ و نصرت کی مجرت سے مردود ہو جانا حاصل ہوتا ہے اور آدمی بدعت و ضلالت میں گرفتار ہو جاتا ہے اور اس سے یہ بھی اشارہ ہے کہ جو لوگ حقوق الہی سے جاہل ہیں اور شرع کے اسرار سے غافل ہیں ان کے ساتھ دل کو تسکین دینا بھت و مصلحت سے جائز نہیں ہے۔ کہانی رحمہ اللہ نے کہا کہ جو شخص کسی امام یا ولی سے ادب حاصل نہ کرے وہ ہمیشہ یہودگی کے ساتھ ناکارہ رہیگا سہل رحمہ اللہ نے اسی آیت سے حکم نکالا کہ اپنے دین و تقویٰ کے لئے آدمی پر فرض ہے کہ کسی شخص کے طور طریقہ پر اعتماد نہ کرے سوائے ایسے بزرگ عالم کے جو طریقہ سنت پر خلوص سے حامل ہو۔ محدثون القصار رحمہ اللہ نے فرمایا کہ بدکاروں کی صحبت اختیار مت کرو ورنہ نیکوں کی صحبت سے محروم کر دیتے جاؤ گے۔ علی بن موسیٰ الرضا علیہ السلام نے اس آیت کے اشارہ میں کہا کہ آدمی کا نفس جب تک اللہ تعالیٰ کے ذکر و محبت سے و آخرت کی طرف ہمہ تن ظاہر و باطن توجہ سے مطمئن نہ ہو جائے تب تک اسکا نفس دنیا سے فانی شہوات کی طرف اسکو مائل کر کے عذاب میں گرفتار کرنا چاہتا ہے تو وہ بڑا ظالم ہے پس خود ظاہر ہوا کہ اپنے نفس کی باتوں و خواہشوں کی طرف جبکہ خلاف سنت ہو تو ہرگز میل نہ کرے۔ قَالَ لَمْ تَزَلْ لُفَيْفَةً لِّفَيْفٍ عَجِيبٍ وَاللَّهُ تَعَالَىٰ اعْلَمُ۔ سہل رحمہ اللہ نے کہا کہ اہل بدعت جنھوں نے طریقہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نہ رکھا دیا ان کی مصاحبت و استقامت امر دشوار تھا خصوصاً صغیرہ ظالم ہیں ہذا لقائس فی العرائس۔ پھر واضح ہو کہ سوائے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عموماً استقامت امر دشوار تھا خصوصاً صغیرہ

وَأَقِمِ الصَّلَاةَ طَرَفِي النِّهَايَةِ وَزُكُفَاةِ الْمِيلِ طَرِائِقِ الْحَسَنِاتِ يُدْهِبُ هَئِئِ

اور گھڑی کر نماز دولوں سے دن کے اور کچھ گھنٹوں میں رہا کرتے البتہ نیکیان دور کرتی ہیں
 التَّحِيَّاتِ ذَٰلِكَ ذِكْرُكَ لِلذَّكَرَيْنِ ۝ وَاصْبِرْ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ
 برا بیون کو = یاد گاری ہے یاد رکھنے والوں کو اور ٹھہرانہ البتہ افسردہ ضائع نہیں کرتا

آجروا الخسین ۵
 ذاب فی دانون کا

آجر الحشون

ثواب نیکی دانوں کا

اقام الصلوٰۃ مکوفی النہار۔ اور اچھی طرح ادا کر نماز کو دونوں طرف دن کے۔ الصلوٰۃ سے مراد مفروضہ نماز میں ہیں اور بعض نے کہا کہ نقل وغیرہ سب شامل ہیں لیکن اصح وہی قول اہل سنت کیونکہ ادا کر کے غافل سے گناہوں کا کفارہ ہونا مردی نہیں لیکن فرافض کے عمدہ طور پر ادا کرنے سے جب گناہوں کا کفارہ ہو گیا تو غافل نہ آئے فضیلت و کفارہ کے لئے زیادہ اُمید کی چیز ہیں بن سہود رضی اللہ عنہ نے کہا کہ مراد پانچوں فریضہ میں اور ابن عباسؓ نے بڑھایا کہ اور باقیات فضائحات ہیں اور قرطبیؒ نے لکھا کہ ابن سبیبؒ رضی اللہ عنہ جماعت کا یہی قول ہے اور میں کہتا ہوں کہ احادیث صحیحہ و تفاسیر ائمہ تابعین بالکل اسی پر دلالت کرتے ہیں۔ اب تفاسیر معلوم کرنا چاہیے تو شیخ حافظ نے اپنی تفسیر میں لکھا کہ علی بن ابی طلحہؓ نے ابن عباسؓ سے روایت کی کہ طرفی النہار کی نمازوں میں مراد نماز صبح و مغرب اور یہی حسن و دابر ہے کہ قول ہے اور دوسری روایت میں حسن نے اور قتادہؒ فضائحات غیر چارہ کہہ کر صبح اولیٰ طرف کی اور ظہر و عصر دوسری طرف کی ہے اور یہی محمد بن کعب کا قول ہے۔ قال لم یترجم اور بعض نے کہا کہ ابن جریر نے قول اہل کو ترجیح دی کیونکہ سب کا اتفاق ہے کہ دن کی اول طرف صبح ہے اور دوسری طرف مغرب ہے اور قول انحرازیؒ نے کبیر بن قول و ہم کو ترجیح دی اور کہا کہ دوسری طرف میں نماز مغرب نہیں ہو سکتی کیونکہ دور لفافہ کی تکلیف کی تحت میں داخل ہے تو ضرور نماز عصر مراد ہوئی۔ میں کہتا ہوں کہ اگر دوبار سے شرعی نماز مراد ہو تو بلوغ فجر سے شروع ہوتا ہے اور اگر نماز عری مراد ہو تو طلوع شمس سے ہوتا ہے۔ لیکن میں اختلاف نہیں کہ اول نماز صبح ہے اور دوم میں ظاہر قول ابن جریر ہے کیونکہ بالاتفاق شرعاً دو طرف دوم عذیب ہے اگرچہ نماز عصر کی فضیلت بقولہ والصلوٰۃ الوسطی الا یہ وغیرہ سے ثابت ہے ان جو چارہ سبب دل و وارد ہوئی اور آگے آتی ہے تو ظہر و عصر مراد لینے پر انسب ہے کہ کفایت التلیل۔ زلف وہ ساعتیں کہ ایک دوسرے سے قریب ہوں اسی وجہ سے عذر کے بعد کہ سے قریب منزل کو مراد لکھتے ہیں قاتوس میں ہو کہ زلفہ رات کا ٹکڑا یعنی یہ کہ اور نماز قائم کہ راستہ کے ایک ٹکڑے میں۔ قال حافظ ابن عباس رضی اللہ عنہ وہ ہوں نے فرمایا کہ نماز عشاء مراد ہے۔ مبارک بن فضالہؒ نے کہا کہ مغرب و عشاء مراد ہے اور یہی مجاہد وغیرہم نے فرمایا۔ اولیٰ بن اکابر نے دن کی دوسری طرف کو مغرب کہا ان کے نزدیک یہاں نماز عشاء ہوگی اور چھوٹے نے عصر کہا ان کے نزدیک مغرب و عشاء ہیں اور زلفہ کے معنی بھی مناسب ہیں اور اربع قول واشتد علم یہ ہے کہ اول طرف نماز سے صبح اور دوم طرف دن سے ظہر و عصر دونوں اور زلفہ التلیل سے مغرب و عشاء مراد ہیں کیونکہ جو پیشتر میں نے پانچویں نماز سے تفسیر کی تو اسی قول پر سب گمان اور چونکہ مقصود یہاں استقامت سے صفا رنگہ معاف ہونا اور احادیث صحیحہ سے جملہ فریضہ نماز دن کا مکفرات ہونا معلوم ہوتا تو سب یہاں مراد ہیں کیونکہ جملہ مناسبات سے سیات زائل ہو جاتے ہیں بقولہ تمالی سرانہ الحکمت ذلت یدنا ہیبت التبیات۔ ضرور نیکیاں ہر ادیتی ہیں برا یوں کہ۔ قال حافظ ابن سبیبؒ کہ ایک کام کرنے سے گناہ معاف ہو جاتے ہیں اس طرح کہ گویا ان کا وجود ہی تھا چنانچہ حدیث صحیح ہے حضرت علیؓ کو رم اللہ وجہ نے حضرت ابو بکر الصدیقؓ رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ میں نے سنا کہ آنحضرتؐ مسلم فرماتے تھے۔ من سلم یدنب دنیا فیتوضا ویصلیٰ کبیرین لا غفرلہ یعنی نہیں کوئی مسلمان کہ کوئی گناہ کرے پھر وضو کرے دو رکعت نماز پڑھے مگر آنکھ اس کا گناہ بخشتا دیا جائے گا۔ اور قول اس حدیث سے ثابت ہوتا ہے کہ آیت میں مناسبات سے مراد عام ہے خواہ فریضہ نماز ہو یا نقل ہو تو ابتداء آیت میں الصلوٰۃ سے عام نماز مراد ہوگی لیکن حدیث اگر تو بہر معمول کی جاوے یعنی رکعت پڑھ کر تو بہرے تو بخشتا دیا جائے گا تو ایسا نہ ہو گا اور وجہ حمل یہ ہے کہ حدیث میں یدنب دنیا سے گناہ عام ہونے کی تاکید ہے خواہ

صغیر ہو یا کبیرہ ہو اور آیت میں علماء کے نزدیک صغیرہ معاف ہوتے ہیں جیسا کہ آگے آویگا۔ قال الحافظ اور صحیحین میں حضرت عثمان رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ انھوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے مثل منو کیا اور کہا کہ میں نے یون ہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دھوکہ دے دیکھا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو میرا ایسا دھوکہ دے پھر دو رکعتیں نماز پڑھے ان میں اپنے جی سے بائیں نہ کرے دینی دسواں خیالات سے بچا رہے تو اُس کے پچھلے گناہ ماف ہو جائے ہیں اور امام احمد نے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی حدیث میں آخر منھوں یون روایت کیا کہ پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو میرا ایسا دھوکہ دے اور کھڑا ہو کر ظہر پڑھے تو صبح سے نہر تک درمیان کے گناہ ماف ہوں گے پھر جب عصر پڑھے تو ظہر و عصر کے بیچ کے معاف ہوں گے پھر مغرب پڑھے تو عصر و مغرب کے بیچ کے گناہ ماف ہوں گے پھر عشاء پڑھے تو مغرب و عشاء کے بیچ کے گناہ ماف ہوں گے پھر شام و رات کو لیٹے تو رات بھر پڑا ہوا کرے پھر جب بھٹکا الیسا دھوکہ دے گا تو صبح پڑھے تو نماز عشاء و صبح کے بیچ کے گناہ ماف ہوں گے اور یہی سناتے ہیں جو بڑے یون و گناہوں کو زائل کر دیتی ہیں اور صحیحین میں روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اور اہل بیت یعنی بتلاؤ کہ اگر تم میں سے کسی کے دروازہ پر نہر ہو تو صبح سے روز پانچ مرتبہ نہانا ہو تو بھلا اُس کے بدن پر کچھ میل رہ جائیگا۔ صحابہ نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ کچھ نہیں تو فرمایا کہ ایسی ہی پانچوں نمازیں ہیں کہ انکے واسطے اللہ تعالیٰ بندے کے گناہوں کو چوک کی حرکتوں کو چھو کر دیتا ہے۔ امام احمد نے ابو ایوب رضی اللہ عنہ سے مرفوع روایت کی کہ ہر نماز اپنے رب سے کہے گناہ و بھول چوک کو میٹ دیتی ہے۔ سراج میں لایا کہ علماء نے فرمایا کہ منک کا موزن مثل نماز روزہ و صدقہ زکوٰۃ و بیع و استغفار وغیرہ سے صغیر گناہ جو ہو جیسے این دور رہے کبیرہ گناہ تو وہ فقط توبہ سے معاف ہوتے ہیں اور اسکی تین شرطیں ہیں ایک یہ کہ اب اس گناہ سے بالکل دور ہو اور دوم یہ کہ جو ہو گیا اس پر شرمندہ و نادم ہو اور سوم یہ کہ بچا ہضم و ارادہ ہو کہ آئندہ اب کبھی نہیں کرے گا۔ جب یہ باتیں پائی جاویں تو اسکی توبہ صحیح ہے انشاء اللہ تعالیٰ مقبول ہوگی (انتہی مافی السراج و قال الحافظ اور صحیح مسلم میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ پانچوں نمازیں اور جمعہ سے جمعہ تک درمیان سے رمضان تک ان گناہوں کے مٹنے والی ہیں جو ان کے درمیان میں واقع ہوں جب تک کہ کبیرہ گناہوں سے بچا رہے اقول اور قولہ تعالیٰ ان تجتنبوا کبار ما تنہون عنہ نکفر عنکم الّا تہ سے بھی ایسا ہی ثابت ہوا چنانچہ اسکی تفسیر میں گزر چکا اور بعض علماء نے کہا کہ بعض کبیرہ معاف ہونے کی بھی امید ہے اور شاید وجہ اختلاف یہ ہو کہ اول قول پر کبیرہ مانند قتل و شرب خمر و عقوق والدین وغیرہ ہیں تو بدو توبہ معاف نہ ہوں گے اور قول دوم پر کبیرہ بہت ایسے حرام افعال کو شامل ہو جن کے کرنے والے کو عذاب کا خوف دیا گیا ہے۔ فی السراج۔ اور اس آیت کا سبب نزول یہ ہے جو ترمذی نے ابوالیسرین عمر رضی اللہ عنہ سے روایت کیا کہ میرے پاس ایک عورت آئی جسکے شوہر کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی لشکر میں مقرر کر کے جہاد کو بھیجا تھا اُس نے بھرتے بھرتے ایک درم کے چھوٹے سے دید و بکوا سوقت عورت بھی ملوم ہوئی تو میں نے کہا کہ اس کو ٹھہری میں اس سے اچھے چھوٹے ہارے ہیں وہ میرے ساتھ اندر آئی تو میں نے اسکی طرف بھٹک کر لپکا کر اسکا بوسہ لیا لیکن مجھے خوف الہی آگیا تو انگ ہو کر میں حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کے پاس آیا اور اُس نے یہ حال سنا کر اپنے گناہ کی معافی کی اور دھوڑی اُنھوں نے بھیجا سفد فرمایا کہ اپنا پردہ رکھ اور توبہ کر لے اُسی کو خبرت کر پھر میں پریشان حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے پاس آیا اُنھوں نے بھی یہی فرمایا تو اچھا یہی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس حاضر ہوا اور میں نے عرض کر دیا کہ مجھ سے یہ گناہ سرزد ہوا اپنے فرمایا اے تیرے ایک مرد کی جو اللہ تعالیٰ کی راہ میں جہاد کو گیا اسکے پیچھے اسی خیانت کی تو مجھے سخت خوف ہوا اور گھبرا کر مجھے تنہا ہوئی کہ

حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ
حضرت عمر رضی اللہ عنہ

تاش میں اسی وقت مسلمان ہوتا اور مجھے یقین ہو گیا کہ میں دوزخی ہوں اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنا سر مبارک جھکا لیا اور بہت دیر ہو گئی
 بان تک کہ آپ پر وحی نازل ہوئی جب وہ حالت رنج ہوئی تو مجھے بلایا اور یہ آیت پڑھی وا قُم الصلوة طری النہار و لقا من اتیل النجات
 فہیں التیات - ذلک ذکری للذکرین - یعنی اور قائم کر نماز کو دوزخ و نون طرف دن کے اور رات کے ٹکڑے میں ضرور نیکیاں دوزخ
 لہی ہن براہیون کو نصیحت ہو متقیون کیلئے تو صحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پوچھا کہ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فاضل اسی کے لئے ہو یا سب
 لوگوں کیلئے فرمایا کہ نہیں بلکہ سب لوگوں کیلئے ہو۔ **قال الترمذی** ہذا حدیث من غریب - وفی تفسیر الحافظ اور بخاری ۲۰ نے
 ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ ایک مرد اجنبی نے ایک عورت کا بوسہ لیکر گناہ کا ارتکاب کیا تھا اور حاضر ہو کر آنحضرت صلی اللہ علیہ
 وسلم کو اپنے گناہ سے آگاہ کیا تو اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی اقم الصلوة طری النہار الا یہ - اسے عرض کیا کہ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہی لئے
 فاضل ہو یا عام فرمایا کہ میری تمام امت کی واسطے ہو۔ اور مسلم ۲۰ نے اپنی صحیح میں روایت کیا کہ اُسے حاضر ہو کر عرض کیا کہ میں نے چار دیناری کے
 باغ میں ایک اجنبیہ عورت کو پاکر اس سے سب کچھ حرکت کی بوسہ دیا اور چپٹا یا مگر میں نے اس سے جلع نہیں کیا تو میں اللہ تعالیٰ کے
 حکم پر اپنی جان سے حاضر ہوں جو آپ چاہیں وہ میرے حق میں حکم کریں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کچھ جواب نہیں دیا وہ شخص چلا گیا
 اور مگر دے نہ کہا کہ اللہ تعالیٰ نے اس شخص کی پردہ پوشی فرمائی تھی اگر یہ اپنا فعل خود چھپائے رہتا اتنے میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 نے اپنی نظر اٹھائی اور فرمایا کہ اس شخص کو پھیر لاؤ لوگ سکودا پس لائے تو اپنے اسکو یہ آیت پڑھ سنائی اقم الصلوة طری النہار الا یہ
 تو معاذ رضی اللہ عنہ نے عرض کیا کہ کیا اکیلے اسی کے لئے ہے فرمایا کہ نہیں بلکہ سب امت کے لئے ہو۔ پھر شیخ نے سند احمد و ابن جریر کی تفسیر
 سے ماخذ روایت ترمذی مذکورہ سابق کے نقل کیا لیکن اس میں حضرت ابو بکر کے پاس جانا نہ کو نہیں ہے اور لکھا کہ ابن جریر نے اپنے اسناد
 سے ابو امامہ رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حضور میں ایک مرد نے حاضر ہو کر عرض کیا کہ میری جان پر وہ سزا پوری کیجئے جو
 اللہ تعالیٰ نے فرمائی ہے (یعنی میں نے ایک عورت سے سولہ جلع کے سوا سب کی سب تو مجھے سزا دیکھ گناہ سے پاک کیجئے) اُسے
 ایک یا دو بار عرض کیا اگر آپ نے منہ پھیر لیا پھر مضطرب ٹھہرا پھر فرمایا کا قہقہا آیا اور نماز پڑھی گئی جب نماز سے فراغت ہوئی تو آپ نے
 فرمایا کہ وہ آدمی کہاں ہے اُسے عرض کیا کہ میں حاضر ہوں فرمایا کہ تو نے پورا دھوکا دیا تھا اور مجھے ساتھ نماز پڑھی اُسے کہا بان فرمایا کہ تو
 اب تو اپنے گناہ سے ایسا پاک ہو جیسے تیری بان تجھے مٹی تھی مگر ایسا نہ کرنا اور اللہ تعالیٰ نے نازل فرمایا قُل اقم الصلوة طری النہار الا یہ
 اور شیخ جریر اللہ نے یہاں سند احمد سے یہ حدیث حضرت عبداللہ بن مسعود سے نقل کی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ان اللہ قسم میں تم
 افلاکم الحدیث یعنی جس طرح اللہ تعالیٰ نے تمہارے درمیان تمہارے رزق تقسیم فرمایا یعنی نصیب میں تقسیم کئے ہیں جیسے ہی تم میں تمہارے خلاق
 تقسیم فرمائے ہیں (یعنی ہر شخص اپنی قسمت کے موافق اخلاق نیک یا بد کا عامل ہو جاتا ہے) اور اللہ تعالیٰ دنیا کو تو ایسے شخص کو بھی دیتا ہے
 جسکو محبوب کہتا ہے اور ایسے کو بھی جسکو محبوب نہیں کہتا جیسے کافرون و مشرکون کو دنیا کی ثروت بہت ہوتی ہے اور دین نہیں دیتا مگر انہی
 جیسے محبوب کہتا ہے پس جسکو اللہ تعالیٰ نے دین دیا اسکو محبوب کیا اور ہم اس پاک کی جسکے فضلہ قدرت میں میری جان ہے کہ کوئی مسلمان
 نہیں جسکے اسکا قلب زبان سلام لاوسے اور کوئی عورت جو گناہ تک کہ اسکا پردہ ہی اُسکے پوائے سے امن میں نہ ہو چکا کہ کیا پوائے
 آپ نے فرمایا کہ اسکے فریب مگر وہ جو جسکے سے اور اُسکے ظلم سے بنوٹ ہو اور کوئی بندہ مال حرام نہ کما سکے گا کہ اس میں سے غریب کرے تو کچھ
 برکت چھوڑ دے نہ دیکھا کہ نہ قبول ہو اور مگر چھوڑ نہ جائیگا مگر جسکی طرف اسکا ذرا راہ ہو گا یعنی مال حرام کی کمانی میں ہی برکت

نہ ہوگی اور اس میں سے صدقہ ہرگز قبول نہوگا اور اگر ترک ہو گیا تو یہ اسکا جہنم کی منزل کا نشہ ہوگا اور اللہ تعالیٰ بدی کو بدی سے نہیں مٹاتا ہے بلکہ بدی کو نیکی کرنے سے محو کر دیتا ہے اقول یعنی بدیل قولہ ان الحنات یدبریں السیات۔ شیخ ابو عثمان النہدی سے روایت ہے کہ ہم حضرت سلمان رضی اللہ عنہ کے ساتھ ایک درخت کے پتے تھے انھوں نے اسکی سوکھی شاخ پکڑ کر ہلائی کہ پتے کھڑکھڑا کر گر پڑے پھر کہا اسے ابو عثمان تو پوچھتا نہیں کہ آپ کیوں ایسا کرتے ہیں میں نے پوچھا تو فرمایا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی میرے ساتھ ایسا ہی کیا تھا پھر فرمایا کہ سلمان نے جب اسی طرح وضو کیا پھر پانچون نمازیں پڑھیں تو اسکے گناہ اس طرح گر پڑے ہیں جیسے اس شاخ کے پتے گر پڑے اور یہ آیت پڑھی اقم الصلوۃ طری النہار لآیت۔ رواہ احمد۔ اور معاذ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کوئی خطا صادر ہو جاوے تو اس کے پیچھے نیکی کر جس سے وہ محو ہو جائیگی اور لوگوں کے ساتھ اسی خصلت سے برتاؤ کر۔ رواہ احمد۔ اور حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی کہ اگر کوئی خطا سرزد ہو جائے تو اس کے پیچھے نیکی کر جو اسکو محو کر دے گی میں نے پوچھا کہ یا رسول اللہ کیا نیکیوں میں سے ہر کلمہ پڑھنا لاکھ لاکھ اللہ تو فرمایا کہ یہ تو سب نیکیوں سے افضل ہے۔ رواہ احمد۔ اور حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مرفوع روایت ہے کہ جس بندہ نے رات یا دن میں کسی وقت لاکھ لاکھ اللہ کہا تو ضرور اسکے نامہ اعمال میں سر برائیاں محو کر دی جائیں گی اور اسکی جگہ بھلائیوں برابر قائم ہوں گی۔ رواہ ابو یعلیٰ۔ اور حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک مرد نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ میں نے کوئی خواہش دیا تو چیر نہیں پھوڑی بغیر کئے ہوئے تو فرمایا کہ بھلا تو گواہی دیتا ہو کہ لاکھ لاکھ اللہ محمد رسول اللہ نے عرض کیا کہ میں دل سے یقین جانتا ہوں فرمایا کہ تو یہ کلمہ ان سب پر جاری ہوگا۔ رواہ البخاری۔ مستخرج کما ہے کہ لاکھ لاکھ اللہ پڑھنے کا یہ طریقہ ہے کہ دل سو وقت اللہ تعالیٰ کی عظمت و کبریائی سے تسکین پاوے اور سب چیز کی خواہش اچھا لک جائے اور اللہ تعالیٰ کی وحدانیت و کمال صفات کا اثر دل پر پیدا ہو اور جو اچھے لوگ ہیں وہ تو اس پاک کلمہ کے وقت سوائے اللہ تعالیٰ کے تمام مخلوقات کو دل سے محو کر دیتے ہیں پھر اسکی عظمت و جلال کے سوائے خود اپنے آپ کو بھی نہیں دیکھتے ہیں لہذا یہ کلمہ پڑھنے سے دد باتین ہیں ایک یہ کہ زبان سے بھی قرأت ان الفاظ کے ادا کرنے میں پیدا ہو جسکو کان غشی سے سنیں تو یہ بہالت کا خیال ہو اور دوسری بات یہ ہے کہ اسکے مضمون سے دل کے کان کھلیں اور جب یقین بھر جاوے کہ میں معبود وہی اللہ عزوجل ہے ماسوائے اسکے سب مخلوق مجبور ہو کوئی بھی معبود نہیں پس جو صفات اللہ تعالیٰ میں ہیں ان میں سے کوئی بھی کسی میں نہ ہوگی اور جو حمد و ثناء و تعظیم اسکی شان عملی و اجل کیواسطے ہر وہ ذرہ برابر بھی کسی کیلئے نہیں ہے پھر یقین قلمی ہو گا کہ اسکے جلال و عظمت کو آسمان درمیں دھپا نہیں اٹھا سکتے تو کون اٹھا سکتا ہے پھر خود اپنے آپ کو فانی و بیچ و ناچیز جان جائیگا پس جب اس طرح یہ کلمہ طیبہ پڑھے تو بڑی نیکی ہے ضرور حکم حدیث اس کے گناہ مٹ جائیں گے واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔ پھر چونکہ اللہ تعالیٰ کی فرمانبرداری ملائکہ کی طرح انسان کو بے روک ٹوک کے میسر نہیں ہے کیونکہ انسان ایسی جگہ میں پیدا ہوا ہے جو طرح طرح رنج و ہمدی چیزوں سے بھری ہے اور اس طرح پیدا ہوا کہ اسکا پیٹ کھانے پینے کی خواہش کو اور آنکھیں سونے کو و بدن آرام طلبی کو متقاضی و مروضہ اپنی خواہش کا طالب ہو اور نفس جب تک پاکیزہ نہ ہو طرح طرح کی خراب خواہشوں پر آمادہ کرتا ہے اور سب سے بڑھ کر شیطان دشمن ہے جو دماغی قوی و تخیلات و اوہام و ہذول و غیرہ کے دسواس دلاتا ہے اور دل سے ذرہ برابر غفلت ہونے پر یقین مٹاتا رہتا ہے اور آدمی دوسروں کو دیکھ کر ہل جاتا اور عجائب بیکھر بھک پڑتا ہے خصوصاً جبکہ شیطان راہے اسکی ملیح قوم کو ایسی ایسی صفتیں و کاریگری سوجھتی ہیں جس سے دنیا میں خوب تھل و آرائش میسر ہو اور تمام دنیا انھیں کی سلطنت اور

لے قال الخلفاء فی
اسنادہ عثمان بن عفان
الرازی فیہ

کیسے بہشت ہو جاوے تو جہنم آدمی خوب یقین کے ساتھ آراستہ و آخرت ہی کو جنت و نعمت و اپنا گھر نہ سمجھتا ہو تب تک ممکن نہیں کہ
 مرقوم کی طرف رجوع نہ ہو جاوے اور اگر یقین کامل سے اسکو دین ملا اور اللہ تعالیٰ کا محبوب ہو تو اس پر اپنے اعمال کی خواہشیں شہوات
 لب ہون گی اور حدیث صحیح میں مضمون وارد ہے کہ اگر آدمی سے منع کیا جاوے کہ سہاوی کے بھٹ میں نہ گھسنا تو منع کرنے سے خواہ مخواہ
 سکا دل لگا رہیگا کہ کسی طرح گھسکر دیکھوں تو کیا بات ہو اسوجہ سے دین ہر عہد بہت آسان ہے اور ہر شخص جانتا ہے کہ نماز میں مشقت کیا ہے
 لیکن پھر بھی سپر بہت گراں ہو جاتی ہے جب تک مرتبہ احسان کو نہ پہنچے کیونکہ اس مرتبہ پر نماز نہایت ہی خوب ہو چنانچہ آنحضرت فرماتے کہ
 موعینی فی الصلوۃ میری دونوں آنکھیں نماز میں ٹھنڈی ہوتی ہیں لہذا ابتدائیں آدمی ضرور اپنے نفس پر مشقت سمجھکر گوارا کرے اور شرع پر
 مستقیم ہو یقین کے ساتھ آخر نماز برحق ہو اور سب اسطے اللہ تعالیٰ نے آنحضرت صلعم کو خطاب فرما کر امت کو نصیحت فرمائی بقولہ - **وَاصْبِرْ**
اَوْ زُحْرَکَ لَیْسَ بِتَقَاتٍ پر قائم رہنے کی مشقت میں صبر کر اور طغیان سرزد نہ ہونے پر اور ظالموں کی طرف مائل نہ ہونے سے نفس کی شکستگی
 پر صبر کر بعض نے کہا کہ جس کام کے کر نیکا حکم ہے اسی کی مشقت پر صبر کرادھر کیونکہ جس سے مخالفت ہو اس سے باز رہنے میں کچھ مشقت نہیں ہے
 اقول یہ بالکل وہم ہے کیونکہ بسا اوقات ممنوعات ہو یا ذریعہ نفس کو نماز ادا کرنے سے زیادہ شاق ہوتا ہے خصوصاً جبکہ ایسے سامان موجود ہوں جنکے
 ذریعہ سے نفس و فہر کا اسباب ہے آسانی ممکن ہو یا زیادہ تر سامان مہیا ہوں تو جو کوئی خود کوئی سخت آتی کہتا ہے نفس کو مضحک و بھڑکے کر کے باز رہے اور یہ
 مامور کے ادا کرنے سے زیادہ شاق ہے اور ظاہر قائل مذکور نے اعمال قابل باطن کو دین نہیں سمجھا صرف ہاتھ پاؤں وغیرہ عوارض ظاہرہ پر
 مدار رکھا اور یہی منشائے غلطی کا واقعہ ہوا حالانکہ دین کا بڑا ہر اعمال قلبی سے متعلق ہو یا از بطن نیت تو ہر فعل کے ساتھ لازمی ہر جیسے خلوص و فیہ
 لطیف قابل - اور یہ خطاب بظاہر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو ہے اور مقصود امت ہیں پھر بطور دلیل کہ اس صبر کے حسن و ثواب کو فرمایا **اِنَّ**
اَللّٰہَ لَا یُضِیْعُ اَمْرًا کیونکہ اللہ تعالیٰ مرتبہ احسان پر عبادت کرنے والوں کا اجر ضائع نہیں فرماتا یا نیکو کاروں کا ثواب نہیں
 کھوتا اور مراد اس سے واقعی نیکی ہے حتیٰ کہ جو شخص دل سے بد اعتقاد ہو تو اسکی نماز واقعی کچھ نہیں اور جو دکھلائے کو پڑھے وہ بھی باطل اور
 ہو حرام کھانے و پکڑے کے ساتھ یا بغیر وضو یا بدون نیت وغیرہ پڑھے وہ بھی واقعی نہیں ہر اقول کہی مسلمانوں کے ساتھ نماز کے شریک
 ہو یا نہ ہو جسکو دنیا کا لالچ ہے انکو اسکا عوض دنیا میں مل جاتا ہو لیکن آخرت کے اجر والوں کے ساتھ کچھ بھی نسبت نہیں ہو **فَسَبِّحْ**
فِی الْحَمْدِ قولہ تعالیٰ **وَاقِمِ الصَّلٰوۃَ طَرَفِی النَّہَارِ وَدُلِّ اِلَیْہِ السُّبْحَ** - اس کے اشارات سے یہ بات ثابت ہو کہ اہل مشاہدہ اپنی
 اوقات کو ان پانچ وقتوں میں فرضیہ طور پر محفوظ رکھیں تاکہ مراقبہ سے اعلیٰ درجات و قربات پر حاصل ہوں پس دن کے دونوں طرف
 مجلس ذکر و مراقبہ میں بیٹھنے سے سب مائل سے مشاہدہ ہوگا اسلئے کہ درمیان میں کثرت سے دن میں فتور و غفلت واقع ہوتی ہے تو دونوں
 طرف دن میں عبادت سے یہ سب میل جانا رہیگا اور صفائی حاصل ہوگی اور یہ سب بمقتضائے رحمت ہو اور رات میں سے اس کا
 پہلا حصہ لیا تاکہ ذکر کی ملاوت و صفائی و دولہ عشق و محبت کا اثر دن تک باقی رہے اور آدمی غافل نہ ہو اگرچہ نیند میں سو جاوے
 پس جب بیدار سکے اوقات رات سے اور دن کے دن سے مل گئے اس طرح کہ وسوسہ کی مجال نہیج میں نہ رہی تو دل سے خطرات و اسکی
 تارکی و خواہش فانیہ وغیرہ سب دور ہوئے بقولہ **اِنَّ اَلْعِزَّاتِ یَذِہِبْنَ السَّیَّاتِ** پس شاہدہ کے نور سے شیطانی معارضہ نہیں رہتا اور
 کشف جمال کے آگے اوہام و خیال کو جمال نہ رہی اور حنائت و عود و معرفت سے گمان و وہم و حسد و غلو و پابند ہو زائل ہوئے اور یہ امر
 جو مذکور ہوا اہل ذکر و اخلاص مراقبہ و معرفت کو خوب روشن ہو کیونکہ وہی یاد دہانہ ہیں غافل نہیں ہیں قد قال تعالیٰ **ذَلٰکَ** ذکر کری

لذا کریں۔ شیخ ابو عثمان نے فرمایا کہ اوقات و ساعات اللہ تعالیٰ کی یاد کیلئے علامات ہیں تاکہ غفلت سے بیدار و دنیا سے عبرت حاصل رہے تو جس شخص کے اوقات و ساعات غفلت میں گزر جائیں وہ یقین کرے کہ اس کا دل مر گیا کیونکہ ہر وقت اس پر فرض لازم ہو یا سنت یا کوئی نفل اور ان سب میں اس نے غفلت کی تو کریمو اللہ بینی دل مردہ ہے و سہل طبعی نے کما طاعات کے انوار سے معاصی کی کدورت زائل ہو جاتی ہو اقول یہ اشارہ ہو ورنہ منصوص ہو کہ معاصی خود میٹ دیئے جاتے ہیں اور وجہ اشارت حدیث صحیحہ ہے کہ معصیت سے دل پر سیاہ نقطہ پیدا ہوتا ہو اور نو بہ کرنے سے یہاں تک بڑھ جاتا ہو کہ تمام دل گھیر لیتا ہے پس روشنی صلی جاتی رہتی ہے اور نیکی نہیں سماتی اور اگر تو بہ کرے تو رفتہ رفتہ سیاہی دور ہوتی جاتی ہے پس معلوم ہو گیا کہ نیکیوں کی روشنی سے گناہوں کی تاریکی زائل ہو جاتی ہو بعض نے کہا کہ جب بندہ اپنے اوپر ہر نعمت کو حتیٰ کہ ہندگی کی توفیق کو اللہ تعالیٰ کی طرف سے نفل جانتا ہے تو اس کو اپنا نفل کچھ بھی ملحوظ نہیں رہتا ہے۔ ابو عثمان نے فرمایا کہ مخلوق کے ساتھ نیک گمان کرے کہ وہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے نفل جانتا ہے اور ان پر شفقت و رحمت و ترس جاتا ہو اور یہ اس کو نصیحت مفید ہوگی جو توفیق سے اس لائق کیا جائے یعنی بن معاذ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ اپنے بندہ مومن کیلئے گناہ پر راضی نہ ہوا یہاں تک کہ اس کو چھپا دیا اور چھپانے پر بھی خوش ہوا یہاں تک کہ بخشدیا اور بخشنے پر بھی خوش نہ ہوا یہاں تک کہ گناہ کی مہیت بدل دی اور بدل دینے پر بھی راضی ہوا یہاں تک کہ اس پر نواب یا پناہ مومن تو دہی تھا کہ اس کو نیکی و استغفار کی توفیق دی ہو پھر یہاں فرمایا لکن الحسنة یذهب السيئات۔ اور حدیث صحیحہ میں ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنے بندہ مومن کا گناہ ایک درجہ جہاد دیتا ہے اور مغفرت مانگنے پر بخشدیتا ہے اور دوسری آیت میں فرمایا فانک یبدل شر سیئاً تم حنات۔ اور بعض نے فرمایا کہ تو بہ کی نیکی سے خطا کاری کا گناہ مٹ جاتا ہے اور کہا گیا کہ عرفان حاصل ہونے سے عصیان کا گناہ مٹ جاتا ہے اور کہا گیا کہ رحمت الہی سے جرم بندہ زائل ہوتا ہے۔ پھر چونکہ خطا اوقات و پاس انفاس اور جوہم انوار غفلت سے اہل مشاہدہ و مجاہدہ کے نفس پر بار عظیم واقع ہوتا ہے باوجودیکہ اعضا و جوارح کے کام دین ضعیفہ میں نہایت آسان ہیں مگر حق امانات و فتمائے مشاہدات کا بالنفس سرکش شہوت پرست پر ایسا شاق ہو جس کا نمونہ آسمان زمین پہاڑوں کی امانت اٹھانے کے انکار سے ظاہر ہے لہذا نفس کو صابر رکھنا فرض ہے چنانچہ صریح حکم فرمایا بقولہ و صبر فان اللہ یصلح اجرکم انہیں اور اسکے اشارات میں سے یہ ہو کہ مجاہدہ و مکاشفہ میں مذموم خطرات ایسے زبردست وارد ہوتے ہیں کہ بعض مذموم ہیں انکے دور رکھنے میں نفس کو صابر رکھنا چاہیے اقول صحیح میں ہے کہ صحابہ نے عرض کیا تھا کہ ہم کو ایسے خطرات آتے ہیں کہ انکا زبان پر لا کر عرض کرنا ہم کو نہایت گران معلوم ہوتا ہے فرمایا کہ تم انکو برا و مذموم جانتے ہو تو یہی عین ایمان ہو پس معلوم ہوا کہ خیر الخلق صحابہ ان خطرات سے محفوظ تھے اور عوام تو خود ہی نفس و شیطان کی پیروی میں بسر کرتے ہیں ان پر ایسے خطرات و رساوس لائے کہ شیطان کو ضرورت نہیں ہو اور شیخ نے دوسرا اشارہ لکھا کہ تجلی کبریٰ کی گرانی میں متحمل ہونا چاہیے کہ بدل جو دانی سے حصول دیدار باقی عزوجل اور بقا ببقا حق ہو بعض نے کہا کہ جو طاعات پرستقیم ہوا اور نفس کو مضبوط رکھا وہ گناہوں سے بچا رہتا ہے اقول بدلیل قولہ۔ ان الصلوة تنفی عن الفحشاء والمنکر ولکر اللہ لکر۔ اور نہایت صادقہ سے اعظم کا امیدوار ہوگا بعض نے کہا کہ ذکر پر صبر کرنا چاہیے کیونکہ جو کوئی اپنے طور پر اللہ تعالیٰ کو یاد کرتا ہو اس کو اللہ تعالیٰ یاد فرماتا ہے چنانچہ حدیث صحیحہ میں ہے کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہو کہ جب بندہ مجھے اپنے دل میں یاد کرتا ہو تو میں بھی اس کو اسی طرح اپنے ملائکہ سے غفی یا د فرماتا ہوں اور یہ نعمت عظیم ہے۔ قال لہم رحمہم واضح رہے کہ اللہ تعالیٰ عرشانہ کی بارگاہ عسلی دہل سے تمام مخلوق بادشاہ سے فقیر تک اس کے پیدا اسکے ہوئے ذلیل و خوار بندے ہیں تو اس کے

یہ نیکو لوگ کو ادب ملحوظ رکھنا فرض ہو اور خود پاکیزہ ظاہر و باطن ہو کر حاضر ہوئے اور دل سے یاد کرے جس کے ساتھ زبان بھی جنبش کرے اور سوا اس
 و ظل نہ دیوے تو اس کو امت عظمیٰ کا سختی ہو اور اس طرح تھوڑی دیر بہت اچھی ہو بہت تسبیح پڑھنے کے۔ اور بعض کا برے منقول ہو کہ حضرت
 سلی علیہ السلام کو وحی ہوئی کہ نبی اسرائیل کے فاسقوں و بدکاروں سے کہدے کہ مجھے یاد نہ کیا کریں اس حالت میں کہ غافل دل سے بدکاری
 ے خیال میں ہیں ورنہ میں ان پر لعنت کرتا ہوں اور یہ بات ظاہر ہے کہ اگر دنیاوی بادشاہ کے روبرو بیٹھ کر ایک شخص اس سے بک بک
 ے اور نظر اپنی اس کے منقش دیواروں کی طرف اور منہ دوسرے کی طرف رکھے تو بادشاہ اس سے نہایت ناخوش بلکہ بے ادبی پر سخت
 نرا دیکھا تو بھلا حضرت ذوالجلال والا کرام کی شان عظمت و کبریائی کی تو کیونکر تعظیم بجالاتا ہے جسے تمام آسمان و زمین پیدا کیے وہ بادشاہ
 کے ناچیز و حقیر بندے ہیں۔ فانعم اللہ تعالیٰ ہو الموفق والہادی۔ حاصل اس مقام کی آیات کا یہ ہے کہ بندہ جب استقامت پر ہو
 و رحن تعالیٰ کے احکام میں طغیان کرے اور جیسا خود ظلم نہ کرے ویسے ہی ظالموں کی طرف مائل ہو اور طاعات پر مضبوطی کیساتھ
 امید و وابستہ قائم رہے کیونکہ یہ امید واری بھی خود طاعت ہو تو اللہ تعالیٰ کی رحمت شامل حال رہتی ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو تمام
 رحمت کیلئے ہادی و مرشد قرار دیا اسکے بعد پھر اگلی امتوں کا تذکرہ فرمایا کہ ان میں کوئی ایسا نہ رہا کہ آپس میں ایک دوسرے کو ظلم و بدکاری
 سے منع کرے جن کا کستانہ مانا گیا۔ لہذا اس طرح عذاب سے ہلاک ہوئے بقولہ تعالیٰ۔

لَقَدْ كَانَ مِنَ الْمُفْسِدِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَلَوْ اَلْبَقِيَّةُ يَتَّبِعُونَ عَنِ الْفَسَادِ فِي الْاَرْضِ

سو کیون نہ ہوئے ان سنگتوں میں تم سے پہلے کئی لوگ جن میں اثر رہا ہو کہ منع کرتے بگاڑنے سے ملک میں
 الْاَقْلِيَّةُ مِمَّنْ اَتَّبَعْتُمُ الْاَقْلِيَّةُ اَمَّا اَتَّبَعُوا فَاَفِيْدِهِ وَكَالُوا اَلْجُرْمِيْنَ

مگر تھوڑے جو ہم نے پہلے پیروی کی تھی اور چلے وہ لوگ جو ظالم تھے اسی راہ میں پیش پایا اور تھے گنہگار

وَمَا كَانَ رَبُّكَ لِيُهْلِكَ الْقُرَىٰ بِظُلْمٍ وَّاَهْلُهَا مُصِلِحُونَ

اور تیرا رب ایسا نہیں کہ ہلاک کرے بستیوں کو زبردستی سے اور لوگ ان کے نیک ہوں

واضح ہو کہ نظام عالم دو طرح قائم ہے اول یہ کہ جو لوگ تمام روئے زمین پر آباد ہیں قانون عدل کے موافق اپنے اہل عقل و ہر وسعت

کی اسے پر چلیں جتنی کہ جانوروں کے ساتھ بھی رحم رکھیں۔ دوم نظام شریعت الہی ہو پس اعلیٰ طبقہ جو دونوں پر عامل ہو اور اگر فقط اول

پر عمل کرے تو دنیاوی نظام قائم ہوگا اور فقط دوم ہو تو فساد رہا ہوگا پھر اسوس کہ اول و دوم دونوں میں فساد ہو خلیفہ سے

نقل ہو کہ قرآن مجید میں ہوا سے سورہ صافات کے جان کلمہ لولا آیا ہے اسکے معنی ہلا ہیں یعنی کیوں نہیں۔ اور زخشری نے کہا کہ یہ حکایت

تھیک نہیں اُتری کیونکہ صافات کے سوائے دیگر آیات میں مثل قولہ لولا ان تدارکہ نعمتہ من ربہ اور قولہ لولا رجال مؤمنون و نساء مؤمنات اور

قولہ لولا ان ثبتناک لقد کدت الا تہین لولا معنی ہلا نہیں ہو کذا فی السراج۔ البقیۃ لے صاحبان خیر و فضل و تقویٰ۔ کیونکہ بقیہ معنی فضیلت

و خیر ہے اور یہ اسلئے ہوا کہ آدمی جو کچھ اپنے واسطے رکھ لیتا ہو وہ اچھا و عمدہ رکھ کر باقی نکالنا ہو پھر غری و عسکری میں مثل ہو گیا چنانچہ کہنے لگے

کہ فلان بقیہ بقوم ہے یعنی اس قوم کے سب آدمی و قابل نکال باہر کرنے کے ہیں مرث فلان اچھا و افضل ہو اور شاید بقیہ معنی بقوی ہو

جیسے بقیہ معنی تقویٰ تو اول بقیہ معنی صاحبان بقا ہو اور مراد یہ ہو کہ ایسے لوگ جو اپنی جان کو عذاب غضب الہی سے باقی و بچائے رہیں

قولہ لَقَدْ كَانَ مِنَ الْمُفْسِدِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَلَوْ اَلْبَقِيَّةُ۔ یعنی یہ امتیں جن کے خباہت نے بیان کیے اور عذاب

آخر ہلاک کر دی گئیں نہیں تھے ان امتوں میں جو تم سے پہلے ہلاک ہوئیں صاحبان فضل و غیرت ایسے کہ یَنْتَهَوْنَ عَنِ الْفَسَادِ
 فی الارضی۔ منع کرنے لوگوں کو زمین میں فساد کرنے سے۔ یعنی یہ امتیں جو تم سے پہلے عذاب سے ہلاک ہوئیں ان کی یہ حالت تھی
 کہ ان میں نیکی کر نیوالے اور علم و عمل والے لوگ ایسے نہ تھے جو ان کو کفر و شرک و بد اعمالی و گناہوں کے سبب میں میں فساد
 کرنے سے روکتے۔ اَلَا قَلِيلٌ لِّکُمْ یَعْلَمُونَ۔ لیکن قہوڑے لوگ ایسے تھے جو منع کرتے تھے وہ ایسے مغلوب تھے کہ قوم کے لوگ انکو نہ مانتے اور یہ
 بڑھکر نافرمانی تھی کہ سیدھی راہ بتلانے والے کو دشمن جانیں اور ذلیل و خوار کریں پھر ان کا پتا بتلا دیا۔ بقولہ مَعْنٰ اَجَبْتُمْ تَاْمَهُمْ۔
 وہ لوگ جن کو ہم نے اس قوم میں سے نجات دیدی وقت عذاب نازل کرنے کے کیونکہ وہ لوگ شرک و عصیان کے فساد سے منع
 کرتے تھے تو وہ عذاب سے محفوظ رہے۔ نظیر ان کی اصحاب السبت کا قصہ ہو چنانچہ میں فریق میں سے منع کر نیوالے اور الگ ہو جائیو
 بچ رہے اور نافرمان عذاب میں گرفتار ہوئے اور حاصل یہ ہو کہ اگلی امت پر جو عذاب آیا اسکا سبب دامن تھے ایک یہ کہ انہیں
 ایسے لوگ تھے جو شرک و عصیان سے منع کرتے لیکن قہوڑے لوگ ایسے تھے جو حق پر قائم تھے انکو ہم نے نجات دیدی اور دوسرا سبب
 عذاب یہ تھا کہ وَاجِبُ الْکُفْرِ ظَلَمُوا مَا آتٰہُمْ فَاَفِیْہِ۔ اور پیروی کرتے رہے وہ لوگ جنہوں نے اپنی جالوں پر اور غیروں پر ظلم کیا تھا
 ان شہوات کی جو ان کو فراخی سے دی گئی تھیں۔ یعنی سب قوم ظالم اپنی خواہش نفس کی پیروی میں دنیاوی نعمتوں میں اتارنے لگے۔ کاکھڑ
 اُنچی صیبت۔ اور حق مجرم یعنی دنیاوی چیزوں کی خواہش میں موافق شرع کے نہیں چلتے تھے یا جو جی چاہتا تھا وہ شرک و معصیت کرتے
 اللہ تعالیٰ کی نافرمانی کے ساتھ رہتے تھے کیونکہ دنیا کی حیثیات لذیذہ کھانا پینا وغیرہ شرع میں بالکل منع ہیں ہو بلکہ اس کے استعمال
 میں علت و حرمت کے احکام متعلق ہیں پس نہیں موافق حکم الہی صرف کرے اور اسکی طاعت ادا کرے۔ لیکن انہوں نے اپنی خواہشوں کے
 موافق مجرم و نافرمان ہو کر اترا ان کی اور اترا نے لگے تو ان پر عذاب آئی آنا کہ بالکل نعمتوں سے ہمیشہ کیلئے محروم ہو گئے تو ذی اللہ
 من عذاب۔ اور اس سے صاف ظاہر ہے کہ آدمی جہالت سے اللہ تعالیٰ کی نافرمانی کر کے اپنے آپ کو اچھا جانتا ہے اور نعمتوں و دنیاوی
 کے سبب یہ خیال دوڑاتا ہے کہ ہم لوگ بڑے نیک ہیں جیسی ہم کو سلطنت و بادشاہت و مال و متاع و داناںی و عقل دی گئی ہو لیکن
 فی الحقیقت انکو معرفت الہی سے جو زمین و آخرت سے منکر اور شہوات نفس میں اترا تے ہیں اور ہلاک ہو کر ظلم کا وہم کرتے ہیں حالانکہ
 اللہ تعالیٰ عزوجل کی شان میں ظلم مقہور نہیں ہو قال تعالیٰ وَمَا کَانَ لَکُمْ لِبُھْلِکِ الْاَنْفُسِ دِیْظُنْہِ۔ یعنی جس شہر والے شرک و فساد
 سے پاک صالح ہوں انکو اللہ تعالیٰ ہلاک نہیں کرتا ہے کہ ظلم کی صورت بھی بجاوے بلکہ یہ لوگ درحقیقت بڑے فسق تھے اور سراج میں
 یہ معنی بیان کئے کہ اور نہ تھا تیرا ب کہ تباہ کر دے ان شہر وں کو ان کے شرک کے سبب۔ ذَاھِلُہَا مُصْلِحُوْنَ۔ درحالیہ اُنکے
 رہتے والے آپس میں اصلاح پر ہوں یعنی کوئی قوم خالی مشرک ہوئے کی وجہ سے ہلاک نہیں کی جاتی ہو جبکہ وہ آپس میں اصلاح
 کرتے رہیں اور معاملات میں مصحف ہوں پس خالی مشرک کے اعتقاد رکھنے سے ایسا عذاب نہیں آتا کہ بالکل تباہ کر دے یا دین بلکہ ایسا عذاب
 اسوقت نازل ہوتا ہے کہ جب تکا برناؤ آپس میں ظلم و ایذا کا ہو چنانچہ جن قوموں کا قصہ عذاب سے ہلاکت کا نقل ہوا ان سے
 اللہ تعالیٰ نے معاملات میں ظلم و ایذا کا معاملہ بیان فرمایا ہے لہذا بعض نے کہا کہ حقوق الہی کا سببی چشم پوشی و سہولت پر ہو اور
 بندوں کے حقوق کا سببی ضیق و بخل پر ہے اور اثر میں مروی ہے کہ بادشاہت کفر و شرک کے ساتھ ہوتی ہے اور ظلم کے ساتھ
 نہیں رہتی ہے انتہی۔ حاصل یہ کہ اللہ تعالیٰ غنی ہو اسکو بندوں کی طاعت و معصیت سے پرواہ نہیں ہو اگرچہ شرک اسکو پسند نہیں

تو آخرت اسکو نہ ملیگی اور دنیا بھی اسکے نزدیک محض ہے قدر و ناپسندیدہ ہے تو مشرک کو یہ دنیا دیدی گئی۔ بخلاف ظلم و ایدہ اسکے کہ اس میں
 بندوں کے حقوق متعلق ہیں اور دے سب اللہ تعالیٰ کی مخلوق میں تو جو کوئی ان پر ظلم کرے ہلاک ہو جیسے قوم شعیب کو کون کا مال
 مارنے اور ظلم کرتے تھے اور قوم لوط والے لوگوں کی اولاد کو بے حیاء زمانہ بناتے تھے بالکل مشرک قوم جو خلاف راستے کے شہر است میں گزرتا
 ہو تو وہ مزدور ظلم کریگی جس سے لوگوں کی جان و مال پر سخت خطرہ ہوتا ہے ورنہ جو قوم مشرک کہ ظلم و ایدہ سے بچے اور لوگوں میں معاملہ
 میں اصلاح رکھے وہ دنیا کی بادشاہت پاوے گی چنانچہ اس آیت کریمہ کی تصدیق اس وقت ہو رہی جو قوم میں اسلام کا دعویٰ کرتی
 ہیں ظلم و اتباع شہوات میں گرفتار ہیں انکو دنیاوی حکومت مخلوق سے زوال ہے اور بعض مشرک قومیں اصلاح و انصاف پر آمادہ
 ہیں انکو روز بروز ترقی ہے حضرت جریر الجلی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے امرا بیت کی تفسیر پوچھی
 جاتی تھی تو میں نے آپکو فرماتے سنا کہ اہل مصلحتوں کے معنی میں فرمایا کہ وہ لوگ آپس میں ایک دوسرے کے ساتھ انصاف کا ہر تاوا کرتے
 وہ اہل طہرائی و ابوالشیخ و ابن مردودہ و الدہلی۔ حاصل کلام یہ ہو کہ اللہ تعالیٰ کسی قوم کے ساتھ ایسا برتاؤ نہیں کرتا جو ظلم کی صورت پر ہو
 جس حال میں جسے اصلاح پر ہوں یا کسی قوم کو فساد ظلم یعنی مشرک کی وجہ سے بالکل ہلاک و تباہ نہیں کرتا ورنہ حالیکہ دنیاوی برتاؤ میں انصاف
 و اتفاق سے رہتے ہوں ایدہ و آزار خلق انکا شیوہ نہ ہو بلکہ دنیاوی زندگی بھلان کو اسی حال پر چھوڑتا ہو اگرچہ وہ مشرک کا فخر
 ہوں تو اگلی قوم میں جن پر عذاب نازل فرمایا وہ صرف مشرک کفر کی وجہ سے نہ تھا بلکہ انھوں نے اثرانا شروع کیا اور شہوات نفس کی
 پیروی میں جو چاہا وہ کیا اور ان میں امن و انصاف جانا ہا لوگ ظلم کرنے لگے اور ان میں کوئی ایسا نہ رہا جو دین حق پر ہو یا ایسے لوگ
 نہ رہے جو عوام کو راہ راست پر مصلحت کے موافق اپنی رائے و مشورہ سے چلا دیں اور سب کو ایک صراط پر لکھیں مگر تھوڑے لوگ ایسے
 تھے جن کا کہنا نہیں جاتا تھا تو عذاب آیا اور یہ لوگ بچائے گئے کہ انکی حیات دیدی گئی۔ مثال لیا قطار۔ اسی واسطے اللہ تعالیٰ نے اسراۃ مسترحمہ
 کے واسطے فرمایا و لکن منکم ائمة یخرجون الی القبر الایہ یعنی ہم میں سے ایک گروہ ایسا ہو جو نیکو راہ کی طرف بلا دیں اور معصوم کو حکم کریں اور مہینے
 سے روکیں تا آخر۔ اور احادیث بخیرت وارد ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان میں تقسیم یہ تاکید فرمائی ہے کہ تم لوگ آپس میں فیکیہ میں سے بچالو کہ حکم
 اور منوعات سے منع کرتے رہو ورنہ اللہ تعالیٰ تمہارے دلوں میں پھوٹ ڈالے گا کہ تمہارے نیکو راہ کی راہ بھی قبول نہ ہوگی اور سب تفسیر اسکی قرآن
 و اتقوا فتنة لا تعصمبن الدین ظلموا انکم خاصۃ الایہ۔ اور قولہ کافوا لا یقناہون عن منکر فاعلموا الایہ کی تفسیر میں کوئی چکی ہو۔ و فتن فی العصر
 قولہ تعالیٰ و ما کان لیکم لعلی ظلم و اہل مصلحتوں۔ اس آیت کے اشارت میں شیخ نے لکھا کہ ظاہری تفسیر مصلحتوں میں کہنا کیا کہ تصفہ لہم
 بعضا یعنی آپس میں ایک دوسرے سے برتاؤ و معاملات میں انصاف کرتے ہوں کوئی کسی پر ظلم نہ کرنے پاوے اہل و ہی طہرائی وغیرہ
 کی حدیث بریر بن عبد اللہ الجلی رضی اللہ عنہ ہے جو اوپر مذکور ہوئی اور خاصا اشارہ ہے یہاں یوں لیا گیا کہ قرسی عارفان کے دل
 پر ہوا و اہل القریٰ ارواح قدسیہ ہیں اور معنی یہ ہے کہ جب یہ ارواح اپنے نفوس مارہ سے خلعت کرتے ہیں تو انکی روایات
 میں نفس مارہ کچھ ظل نہ ڈال سکے تو یہ قلوب ہلاک و برباد نہیں ہوتے یعنی برائے ان میں تعلیمات قدسی وارد ہوتے ہیں اور انوار
 مشاہدہ و قرینے نورانی کہہ سکتے ہیں اور ان کو قرابت کے نزول و خطرات و مساوس کے داخل سے ویران نہیں فرماتا ہے اشارہ
 دوم یہ کہ جو کچھ پورا یقین رکھتے ہیں اور اپنے پروردگار سے محبت صادقہ رکھتے ہیں اور عارفان ہند سے ہیں اللہ تعالیٰ ان قلوب کو
 خواب نہیں فرماتا جبکہ انکے نفوس مارہ مطمئن ہوں یعنی حکم قولہ تعالیٰ لا بد کہ اللہ قلوب القلوب وہ یاد آئی میں ان میں ہوں بھر اگر بعض خواطر

وہ سادس کا گز بھی ہوا تو حق تعالیٰ ان کے اسرار کو شاہدہ حال سے مجرب نہیں فرمایا فقولا ظلم یعنی تمہارے ظلم و بعض خطرات سے محروم نہیں کرتا ہی
اور تیسرا اشارہ ہو کہ قلوب اللہ تعالیٰ کی شان سے ظلم نہیں ہے کیونکہ وہ ظلم سے بالکل پاک ہے اور اگر بغرض حال اسکی طرف سے ظلم متصور بھی
ہوتا تو بندگان قبول و صانعین پر وہ ظلم نہیں فرماتا کیونکہ ازل میں اسنے انکو اپنی معرفت کیلئے منتخب فرمایا چنانچہ کشف صفات انکو
ذات کی معرفت عطا فرمائی پس صلاحیت ان میں برابر باقی رہی بعض نے کہا کہ جو عذاب میں گرفتار ہو اور اپنے کتا ہوں ہی کے عوض
پیدا کیا اور جتنے طاعت الہی کو اپنے اوپر لازم کر لیا وہ دونوں جہان کی آفات سے محفوظ کر دیا گیا۔ شیخ ابوسعید اقرشی رحمہ نے کہا کہ عاجزی
سے گڑگڑا کر ہر دم اللہ تعالیٰ کی طرف رجوع لانا ہی صلاحیت ہو۔ انتہی۔ واضح ہو کہ اگر مشرک تو میں اسوجہ سے کہ باہم تصفیہ کر کے
معاملات کو صلاح کی صورت پر رکھتے ہیں دنیا میں دولت و مال بلکہ سلطنت پاؤں تو یہ دنیا ایک ملعون چیز ہے جو ان کے اعمال کا عوض
ان کی خواہش پر انکو دیدی گئی اور دنیا میں عذاب نہ کیا گیا لیکن آخرت میں ان کے لئے سوائے جہنم کے کوئی ٹھکانا نہیں ہے اسوجہ
سے کہ ان ملعون نے وہاں کے واسطے تو عید و معرفت و طاعات سے کوئی ذخیرہ نہیں جمع کیا۔ پھر اگر تجھ کو یہ وہم ہو کہ ان کو ہایت کیوں
نہیں دی گئی تو آگاہ ہو کہ اسکا جواب دو باتوں پر موقوف ہے اول یہ کہ تجھ کو معلوم ہو کہ صفات الہی تقدس و تعالیٰ کی ماہیت و کثرت
کیونکر ہے اور وہ یہ کہ تمام مخلوق کے پیدا کرنے میں اسکی حکمت کیونکر ہے۔ اب ظاہر ہے کہ اسکی ماہیت سے آگاہی مخلوق کو محال ہے
اور حکیم اسکی صفت ہو تو حکمت سے آگاہ ہی بھی محال ہے چنانچہ کوئی شخص یہ جواب نہیں دے سکتا کہ آسمان سات سے زائد یا ستائیس اس سے
کم یا زائد کیوں نہیں پیدا کئے اور زمین سے اسقدر دور کیوں ہیں یا اسقدر ضرر و مصلوم ہے کہ خالق عز و جل نے جسوقت کسی مخلوق کو
پیدا کیا وہ جاہل نہ تھا کہ یہ کیسے کام کر گیا پھر دنیا میں اس مخلوق سے علم الہی کے خلاف نہیں واقع ہو سکتا اور نہ خود بال اللہ لازم آئے
کہ وہ ظلم دروغ تھا جب یہ یقینی بات ہو تو حکم اسی قدر پر اطمینان ہو اور یہی تقدیر الہی ہی حکمت الہیہ ہے چنانچہ اللہ عز و جل نے اس آگاہ فرمایا تورات
وَكُوشَاةٌ رَبُّكَ جَعَلَ النَّاسَ أُمَّةً وَاحِدَةً ۖ وَلَا يَزَالُ النَّاسُ مُخْتَلِفِينَ ۝

اور اگر چاہتا تیرا رب سر ڈالنا لوگوں کو ایک راہ پر۔ اور ہمیشہ رہتے ہیں اختلاف میں
اَلَا هُمْ تَرٰحِمَ رَبِّكَ طَوَّلْنَا لَكَ سَلٰمَةً ۖ وَتَمَّتْ كَلِمَةُ رَبِّكَ لَا مَلٰئِكَ

مگر جن پر رحم کیا تیرے رب نے اور اسی واسطے ان کو پیدا کیا ہے اور پورا ہوا لفظ تیرے رب کا کہ الہم تھروں گا

جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ ۝

دردخ جنوں سے اور آدمیوں سے اکٹھے۔

وَكُوشَاةٌ رَبُّكَ جَعَلَ النَّاسَ أُمَّةً وَاحِدَةً۔ اور اگر تیرا رب چاہتا تو سب لوگوں کو ایک امت کر دیتا۔ یعنی
اللہ تعالیٰ قادر ہو کہ چاہتا تو سب کو ایک ہی ملت یا مان پر یا ملت کثیر پر مجتمع و متفق کر دیتا۔ و فی السراج ایک ہی ملت کر دیتا اور
وہ اسلام ہو اور یہی ہنیاوی میں ہو اور اس امت میں ہر ریح و لالت ہو کہ ایمان پر ہونا اللہ تعالیٰ کے چاہنے و کرنے سے ہوتا ہے اور
اسے ہر ایک کا مومن ہونا نہیں چاہا اور جب آدمی سمجھ کے ساتھ غور کرے تو دنیا میں یہ عجیب حال دیکھے گا کہ کسی تدبیر سے ان سب کا دل
سے ایک لہ پر ہونا ممکن نہیں اور ہر فرق اپنے حق پر اور دوسرے کو باطل پر جانتا ہے اور آخر اسی ملت پر مرجع ہوتا ہے اور ہر فرق
کی بات نہیں مانتا اگرچہ وہ حق کہتا ہو پھر اگر اسکی سمجھ کا تصور ہے تو شاید معجزہ کہ اسے قول پر یہ وہم ہو کہ یہ رحمت کاملہ الہی سے دور ہو

اسلامیہ فرقوں میں سے جنھوں نے توحید کو چھوڑ دیا دسے کافر میں مشالاً رافضیہ میں سے فرقہ نصیریہ جو حضرت علی کرم اللہ وجہہ کے الوہیت کے قائل ہیں صریح کافر ہیں قتابل اور علمائے کہا کہ مراد ان فرقوں سے مانند معتزلہ و قدر یہ درافضہ و خارجہ وغیرہ کے ہیں اور فرقہ واحدہ ناجیہ وہ اہل سنت والجماعہ ہیں کیونکہ یہی اس عقائد و طریقہ پر ہیں جو آنحضرتؐ نے صحابہ کو تعلیم فرمایا تھا اور یہ صریح ظاہر ہوا ہے کہ مجموعہ احادیث پر انھیں کا عمل ہو اور یہ جو فرقہ شیعہ نے زعم کیا کہ ہماری احادیث کا بھی اثر اہل بیت علیہم السلام سے مروی ہونا قطعی ہے تو حبال ہوا ہے کہ خود اقرار ہو کہ اہل بیت کی روایات غنی طریقہ سے ہیں تو انکو اعلان و تواتر کا دعویٰ زیبا نہیں ہے خصوصاً جبکہ اہل سنت نے انھیں رضی اللہ عنہم سے صحیح روایات لکے بالکل خلاف روایت کین تو معارضہ سے انکا سقوط ہوا اب اہل شیعہ کے پاس کچھ باقی نہ رہا اور اہل سنت سب صحابہ کو یکجہ صریح قرآن یعنی رضی اللہ عنہم و وضو اعنہ کے مادل جانتے ہیں تو باقی صحابہ کی روایات انکے پاس بلا اعتبار ہیں بہر حال ہم قطعی جانتے ہیں کہ وہ فرقہ یہی ہو جسے بالکل آنحضرتؐ صلعم و صحابہ رضی اللہ عنہم کے طریقہ پر عمل کیا اور بحث یہاں بیکار ہے۔ قال نقاظ اور عطا نے کہا قولہ لا یزالون مختلفین یعنی یہود و نصاریٰ و مجوس۔ قولہ الا من رحم ربک یعنی فرقہ حنفیہ اقوال اپنی عقلیت یا برہنی اللہ عنہم اگرچہ آخر زمانہ میں بعد تابعین کے ان کے طریقہ سے بھی لوگ اپنی رائے کی پیروی میں مختلف ہو گئے جیسے کہ حدیث میں گذرا رفتادہ بننے کہا کہ الا من رحم ربک وہ جماعت ہیں اگرچہ انکی بستیان دور ہوں اور ظاہری چشم سے جدا ہوا ہوں اور مختلف ہیں وہ جنھوں نے سنت و جماعت سے اختلاف کیا اگرچہ سب ایک ہی جگہ جمع ہوں۔ اول مختلف فرقوں سے تعجب ہے کہ جب دریافت کئے جا دیں کہ دسے زمانہ رسول اللہ صلعم میں تھے تو سوا اقرار کریں گے کہ نہیں یہ فرقہ شیخ پیدا ہوا ہے پھر وسادس شیطان سے بخوبت ہو کر اپنی ہوس سے ہٹ گئے جاتے ہیں کہ ہمیں حق پر ہیں جبکہ کسی دلیل سے ظاہر نہ ہوا کہ دسے طریقہ رسول اللہ صلعم پر ہیں مگر بیشک صحیح ہے کہ اللہ تعالیٰ کی مشیت خود مختار اور حکمت بالغہ میں انکے حق میں یوں ہی ہماری تھا وقد قال تعالیٰ وَلَئِنْ لَمْ نَخْلُقْهُمْ هَلَّا أُنْزِلُوا عَلَیْهِمْ أَنْ یُذِکُّوا فَمَا یَعْبُدُونَ قَالَ لَمَّا فَطَرَ عَلَی بْنِ ابْنِ طَلْحَةَ ابْنِ عَبَّاسٍ سَبْعَ رَوَايَاتٍ لَهَا كَمَا أَخْبَرُونِي أَنَّكَ مَعْنَى مِنْ كَمَا أَنَّهُ إِذَا وَسَّطَ أَنْ يُوْصَلَ إِلَيْهَا لِغَيْرِهِ أَنْ يُوْصَلَ إِلَى جَنَّتِ كَيْفَ أُورِدَ وَدَسَّرَ دَسَّرَ كَيْفَ بَانَتْ قَوْلُهُمْ شَقِيٌّ وَسَعِيدٌ۔ اقول اگر کہا جائے کہ لذک اشارہ واحد ہے اسکا مشاعر الیہ دو چیز کیونکر ہوگی تو جواب یہ ہے کہ اس طرح اشارہ مجموعہ دو چیزوں کی طرف جائز ہے جیسے قولہ تعالیٰ عَوَانَ مِنْ ذَلِكْ۔ یعنی ان دورنگوں کے بیچ میں اسکارنگ ہوگا اور قولہ واقع ہیں ذلک سیلا۔ یعنی ان دونوں کے بیچ بیچ میں راہ اختیار کر۔ جما ہوتے کہ کہ قولہ لذک خلقتم یعنی رحمت کیواسطے انکو پیدا کیا اور عکسہ سے بھی اسی کے مانند مروی ہے جس عطا نے کہا کہ انکو اختلاف ہی کیواسطے پیدا کیا۔ ابن ہشام نے اپنے اسناد سے روایت کیا کہ عطار کے پاس دو شخص جھگڑتے آئے آخر عطار نے کہا تم نے بہت جھگڑا پھیلا یا تو ایک بولا کہ ہم اسی کیواسطے پیدا کئے گئے آپ نے کہا کہ تو جھوٹ بولا اُس نے کہا کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے وَلَذَلْ لَكُمْ فُلْقَمٌ۔ آپ نے کہا کہ اسی واسطے نہیں پیدا کیا کہ جھگڑیں بلکہ ان کو جماعت و رحمت ہی کیلئے پیدا کیا۔ عکسہ نے ابن عباس سے روایت کی کہ لذک خلقتم کہا کہ رحمت کیلئے ان کو پیدا کیا اور ان کو عذاب کیلئے نہیں پیدا کیا اور یہی قول مجاہد و ضحاك و قتادہ کا ہے ہر بات قولہ ما خلقت الجن والانس الا ليعبدون۔ حافظانے کہا کہ ایک معنی یہ ہیں کہ انکو رحمت و اختلاف کیلئے پیدا کیا جیسا کہ حسن و عطاء و ادعش سے ثابت کی گئی ہے۔ اشہد کہ کہا کہ میں نے مالک بن انس سے اس آیت کے معنی پوچھے تو فرمایا کہ ایک فریق جنت میں اور ایک فریق دوزخ میں اور دوسری روایت میں انکا واسطہ ہے کہ انکو رحمت و اختلاف کے لئے پیدا کیا۔ قال المستخرج میسرے نزدیک قولہ خلقتم کی تفسیر

[illegible]

مرج میں اختلاف کے سبب یہ اختلاف ہی چنانچہ اگر اللہ رحیم رکھے واسطے ضمیر سے تو معنی یہ ہونے کہ ان مومن بندوں کو اسی رحمت ہی کی واسطے پیدا کیا اور اگر مرج کل کی طرف ہو تو معنی یہ کہ اسی رحمت و اختلاف کی واسطے ان مجموع کو پیدا کیا اور اسی بنا پر ان اکابر سے روایات تفسیری مختلف ہیں در نہ کچھ اختلاف نہیں ہو کیونکہ احتمال و دونوں طرف ہو۔ فی البیضاوی وغیرہ اس آیت میں دلیل ہے کہ ہدایت و ایمان نہیں ملتا جب تک اللہ تعالیٰ پیدا نہ فرمائے کیونکہ کچھ عقل دینا اور رسول بھیجنا اور کتاب نازل کر دینا اور عذر دور کر دینا تو سب کے حق میں یکساں ہے چنانچہ کافروں کو بھی یہ دیدیا گیا تھا تو اب یہی رہا کہ اللہ تعالیٰ اپنے فضل سے ہدایت پیدا کرے اور یہی وہ رحمت ہو جسکو ان بندوں متفقین کیساتھ خاص کیا۔ بالجلد و گونہ فرمائے ایک کے حق میں اختلاف کی معصیت قائم ہوئی تو ان کا انجام جہنم کی طرف ہوا اور دوسرے گروہ پر اتفاق و ہما عت کا انعام ہوا ان کا انجام جنت ہو و قد قال تعالیٰ و قد تمّت کلماتہ فی حقہ۔ اور پورا ہو گیا کلمہ تیرے رب کا یعنی عیسائوں میں مقدر فرمایا تھا جس میں تبدیل و تفسیر نہیں ہو سکتا یا یہ کلمہ کہ مملکت جہنم من الیوم فیہ کہ بیشک بھر دو نگاہ میں جہنم کو جنوں سے جنت یعنی جن اور تار مبالغہ کی ہو و النّاس اور آدمیوں سے جمع ہیں۔ سب سے یعنی دونوں فرق کے کافروں و کسکشوں میں سے اس کثرت سے ہونے کے کہ ان سے جہنم بھر جائے گی **قال تعالیٰ** اللہ تعالیٰ آگاہ فرماتا ہے کہ اسی قضاء و قدر میں یہ امر جاری ہو چکا کہ اسکے خلق میں سے بعضے حق جنت ہوں اور بعضے مستحق دوزخ ہوں اور وہ پاک و بے عیب و دونوں کو بھر دیے اور حکمت اسکی پوری ہے اور رحمت اسکی سب مخلوق پر غالب ہے وہی جانتا ہے کہ کن لوگوں سے کس منزل کو بھر گیا اور اگر چاہتا تو سب کو جنت میں یا سب کو دوزخ میں کھتا و لیکن اسنے جس طرح چاہا اس طرح واقع ہوا صحیحین میں حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے **قال** حضرت الجنۃ و النار فقالت الجنۃ مالی لای دخلنی الا ضغفار الناس و قطمہ یعنی جنت نے کہا کہ میری کیا حالت ہو کہ مجھ میں انہیں داخل ہوں گے مگر لوگوں میں سے ضعیف و ناکارہ یعنی دنیا میں جو عروج و خروت و اسلئے ضرور و متکبر ہیں وہ مجھ میں نہ آویں گے بلکہ جو دنیا میں ضعیف و خوار اور اللہ تعالیٰ کی درگاہ میں اسید و ارہین و ہی آویں گے۔ و قالت النار اذرت بالمتکبرین و المتجبرین یعنی دوزخ نے فخر کیا کہ اہل تجر و تجر سے مجھے تخصیص دی گئی ہو فقال الشہر عزوجل للجنۃ انت رحمتی ارحم بک من اشار پس اللہ عزوجل نے جنت کو فرمایا کہ تو میری رحمت ہے جس پر رحمت چاہو تو لگا اسکو تجھی سے سرفراز کر دینا کہ وہ تجھ میں داخل ہو و قال النار انت عذابی انتقم بک من اشار اور دوزخ کو فرمایا کہ تو میرا عذاب ہے جس کو اسکے لگا ہوں کی سزا بدلاؤ و نگاہہ تجھ میں آدینگا۔ و لكل واحدہما ما لہا۔ اور دونوں میں سے ہر ایک کے لئے بھر پور ہے فالجنۃ فلا یزال فیہا فضل حتی یبشی اللہ خلقا پس جنت میں برابر جگہ خالی رہتی جائیگی یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ دوسری مخلوق اُسکے لئے پیدا فرما دینگا شاید یہ لوگ اہل جنت کے خدم و حشم ہوں یا مستقل ہوں واللہ اعلم۔ واما النار فلا یزال تقول بل من مزید حتی یفیع علیہا رب العزۃ قدمہ فتقول فطردوا عنکم۔ اور یہی فریخ تو کہ ہر ایک کی جگہ لے کر دیا وہ ہر ہر ایک کے کہ جن میں رب العزۃ صفت خاص ہے کہ تیسرے کہ لگی کہ لے رب العزۃ بس ہیں ففی الحشر کہ دلورشا، بک بھل فانس منۃ واحدۃ یعنی ایک اہ تو عید و معرفت و قرب شاہد ہر ہر ایک کو تا لیکن اسکی حکمت ازلیہ معلوم نہیں ہے طے کے معارف میں تفرق کیا اقول اس اشارہ میں ظاہر عبارت سے تعریف یہ ہے کہ الناس کو مراد آدمی ہوا اور حقیقت آدمی ہی ہیں جو کان ناک آکھ و دل رکھتے ہیں تو یہی ایمان لائے ہیں اور بر خلاف اسکے جو موت کے آدمی ہیں تو انکی نسبت فرمایا ہم قلوب الایقظون بہت و انہم اعین الیہم و ان ہما الایۃ یہاں تک کہ فرمایا ادلک کا لانعام بل ہم افضل الایۃ۔ تو جب یہ لوگ آدمی کی صفات سے خارج ہیں

توان کوا لگ کر دیا اور صرف اہل الحق سے اشارہ یہ لیا کہ جلد اولیا معرفت کی راہ میں ایک ہی منزل پر نہیں ہیں بلکہ باعتبار صوٹ ظاہری کے اختلافات کے راہ معرفت میں بھی اسی طرح تمیز ہیں چنانچہ جنید کا قول مذکور ہوا کہ ہر ایک کی معرفت خاص ہے اور حضرت شہاب الدین سہروردی سے عوارف میں ہر کہ الطریق الی اللہ بعد انفاصل لخلیق کلہا مسدودہ لا یصل الیہا الا من تقی اثر الرسول یعنی صراطِ مستقیم میں ہر جان مثل اپنے شخص کے اختلاف کے اللہ تعالیٰ سے وصل ہونے کی دوسرے سے ہر گاہ نہ راہ رکھتی ہے اور سب اہل مسدود ہیں کوئی پہنچ نہیں سکتا مگر جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی پیروی میں صادق ہو پس اختلاف کے ہی معنی ہیں ورنہ ان میں بالکل اتفاق ہے۔ خافہم۔ شیخ نے کہا کہ اور اسے ہر ایک کو اپنی ذات کی معرفت و صفات کی معرفت میں علیم علیہ السلام راہ دی ہے پس ہر ایک اپنے مذاق و مشرب کے موافق اپنی راہ میں چلتا ہے اور یہ ہر ایک کیلئے اذلی توفیق و تقدیر ہے چنانچہ بعض معرفت میں اور بعض توحید میں اور بعض محبت میں اور بعض عشق میں اور بعض شوق میں اور بعض ارادت میں اور بعض حالات میں اور بعض معاملات میں وان ہیں اور ابتدائی مریدوں کا حال درمیانی درجہ والوں سے نہیں ملتا ہے اور درمیانی والوں کا حال عارفوں سے نہیں ملتا ہے اور عارفوں کا حال انبیاء و مرسلین سے نہیں ملتا ہے۔ اقول ابلیس و مرسلین کا حال سید المرسلین و خاتم النبیین محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم سے نہیں ملتا ہے بقولہ تعالیٰ تلک لرسول فضلنا بعضهم علی بعض۔ اور شیخ ابن العربی نے کہا کہ اس امت مرحومہ پر جو معارف مشکف فرمائے وہ سالکین میں مطلقاً مسدود تھے اور وجہ انسداد یہ تھی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ظہور نہیں کیا تھا اور اسی واسطے جو انبیاء کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے قریب گذرے انکو سابقین سے اولوالعزمی ہے سوائے حضرت سیدنا ابراہیم علیہ السلام کے کہ ملت جنیفہ کے سردار ہیں اور یہ حال بحر ذات پاک باری تعالیٰ جل سلطانہ کے مخلوق نہیں جانتی اور مترجم ان مقامات میں کلام نہیں کر سکتا اسکو تو اپنی معرفت کے لئے ہیں اللہم اغفر لی بطیفہم علیہم السلام۔ شیخ نے لکھا کہ ان سب کے علوم و معارف مقدر ہیں اور اختلاف مرتفع نہیں ہر قولہ تعالیٰ ولا یزالون مختلفین یعنی احوال و مقامات و افعال میں مختلف رہیں گے۔ الا من رحم ربک سوائے اسکے جسپر اللہ تعالیٰ نے رحم فرمایا یعنی اسکو مقام غیبیت و فنا میں داخل کر لیا تو وہ الارقام و سلوات ازل میں سر فراتہ ہے یا جسکو مقام سکروتلوین سے نکال کر مقام ہوشیاری و تمکین میں داخل کر لیا تو وہ سب پر مطلع ہو جاتا ہے تو اس سے کسی کو مخالفت نہیں ہو سکتی ہو اقول مجدد انبیاء اس شان سے موصوف ہیں خصوصاً آنحضرت سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم ایسے اکثر انبیاء کے احوال آپنے بیان فرمائے اور سہا اوقات حضرت یونس کو ترجیح دی اور کبھی لوٹا کو انقضیٰ یہ الامارہ کامل کا سبب تھا اور شاید کہ یہ مرتبہ کسی دینی کو حاصل نہ ہو واللہ تعالیٰ اعلم۔ شیخ نے لکھا کہ قولہ تعالیٰ ولذاک خلقتم یعنی ان کے جوہر صلی اسی طرح پیدا فرمائے ہیں کہ مقامات و درجات میں اس طرح مختلف ترقی کریں اور یہ طریقہ الہیہ سبب اہل حق میں برابر جاری ہے چنانچہ قولہ تعالیٰ قد علم کل اناس مشرہم الایۃ کی اشارت سے ظاہر ہے اور شاید ایسا ہو کہ ابتداء میں سب کو مختلف و ضائع سے ترقی کرنے کے لئے مخلوق فرمایا اگرچہ آخر و انتہا میں سب متفق ہیں چنانچہ ان مقامات و درجات میں انکو سورج ہی اقول فیہ نظر کیونکہ کوئی اس حد تک نہیں پہنچا جس حد پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم داخل ہیں اور علیٰ ہذا کسی نبی کا صدیق اس حد تک نہیں پہنچا کہ جس حد تک آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی صدیق حضرت ابوبکر کو چھل ہو کیا تو نہیں دیکھتا کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اہستی ہونے کی تمنا فرمائی اور یہ تھا مگر قرب منزلت واللہ تعالیٰ اعلم۔ شیخ نے کہا کہ ممکن ہے کہ سب کے سب حجت کیلئے پیدا ہوئے ہوں یعنی بعد عبور احوال و اعمال کے انتہا میں ہوافتت ہوگی۔ شیخ نے اسکی سنی یہ بیان کئے کہ جب

مشاہدہ تک حصول ہوا تو وہ ان اپنے درجہ و درجہ کا امتیاز نہیں ہوتا ہے کیونکہ وہ مثل شرف و قربت اور حق تعالیٰ ان سب پر روت
جیم ہے بقول ۵۰ اذا طلع الصبح نجم راح ۵۱ تسادی فیہ سکران وصاحی یعنی صبح جب طلوع ہوئی تو وہ ہوش ہو شیاہ سب پر کیان
طلوع ہوئی ہی شیخ جنید رحمہ اللہ نے ظاہر کے موافق یوں تفسیر کے اشارہ میں کہا کہ سب کو اختلاف کیلئے پیدا کیا کیونکہ اگر وافت
کے لئے پیدا کیا ہوتا تو اسکے سوائے غیر کی طرف رجوع نہ کرتے باشند ان لوگوں کے جن پر رحمت فرمائی تو انکو انوار وافت سے تاسید
فرمائی پس انھوں نے اتباع رسول میں خوب استقامت و مضبوطی کی اور غیر دن کی طرف کچھ التفات نہیں کیا پھر حق تعالیٰ نے انھیں

صلکم کو ان قصص کے فوائد سے آگاہ فرمایا بقولہ
وَكَلَّا نَقْصُ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَاءِ الرُّسُلِ مَا نُثَبِّتُ بِهِ فُؤَادَكَ وَجَاءَكَ فِي

اور آنی تجھکو

اور سب بیان کرتے ہیں ہم تیرے پاس رسولوں کے احوال سے جس سے ثابت کریں تیرا دل

هَذِهِ الْحَقُّ وَمَوْعِظَةٌ وَذِكْرَى لِلْمُؤْمِنِينَ

اس صورت میں تحقیقات اور نصیحت اور سمجھوتی ایمان والوں کو

وَكَلَّا۔ اسے دکل بنا اور ہر قصہ کہ نقص علیک جو تجھ کو ہم سناتے ہیں میں ان انباء الرسل۔ رسولوں کے اخبار سے یعنی رسولوں
کے حالات جو اسے رسالت و قوم کی سرکشی و ایذا کے اور رسول و مومنین کی نصیحت نہ دانتے اور ان کو ہاتھ د زبان سے ایذا و سپنے اور
آخر رسول و مومنین کے غالب ہونے و قوم کافر کے ہلاک ہونے کے گذرے ہیں ہم تجھ کو ان میں سے سناتے ہیں وہ فائدہ کیلئے۔ اول۔
مَا نُثَبِّتُ بِهِ فُؤَادَكَ۔ وہ قصہ کہ جس سے ہم تیرے فؤاد کو مستقل و ثابت رکھیں یعنی تجھ کو اپنی قوم کے کھڑ کرنے اور دوزخ
کیلئے ایسے مومنین ہونے سے بچ و غم محن نہ ہو کیونکہ اللہ تعالیٰ نے ان کو اسی اسطے پیدا کیا ہی نہیں ہو سکتا کہ سب تجھ پر ایمان لاویں اور
تجھ کو اسے رسالت پر طائفیت و صبر حاصل ہو اور قوم جاہل کی اذیت برداشت کرے کیونکہ اگلی قومیں ہی گرا ہی کرتی رہیں آخر
ہم نے ان کو ہلاک کیا اور تیرے پروردگار کا کلمہ ٹھیک ہوا پس تو قوم پرزور ہم کر کے مضطرب مت ہو کیونکہ حکمت الہیم و اسکی حجت
بالذہنیت تامہ اور جبر ہے جس سے کسی کو ہدایت کی آگاہی نہیں ہے وہ جو جانتا ہے وہ کرتا ہے جب کو اسنے سمجھ کر کیا وہ رسول
پر ضرور ایمان لائیگا اور اسکی آنکھوں میں حق آئینہ کی طرح نظر آئیگا اور جو شقی ہے وہ اٹھا دیکھے گا پس تو ان حالات و قصص سے
علوم الہیم حاصل کر کے ثابت و متکون ہوگا اور دوسرا فائدہ یہ کہ۔ وَجَاءَكَ فِي هَذِهِ الْحَقُّ۔ اور تیرے پاس حق آیا۔ قولہ فی ہذہ
یعنی اس سورہ میں یہ ابن عباس و جماعت نے کہا ہے۔ کذا فی تفسیر الحافظ اور سراج میں کہا کہ یہی اکثر کا قول ہے۔ قال الحافظ قتادہ نے
کہانی ہذہ اسے فی ہذہ الدنیا۔ اس دنیا میں اسکو حسن بک کا قول بیان کیا اور رازی نے کہیں میں کہا کہ یہ بعید ہے مقام
کے لائق نہیں ہے کیونکہ دنیا کا ذکر اوپر نہیں آیا جس کی طرف ضمیر راجع ہو اگر کہا جائے کہ حق تمام قرآن میں آیا ہے اس سورہ
کی کیا تخصیص ہے تو جواب یہ ہے کہ ہاں بیشک لیکن سورہ کی بزرگی کے لئے فرمایا ہے۔ اقول میرے نزدیک سوال جواب و نون
فار و نہیں اسلئے کہ مقصود نقص علیک و حق فرمانا اور وہ تمام قرآن ہے کیونکہ وہی خالص ہے چنانچہ حدیث صحیح میں ہے کہ اور انبیاء کو
معجزات و آیات دی گئیں اور مجھے وہی خالص دی گئی تو مجھے امید ہے کہ قیامت میں میرے تابعین سب زیادہ ہوں اقول یہی ظاہر
ہوتا جائے اسلئے کہ اور امتین تحریف و تبدیل و خود رانی سے بہت قلیل رہیں اور چند روز بعد سے برائے نام یہودی یا عیسائی رہ گئے

ان میں سے کوئی بھی اپنے پیغمبر کی راہ پر نہیں رہا۔ مملات مسلمین کے کہ ان میں ایسا نہیں ہوا اور دوسرے کفار کے کہ تمہ فرمایا: **وَمَوْ عِظًا**
وَذِكْرًا لِّلْمُؤْمِنِينَ۔ اور نصیحت و ذکر ہے مومنین کیلئے یعنی اس میں تیرے لئے حق آیا اور مومنوں کے لئے نصیحت ہے اور برابر
اور دن کے حال سے عبرت ہے اس شان میں مومنوں کو اس واسطے مخصوص فرمایا کہ شقی و کفار اس سے منتفع نہیں ہوتے بلکہ منہ پر
ہیں۔ واضح ہو کہ یہ آیت مرتب ہے کہ تمام قصص میں جو حالات مندرج ہیں اور جن سے اگلی امتوں کو عذاب ہوا وہ اس آیت کے لئے
نصائح ہیں کہ ویسا نہ کریں چنانچہ شخص و لطیف جو مدین کا پیشہ تھا اس سے آنحضرت صلعم نے امت کو خوب منع فرمایا پس عوام یا عوام
جو ان قصص کو فقط کہانی کی طرح سنتے ہیں غرض جمالت ہی بالظہور اپنے آپ کو ظاہر و باطن ان قوموں کی حرکات سے بجا دین اور ان
قوموں کے تذکرے جب نہیں تو عبرت کریں اور اللہ تعالیٰ سے پناہ مانگیں کیونکہ آخر وہ سب بھی اللہ تعالیٰ کے مخلوق تھے اور وہ پاک
غنی و حمید ہے ہماری اسکو کچھ پرواہ نہیں ہو اور وقت قیم ہے کہ عاجزی کریں تو ہم کو اللہ تعالیٰ مغفرت و نجات عطا فرمائے **اللهم**
اغفر لنا وارحمنا وانت خير الراحمين **فِي الْحَراسِ** تو اللہ تعالیٰ و کلا نقص علیک من انباء الرسل ما نثبت به فؤادک۔ شیخ نے کہا کہ
واضح ہو کہ عارف جب نزل کے مقام پر پہنچا اور وہاں اسے کشف سے صفات و ذات کے عجائب دیکھے تو انہی شان سے متعجب ہو کر
گمان کرتا ہے کہ یہ منزلت کسی اور کو نصیب نہیں ہوئی خصوصاً ابتداء حال اور یکایک کشف میں متعجب ہوتا ہے اور سمجھتا ہے کہ میں اس
کشف میں فزید ہوں پس حق عزوجل نے آنحضرت صلعم کو اول انبیاء کا حال سنایا کہ جس سے معلوم ہو کہ یہ واقعہ عزیز آپ ہی کے
ساتھ نہیں ہے بلکہ عارفین کے ساتھ معروف ہو اور صدیقین و مسلمین کے ساتھ علی قدر مراتب واقع ہوا حتیٰ کہ جو کچھ اللہ تعالیٰ نے نازل
میں اپنے اولیاء کیلئے جاری فرمایا اس سے آپ کو فرحت و سرور حاصل ہوا اور آپ صلعم فرماوین کہ اس قبولیت کو حادث سے تغیر نہیں
ہوتا ہے و قد قال تعالیٰ **سَنَسْتَدْرِجُهُمْ مِنْ حَيْثُ لَا يَشْعُرُونَ** اور جو چیز علما و اولیاء کے نزدیک معروف ہو اس میں معاوضہ
و شبہات کو دخل نہیں ہوتا ہے اقول شیخ رحمہ اللہ نے یہ نہایت نفیس قاعدہ ذکر کیا کہ اہل علم و متدین متقی لوگوں کے نزدیک جو بات
معروف ہو اگر کسی وقت میں کوئی جاہل اسکو اپنی رائے کے خلاف سمجھے تو اسکا شبہ و معارضہ باطل اور وہ خود جاہل ہی اور اسکا مدد
میں جملہ اہل عقل کا اتفاق ہے اسی واسطے جو امر کہ ہزار برس پہلے واقع ہو چکا اور اس کی تحریر ہزاروں آدمیوں کے ہاتھ سے
ہاتھوں ہاتھ ہم کو پہنچے تو قطعی یقین ہے کہ بیشک یہ خبر صحیح ہو اور یوں ہی واقع ہوا اور کسی جاہل کا شبہ کچھ معارض نہیں اور اس میں
اسکی ضرورت نہیں ہے کہ میں بیان کروں کہ مجھ سے فلاں شخص نے بیان کیا اور فلاں شخص سے فلاں نے بیان کیا اسی طرح ہزار برس
تک سلسلہ پہنچاؤں مثلاً قرآن مجید میں کسی قوم کو کلام کرنے کی مجال نہیں جبکہ اسکے حافظہ آج تک ہزاروں موجود ہیں اور قاری لے انتہا
ہیں اور ہر مسلمان اس پر اپنی جان فدا کرتا ہے تو بلاشبہ یہ وہی ہے جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر نازل ہوا اور صحابہ و تابعین و پھیلون نے
اسی پر عمل کیا اس واسطے کہ انھی فرقہ کا دھوکا دینا کہ اس میں کچھ اور بھی تھا محض کفر و جہالت ہی اور ہرگز اس قول کا کچھ اثر بقابلہ حفظ
و قرار کے نہیں ہے پس جب اس میں وجود ہو کہ قل للذین کفروا ستغلبون و تحشرون الی جہنم الایہ یعنی تو کافروں سے کم ہو گے کہ تم عنقریب مطلع
ہو جاؤ گے اور جس کے جاد کے ہنرم کی طرف۔ یہ دانی تجزہ ہے اور مراد اس سے کفار ہوں دین چنانچہ یوں ہی واقع ہوا اور اس میں ہے کہ
کانوا من قبل استغفون علی الذین کفروا فلما جاءهم ما نذروا کفروا بالایہ۔ اس سے قطعی ثابت ہوا کہ یہود کے سب منتظر بشت حضرت
محمد صلی اللہ علیہ وسلم تھے اور کافروں بت پرستوں پر آپ کے ظہور کی دعائیں مانگتے اور آپ کے طفیل دواسطے سے نجات پاتے تھے

پھر بعد از موت کتابِ سالت کے نہ پچانا اور کافر ہو گئے اس سے ضرور ثابت ہو کہ تمام قوم یہود میں تو ریت کی بشارت سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بزرگی و فضائل کا اشتہار قطعی تھا حتیٰ کہ اپنے پیغمبر کے بجائے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے نام پاک سے استنجا کرتے تھے۔ یہ حال ہم کو قطعی معلوم ہو گیا اور یہ واقعہ ان یہودیوں کے منہ پر انکا نفل مارا گیا اور بیچ مرتج تھا تو سب یہودیوں نے گردن جھکائی۔ پھر اب اگر کوئی تو ہم ایک کتاب لادے اور کہے کہ یہ تو ریت ہے اس میں کہیں ذکر نہیں ہو تو بالکل اس کا دعویٰ مسلم ہو گا کیونکہ جو بات قطعی معلوم ہو گئی اور اس طرح معروف و مشہور ہے اس کے مقابلہ میں کسی جاہل کا فریب دھوکا کچھ بھی نہیں کر سکتا اسی طرح جو معجزات و واقعات حضرت موسیٰ علیہ السلام یا حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے قرآن پاک میں موجود ہیں سب اعلان و اشتہار کے ساتھ قطعی ہیں ایسا سکے برخلاف اگر کوئی شخص کہتا ہے یا کوئی کتاب کہلاتا ہے تو اس کا کچھ اعتبار نہیں ہے کیونکہ ہم قطعی یقینی چیز کو چھوڑ کر کیسے ایک جھوٹے آدمی کی بات جس کا اس وقت وجود بھی نہ تھا مان لیں گے اور ماننے والا کیسا بیوقوف جاہل ہو گا اسی طرح جو معجزات اس حد شہرت تک پہنچے اس زمانہ میں اگر انکو کوئی نہ مانے تو وہ بالکل جاہل ہو جب اس طرح ایک کتاب سچائی میں عرش پر ہو اور تکیوں کے سلسلہ میں محفوظ ہے تو جو شخص اسکو پہنچ نہ مانے اور کسی مورخ کی تاریخ پوریچ پھر ڈھونڈھے حالانکہ مورخوں کا دروغ و تراش و خراش اور بے پرکی اڑانا خوب معلوم تو اس شخص سے بڑھ کر کون جاہل و احمق ہو قوت ہو گا مگر وہ دنیا ملعون کو جس میں دیوبند کر خود بھی ملعون ہو گیا اور دنیا میں بڑا عزت والا ہو کیونکہ جنت دین کی سمجھ میں ہو اور دین کو اللہ تعالیٰ نہیں دیتا مگر ایسے بندہ کو جو اسکو محبوب ہو اور دنیا تو محبوب کو کلام اور مردود کو بہت دیدیتا ہے یہ اصل شریف لطیف یا در کھوتا کہ تم کو شیطان آدمی فریب دین اور اب تم سمجھے کہ شیخ نے کہا کہ جو بات علماء و اولیاء کے نزدیک معروف ہو وہ کسی شیطان کے دوسوسہ دلانے سے نہیں ملتی ہے اور لکھا کہ شیخ ابو بکر الکسانی نے کہا کہ میں نے شیخ جنید سے پوچھا کہ سچی حکایات جکی سچائی یقینی ہے پس حکمت سے دنیا میں جاری ہیں فرمایا کہ زمین میں یہ اللہ تعالیٰ کے لشکر دن میں سے ایک لشکر ہیں جن سے مریدوں اور آخرت کے طلب کر نبوالون کو عبرت و تقویت حاصل ہوتی ہے میں نے کہا کہ اللہ تعالیٰ کی کتاب پاک سے اس پر دلیل ملتی ہے فرمایا کہ ان قولہ تعالیٰ و کلام نقص علیک من انبار الرسل الایہ۔ قولہ و جاک فی ہذہ الحق میترجم نے بزرگوں کے کلام سے بھسک جا بجا کیا یہ کیا ہو کہ جیسے نماز و دیگر اعمال و افعال ظاہر ہیں کوئی جسم نہیں دیکھتے ہیں لیکن فی نفس حقائق ہیں اور روح و جان و قوی سے سوائے جاہل کے کوئی شکر نہیں ہو سکتا کہ وہ حقیقت میں موجود ہیں اگرچہ جسم نہیں ہیں اسی طرح الفاظ و معانی میں سمجھو پس لفظ بحسب المعنی اپنے مقام سے متصل ہے حتیٰ کہ جو کلام محض فحش و شہوت ہو وہ اپنی مستقر جہنم سے وصل ہو لیکن جہنمی لوگ ہی اندھے ہرے ہو گئے تو ان کو اتصال نہیں سوچتا بخلاف اہل جنت کے کہ خوب کلام کا اتصال انکو کشوت ہوتا ہے چنانچہ شیخ رحمہ اللہ نے بیان قولہ و جاک فی ہذہ الحق۔ میں تصریح کر دی کہ ان خطابات میں ہر خطاب کے اثر میں جمال حق کا انکشاف سمجھو ہوتا ہے اور موافق خطاب کے صفت کا انکشاف ہوتا ہے چنانچہ جان خطاب نشان کبریا کی ہے یعنی اس خطاب سے نشان کبریا کی خبر دی گئی وہاں تجھے صفت کبریا نہکشف ہوتی ہے اور یہی حال ان آیات کا جو جہنم عزت و جلال و عظمت و قدم و بقا سے خبر دی گئی ہے اور جہان ذات پاک سے اخبار ہے وہاں تجھے ذات صرف کا انکشاف ہوتا ہے اقول بیان اگر وہم ہو کہ یہی مراتب انکشاف کے امت کو بھی ہوتے ہیں چنانچہ جب حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے عرض کیا تھا کہ آپ مجھے تمام جہان سے سوائے اپنی ذات کے محبوب ہیں اور آپ نے خطاب فرمایا کہ کوئی مومن نہیں جیتا مجھے اپنی جان سے

بھی زیادہ محبوب رکھے تو اس خطاب کے انکشاف ہوتے ہی فوراً حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ آپ مجھے میری جان سے بھی زیادہ محبوب بن فرمایا کہ ان ابلیس کا بل ہوا پس جب است کو یہ انکشاف ہو تو شان نبوت میں فرق کیونکر ہو گا جب یہ ہو گا اللہ اعلم کہ بیان زمین و آسمان کا فرق ہو اور التباس مذکور صرف لفظ کے یکمان ہونے سے پیدا ہوا اور بات یہ کہ کہ مدارج نبوت کو کوئی شخص نہیں پہنچ سکتا کیا تو نہیں جانتا کہ نبوت بفضل الہی ہو اس میں عبادت و طاعت وغیرہ کسی سبب کو دخل نہیں ہے دیکھو بعض صحابہ جہنم نے ہمیشہ عبادت و روزے وغیرہ کا اور کھانے پانی و سونے و عورتوں سے الگ رہنے کا قصد کیا تھا تو یہی کہا گیا تھا کہ آنحضرت صلعم کے واسطے اللہ تعالیٰ نے اہل دین کو سب غفرت فرمائی ہے ہم لوگ آپ کا ہمسکا نہیں کر سکتے ہیں اور مراد یہ تھی کہ آپ زلی مغفور تھے اور اہل دین سے تمام خلق الہی سے اشرف و محبوب تھے اور دوسروں کو یہ مرتبہ حاصل نہیں ہو پس تمام قرب انکشاف وغیرہ میں وہ درجہ خاص ہے جو فضل نبوت و رسالت پر ہوتا ہے کسی نبی کو بھی مشکل آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حاصل نہ تھا اور دوسروں کو اپنی اپنی قدر کے لائق ہے اور ہر امت میں سے کوئی کیسا ہی مقرب ہو کسی درجہ نبوت سے مشابہ بھی نہیں ہوتا اور اگر وہم ہو کہ مثلاً صحیح حدیث میں ہو کہ سچا خواہ نبوت کے اجزاء میں سے چھتیسواں جزو ہو تو سمجھو کہ اس سے مقصود انفتاح اخلاق قلبی سلامتی ہو نہ مشابہت ہاں البتہ امت میں سے صدیق کا مرتبہ سب اعلیٰ و افضل ہوتا ہے اور ہر نبی کا صدیق اپنے نبی کے درجہ سے ملحق ہوتا ہے لیکن صدیق کا درجہ انتہائی متصل بائدا ہے درجہ نبوت ہو اور اس سے نبی کے ابتدائی درجہ کا بھی خیالی تصور آدمی کہہ ہو سکتا ہے نافہم واللہ تعالیٰ اعلم۔ شیخ نے لکھا کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ابتدائی درجہ پر تھے تو اللہ تعالیٰ نے آپ کے بھائی و دوسرے انبیاء کے احوال ذکر کرنے سے آپ کو تقویت فرمائی تاکہ عبادت ارادات کے متحمل ہوں پس جب اس میں قوی ہوئے تو کشف جمال و جلال میں ثابت و متکین فرمایا جس سے بھر قدم کے نکرات سے عبور کریں اور کمالات و امتحانات سے متغیر نہ ہوں اقول اگر کہا جاوے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے قلب کو انبیاء سابقین کے احوال سے شبست فرمائی کا قول اور آنحضرت صلعم کے سبب افضل ہونے کا قول ان دونوں کی تطبیق کیونکر ہے تو جواب یہ ہو کہ جب کسی معزز کو یا جب شہر غفرت زیادہ منظور ہو اس میں ان وجہ سے تعلیم کرنا منظور ہو تو کہتے ہیں کہ فلان شخص نے ایسا کام کیا تھا اس کو آخر عتاب کیا گیا اور فلان مؤرخ کو کار نے ایسا طریقہ سے یوں انجام چل کیا اور فلان شخص نے اس طرح نہ کیا اور نہ اس کو درجہ ملنا پانچ اس امت مرحومہ کو جو نہایت قدرت سے کمال بیان و کمال قرب عطا فرمایا وہ قرآن پاک کے وقتاً فوقتاً نزول سے خوب ظاہر ہے چنانچہ مثلاً یہود و نصاریٰ نے اپنے کو اللہ تعالیٰ کا محبوب دوست قرار دیا اس کو رد فرمایا تو اس امت میں کوئی شخص ایسی شے نہ کر سکا بلکہ ادب اپنے کو ہمیشہ تصور و رہنہ سمجھ گیا اور یہود نے آخرت کو اپنے لئے خاص کیا تو ان کو فرمایا کہ قل ان کانت کم ابدار الاخرة عند اللہ لایہ پس صلاحیت و حق یقین پر بھی بندہ اس کی جرات نہ کر سکا لیکن حتی وعدہ یا غالب امیر پر موت کو محبوب رکھنے کا اشارہ ہو گا اگر حکم دیا جاوے تو شاید اکثر اس کی کلاہیت کی وجہ سے منکر ہو جاوے حال کلام یہ ہو کہ اگلی استون کے حق و قبح سب اس کمال سے بیان فرمائے کہ نفس شیطان کو اہل یقین کے دل میں خلاف راہ مستقیم بہکنے کا موقع نہ رہا اور یہ بات سوائے عالم الغیب خلاق علیم عزوجل کے کوئی نہیں جانتا اور کسی کلام میں یہ بات ممکن نہیں ہو اگر میرا مقصود کوئی سمجھ جائے تو اس کو قرآن پاک کے نہایت عظیم معجزہ ہونے میں شک نہیں ہو سکتا اور دوسرے یہ کہ اہل یقین کو عبرت و نصیحت جدید ہر حال پر

کے تحت انکشاف
نکھند حضرت اور
وہ حالات جان اللہ
شہود کی سوا کے
وہ امت میں جو شریک ہے

وہاں کے مکائد و مکر سے بچنے اور استقامت پر رہنے کے لئے اس طرح ہے کہ عمدہ باتوں پر عمل کریں اور ناکارہ و مضربا توں سے
 ہمیشہ بچیں اور رسالت میں تو یہ بھی ضرورت ہے کہ قوم کے ساتھ ایسے برتاؤ سے یہ نتیجہ اور اسطرح معاملت سے وہ نتیجہ ہوتا ہے
 اور دونوں کا انجام تو اسی ہے غیرہ کا بھی معلوم ہو جاتا ہے پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے واسطے اگلے انبیاء کے قصص سے یہ مراد ہے کہ حضرت
 یونس علیہ السلام اسطرح مضائب ہو کر پھیلی کے پیٹ میں اور حضرت یوسف علیہ السلام نے قید خانہ خود دے کر کے لیا پھر ایک رہا شدہ
 قیدی سے اپنا حال بادشاہ تک پہنچانے کا تذکرہ کیا اور ترجمہ کو یہ مجال نہیں ہے کہ حضرت حق جل شانہ اور اس کے مخلص محبوب
 انبیاء علیہم السلام کا تذکرہ کرے اور کچھ سمجھے جیسے اللہ تعالیٰ منافق فرما دے اس سے مراد یہ ہے کہ اسطرح تعلیم و تقویت فرمائی اسطرح
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تعریف فرمائی اور حکم دیا کہ چھ یونس بن مہدی پر تفضیلت مت دو اور فرمایا کہ رحمہ اللہ لوطا ان کا
 لیا دی الی رکن شہید الحدیث یعنی اگر میں یوسف کے برابر بہت مدت قید خانہ میں پڑا رہتا تو بلا سننے والے کا کہنا مان لیتا۔ اگرچہ
 یہ سب کچھ کہہ کر یہ امتحانات اللہ تعالیٰ نے ہرگز بلحاظ عصمت الہی عزوجل ظاہر ہونے پر کئے ہیں اور خواہ انبیاء علیہم السلام معصوم ہیں پس
 یہ تثبیت نبوت ہو اور اسی طرح امت کو انکی قدر کے موافق اگلی امتوں کے ذکر سے مستقیم و مضبوط فرمایا۔ شیخ رحمہ اللہ نے لکھا کہ اگلے
 انبیاء کے قصص سے اور ان کے دیگر موارد سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو تثبیت فرمائی اور امت مرحومہ کو آپ کے احوال سے تثبیت فرمایا تو دیکھنا
 چاہیے کہ سبحان اللہ تعالیٰ اس اُمرت کا بھی کیا بڑا مرتبہ ہے جسکی تثبیت اُس کے پیغمبر کے احوال سے منظور ہوئی اقول اور نبی صلی اللہ
 علیہ وسلم ہی وہ کہ تمام انبیاء کے سرور ہیں اللہ تعالیٰ اپنے فضل و کرم سے اپنی کبریائی کے مدد میں آپکی اُمرت کو آپ کے پسندیدہ طریقہ
 مسنون پر فدا کر دے کہ آپ کی اتباع میں حق سبحانہ تعالیٰ کو جانیں و دینیت سپرد کر دیں اور شیخ نے لکھا کہ اس قول کی تصدیق
 کیلئے میرے پاس دلیل یہ کلام پاک ہے کہ فرمایا و معظمت و ذکر الی اللہ منین۔ قرآن مجید کا ظاہر تو عمل کرنے والوں اور ان کے
 اعمال کی خوبی و نیکی کے لئے معظمت ہو اور قرآن کے حقائق ان لوگوں کے لئے نصیحت ہیں جنکو معائنہ سے عین الیقین حاصل
 ہو اور سبحان اللہ تعالیٰ کیسے پاکیزہ کلام ہے کہ ہر شخص اس سے اپنی حالت و کچھ وادارہ کے موافق معرفت حاصل کرتا ہے پس
 عام لوگ تو قرآن مجید کے ظاہر سے پلٹے ہوئے ہیں اور خواہ اس کے باطن پر جان دیتے ہیں اور جو لوگ کہ ظاہر انما ہیں وہ
 اس میں تخیل و تفسیر سے بھر پور ہیں کہ آیتا ہے ہزاروں دہان ذرہ سے کتر بلکہ بے مناسبت ہیں اور واضح ہے کہ قرآن
 کی حقیقت تو صفت ازلیہ ہے تو جب حقیقت قرآن کسی پر شکست ہوئی تو صفت الحق عزوجل کی تجلی شکست ہوئی چنانچہ
 حضرت سیدنا امیر المؤمنین علی کرم اللہ وجہہ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ اپنے بندوں کو اسطرح قرآن میں تجلی فرماتا ہے کہ شیخ ابو یزید رحمہ اللہ
 نے کہا کہ بندہ مومن اپنی لیاقت کے اندازہ پر قرآن کے فوائد سے آگاہ ہوتا ہے تو جس نے دوسرے بندہ اپنے مثل سے سنا
 تو گویا اسنے علم حکام کو معظمت نبوت سے سنا پس جس نے حکم پر یقین سے سنا اسکا ظاہر منور و باطن نرم و خشوع و خضوع
 کے ساتھ جہت میں گرم و سینہ کھل جائیگا اور جس نے اسکو زبان خیر میل علیہ السلام سے سنا گویا وہ وحی کو حضرت رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم پر ادا کرتے ہیں تو وہ غیب کے مظاہر اور اسکے وعدہ و وعید کے معائنہ سے سرفراز ہوا جبکہ اپنے حواس ظاہرہ
 سے بالکل بغیر ہو گا اور جس نے اسکو حق سبحانہ تعالیٰ عزوجل سے سنا وہ فنا ہو کر حقیقی صفات کیسا شہبائی بہقار حق عزوجل
 ہو گیا یعنی حق الیقین کے درجات میں علم الیقین و عین الیقین حاصل ہیں بلکہ ترجمہ مافی العرائس در سرای میں قولہ و جبارک

فی ہذہ الحق الایۃ کے تحت میں لکھا کہ حق کے معنی سے اشارہ ہے قرآن مجید کے سچے ماف روشن دلائل کی طرف جو ایمان توحید و عدل و نبوت و دارالآخرت کی تحقیق پر مذکور ہیں اور موعظت سے اشارہ ہے اس دنیا سے ضروری سفر کرنے پر اور یہاں کے حالات کی قباحت و بُرائی و رسوائی و فحاشی پر جس سے آدمی پر ہین کرے جیسے اندھا کسی آنکھوں والے کے بتلانے پر یقین کر کے ہاتھ بڑھا کر نجاست کو نہیں چھوتا ہے یا سانپ کو سری سمجھ کر نہیں پکڑتا ایسے ہی رسول علیہ السلام کی موعظت سے مومنین کا حال ہے کہ آخر میں سے خود رسول رسول اور آنکھوں والے ہو جاتے ہیں اور ذکر سے ان اعمال کی طرف اشارہ ہے جو دارالآخرۃ میں نافع ہیں اور لکھا کہ جب اس حد تک اللہ تعالیٰ نے عذاب ڈر سنایا اور ثواب کا وعدہ دیا اور ترغیب و نصیحت کو کامل فرمایا تو آخر میں حجت کو ختم فرمایا بکلام بابد اور اسکے ضمن میں دلیل تحقیق وعدہ و وعید فرمائی کہ خالق خود غیب جاننے والا ہے تو سب حق ہے چنانچہ فرمایا۔
وَقُلْ لِلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ أَعْمَلُوا عَلَىٰ مَكَانَتِكُمْ إِنَّا عَمِلُونَ ۝

اور کہدے ان کو جو یقین نہیں کرتے کام کئے جاؤ اپنی جگہ ہم بھی کام کرتے ہیں
وَأَنْتُمْ لِرُؤُوسِهِمْ لَنْ تُحْمَلُوا ۝ وَ لِلّٰہِ غَیْبُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ

راہ دیکھو ہم بھی ماہ دیکھتے ہیں اور اللہ کے پاس ہے چھپی بات آسمانوں اور زمین کی
وَالِیْہِ یُرجَعُ الْاُمُورُ کُلُّہٗ فَاَعْبُدُوْہٗ تَوَکَّلْ عَلَیْہِ ۝ وَمَا رَبُّکَ

اور اسی کی طرف رجوع ہو کام سارا سوا اسکی بندگی کر اور اُس پر بھروسہ رکھ اور تیرا رب
بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ ۝

بیخبر نہیں جو کام کرتے ہو

وَقُلْ۔ اور کہدے اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم۔ اَلَّذِیْنَ لَا یُؤْمِنُوْنَ۔ ان لوگوں کو جو ایمان نہیں لائے یعنی قرآن مجید و اسکے احکام پر تیری رسالت کی تصدیق کر کے۔ اَعْمَلُوا عَلَىٰ مَكَانَتِكُمْ۔ کام کئے جاؤ اپنی حالت پر شعبہ کی قرآن میں مکانات بلوط چھ ہیں اور قنادہ رنے کہا یعنی سناؤ لکھ اپنے ٹھکانوں پر اور مقصود یہی ہے کہ جس حال پر رہتے ہو اسی پر چلے چلو اور یہ حکم دنیا و دینا ہی ہے جیسے اللہ تعالیٰ نے شیطان کو حکم دیا۔ و استغفر من استغلت منہم بصوتک اے حبیب علیہم غلبک الایۃ۔ اور مراد اس سے سخت تہدید ہے یعنی نصیحت سے راہ پر آنے سے لایوسی ہے تو عذاب الہی کے منتظر ہو۔ اِنَّا عَمِلُونَ ہم بھی اپنے اعتقاد توحید و طاعت پر کام کرتے ہیں جیسا ہمکو پروردگار نے حکم فرمایا ہے وَأَنْتُمْ لِرُؤُوسِهِمْ لَنْ تُحْمَلُوا اور انتظار کرو اس سر کا جو تم کو نافرمانی کرنے کی صورت پر وعید کی گئی ابن جبر نے کہا کہ ان وعدوں کا جو دنیا کی زینت دکھلا کر تم کو شیطان و وسوسہ دلاتا ہے اِنَّا مُنْتَظِرُونَ۔ ہم بھی منتظر ہیں کہ پروردگار نے جو ہم کو نیک عہد دیا وہ اسکے فضل سے چلے ہو اور تم خواہ ہو جاؤ جیسے فرمایا قُلْ لِلَّذِیْنَ کَفَرُوْا سِتْغَابِیُّوْنَ وَ تَحْشُرُوْنَ اِلَیْ جَنَّمَ الْاٰتِیَۃِ۔ اہم بھی تمہارے بد انجام و عذاب کے منتظر ہیں پھر اللہ تعالیٰ نے اس سورہ پاک کا فائدہ تمام اسرار کا جامع مجموعہ ذکر فرمایا بقولہ۔ وَ لِلّٰہِ غَیْبُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ۔ اور اللہ تعالیٰ ہی کے لئے ہو جو مخلوق سے غائب ہے آسمانوں و زمین میں اور مراد اس سے علم ہے یعنی غیب کا علم اللہ تعالیٰ ہی کیلئے مخصوص ہے اور انجملہ مخلوق میں سے ہر ایک کا انجام کہ وہ سعید ہے یا شقی ہے اگرچہ بافضل کا فرد بدکار ہو اسی واسطے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کفار قریش و عرب کے حق میں موافق حکم کے انتظار کیا اور یوں نہیں کہا کہ تم بہت

جہنمی ہوا اور دیکھو جب بعض اسیار عرب نے بعضے پر سیرگاز صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین کو بڑی تکلیف کے ساتھ غدر و بدعہدی سے قتل و شہید کیا تو آپ نے مجیدہ ہو کر ان کے حق میں لعنت فرمائی اور بد دعا کی کہ ہمیشہ کیلئے رحمت الہی سے دور ہوں اور یہ اس طرح ہوگا کہ وہ کفر و شرک و نفاق پر مبین تو اللہ تعالیٰ نے نازل فرمایا ایسے کہ من الامم شی الا یہ اور وجد ہی ہو کہ غیب کا علم اللہ تعالیٰ کو ہے۔ ابولہب و ابو جہل وغیرہ کو ارشاد و ہدایت کر نیکا حکم پیر صلعم کو دیا لیکن غیب کا علم اللہ تعالیٰ کو ہو اور فائدہ اس میں یہ تھا کہ انہیں رحمت پوری ہو اور مومنوں کے درجات اس کام میں بلند ہوں جو ان کا فرون کی اینداز اٹھاتے تھے اور کبھی اپنے حبیب مصطفیٰ سید الانبیاء علیہم السلام کو بعض احوال غریب سے واقف کر دیا ایسا سبط ایک مرتبہ جب ابو جہل نے آنحضرت صلعم سے یہودگی کے ساتھ تسخیر کیا اور کہا کہ یہی کتاب ہے جو مجھے نہ مانے وہ جہنمی ہوگا حالانکہ یہ فیض و دلیل ہو اور اپنے آپ کو اس ملعون نے اللہ تعالیٰ کے نزدیک معظم و مکرم سمجھا اس گمان سے کہ وہ سردار و رئیس بنایا گیا ہو تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ان اس میں کچھ شک نہیں اور تو بھی ایک جہنمی ہو پس یہ کلمہ آپ نے بعد مطلع ہونیکے فرمایا اور اس مقام پر تمام نصیحت و پند و ترغیب و ترہیب و تعلیم و ارشاد فرما کر فرار ہو کر مکرم صلعم کو انتظار کا حکم دیا اور یہ سخت تخولیف ہو پھر علم غیب اپنے واسطے مخصوص فرما دیا جس سے معلوم ہو گیا کہ اس ہدایت کا مفید ہونا بیشک لے ہوگا ان کا علم خالق عز و جل ہو اور انتظار عذاب اپنے جو کچھ واقع ہوگا اس سے عی عز و جل خمیر ہے چنانچہ بڑا مگر وہ مسلمان ہو گیا اور کچھ لوگ عذاب میں مبتلا ہوئے انتظار کے بعد گرفتار ہوئے بحکم قولہ قل للذین کفروا استغلبون الایۃ۔ اگرچہ شان نزول اسکا یہود کے حق میں بیان ہوا ہے اور ایسا سبط حضرت سید عالم صلعم نے واقعہ بدر کے روز لقا و مقتولین ابو جہل وغیرہ کو فرمایا تھا کہ ہل و جدم ما و عد ربکم حقا کیون تم نے وہ عذاب پایا جو تم کو تھا اسے رب عز و جل نے فرماں قہر سے وعید فرمایا تھا پس وعید انتظار میں ہی نہ تھا کہ ان پر خواہ عذاب استیصال آدیکجا جیسے قوم مدین کے ساتھ واقع ہوا تھا اور یہ بھی سمجھو کہ وعدہ انتظار سے یہ ضرور نہیں کہ دنیا میں ظاہری عذاب ان پر نازل ہو جائے جو کفر پہنچے رہیں بلکہ انتظار کیلئے مہلت قلیل بھی زندگی ہو اور عرصہ خفیف ہو نیکا حکم حدیث صحیح میں ساٹھ برس تک خود مذکور ہے پس مہل یہ ہوا کہ پہلے ترغیب و ترہیب فرمائی پھر سخت خوف و ناک قطعی فیصلہ کر دیا کہ اے رسول حبیب مکرم صلی اللہ علیہ وسلم کہے کہ اچھا اگر میری ہدایت پر اپنے خالق عز و جل کی توحید و اطاعت نہیں کرتے اور اللہ تعالیٰ کی وحی قرآن سے تم کو انکار ہے تو اپنی حالت پر کام لے جاؤ اور ظاہر ہے کہ ان کا کام مستوجب غضب الہی تھا کہ صریح شرک و ظلم کرتے تھے اور میں اور میرے اتباع صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین ہم سب اپنے اعتقاد پر یعنی بوجی و حکم الہی عمل کرتے ہیں اور دونوں کے انجام و نتیجہ کا تم بھی انتظار کرو ہم بھی انتظار کرتے ہیں دیکھو کون سچا ہوتا ہے اب ہاں تک انتظار کریں تو اسکا وقت قطعی ہی چند روزہ زندگی کے بعد وقت موت ہو اور اللہ تعالیٰ کے غیب میں شاید بعضوں کیلئے درمیان میں وقت ہوا ہے واضح ہو کہ آیات پاک کا حکم تا قیامت سب کے لئے جاری ہو تو اب اس وقت میں رسول اللہ صلعم کا نصیحت کرنا عموماً ہر شخص پر ثابت ہو جبکہ قرآن پاک ناطق ہے اور احادیث صحیحہ ظاہر و باہر میں پس اسی طرح نرمی و دجائی سے تمام اقوام کو عموماً نصیحت ہو خواہ وہ قوم یہودی ہوں یا نصرانی ہوں یا اہل ہندو ہوں یا اہل اسلام ہوں سب پر اللہ تعالیٰ کی یہ رحمت نازل ہو ذرا تامل سے انصاف کی نگاہ سے انجام پر خود کریں اور پہلے ہی سے نفرت و کراہت کر کے آنکھیں بند نہ کریں اور دل سے جھگڑا ہو جانا چھوڑ دیں کیونکہ کسی کھلی اور سچی بات کو جب دشمنی کی نگاہ سے دیکھو تو آدمی پر خراب خیالات چھا جاتے ہیں کیونکہ

اُسے پہلے ہی سے جھگڑاوپن کی خراب خصلت کو اپنے دل میں جگہ دیدی تھی اور دیکھو خالق عزوجل کی بندگی تو صاف صاف فرض ہے اور اسی کی وحدانیت سب کے نزدیک مسلم ہے پھر ایسی بات جس پر سب متفق ہیں کیوں چھوڑتے ہو اور جب اُسے پیدا کر دیا تو اسکو ضرور قدرت ہو کہ پھر جس طرح چاہے زندہ کرے اور آخرت میں بعد موت کے آرام دے یا سزا دے اور یاد رکھو کہ اگر نہ مالو گے اور اسی طرح ہٹ کر کے اپنے خالق کی نافرمانی کئے جاؤ گے تو اچھا یہی چند روز انتظار کرو دیکھو کیا خراب انجام ہوگا اور خالق عزوجل کا علم تو عظیم ہو سب غیب اس طرح صاف حاضر روشن ہے کہ مخلوق کا وہم و گمان نہیں پہنچ سکتا ہے اور خود صحیح فرمایا **وَاللّٰهُ يُصَوِّرُ مَا يَشَاءُ** اور امرا لکل سی کی طرف راجع ہوتا ہے اور فرق درمیان خلق و امر کے قولہ **تَعَالٰی اِلَّا لہُ الْخَلْقِ وَالْاَمْرِ** کی تفسیر میں ہے۔ اور بعض نے لکھا کہ معنی یہ ہیں کہ تمام مخلوق کا امر سب بالکل دنیا و آخرت میں سی کی طرف رجوع ہوتا ہے یہ جمہور کی قرأت پر حج بصیغہ معروف پر ہو اور امام نافع و حفص کی قرأت بصیغہ مجهول پر حج بضم یا و فتحہ جیم معنی راجع کیا جاتا ہے اور فاعل مختار حضرت خالق الخلق والا امر ہو اور اشارت یہ ہو کہ مخلوق کو جس حکمت بالغہ سے اسنے اپنے امر سے مخلوق فرمایا اسکا مرجع آپکی طرف ہو یا وجود ان تمام ظاہری اسباب سامان کے وقوع اسی طور پر ہوگا جسکو اسکا علم محیط ہو حتی کہ بغیر مرجع کی تمام کوشش کمال شفقت سے اور واضح دلائل و حجت سے کافروں کے حق میں بیکار ہوگی اگرچہ کوشش کا ثواب عظیم پیغمبر کو ضرور ملیگا۔ اور ازل میں جو سعید ہے وہ سعادت پر کام کرے گا اور انجام اسکا نیک ہوگا اور جو شقی ہو وہ کیسا ہی نیک بنے مگر انجام اسکا شقاوت ہو و نعوذ باللہ من الکفر والشقاۃ۔ لہذا حضرت صلعم کو اس میں تسلی فرمائی کہ کافروں و مشرکوں و منافقوں کے انکار و ہٹ سے کمال رحم و شفقت کی وجہ سے عذاک ہوں اور انکی ایذا پر بھی صابر رہیں اور اگر وعدہ عذاب نیا میں بظاہر واقع نہ ہو تو اسکو علم الہی پر حوالہ کریں اور خود فرما ہر داری پر قائم رہیں لہذا فرمایا۔ **فَاَتَعْبُدُنَّ مَا لَوْ کُلُّ غَلْبٍ** یعنی جب غیب کا جاننے والا وہی تیرا رب ہے اور امر کا مرجع اسی کی طرف ہو جسکے اعتقاد سے انتظام جزا و سزا کی طرف توجہ نہ کرنی چاہیے تو کچھ لازم ہے کہ اسکی عبادت پر قائم رہے یعنی جس طرح کچھ حکیم ہے اس پر تقسیم رہو اور مخلوق کو اچھی تدبیر و طریقہ سے ہدایت فرما رہا ہے اور اللہ تعالیٰ پر توکل کر لیئے تمام امور میں اسی پر بھروسہ کر کہ وہ سمجھے کافی ہو امید ہو کہ تیری ہدایت سے اہل سعادت خالص حید پر عبادت کرنے کے واسطے امن پادین اور اہل شقاوت غدار ہوں کہ اہل طاعت کو ایذا نہ دینے پادین۔ **وَمَا تَرْبٰکَ یٰ خَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُوْنَ**۔ قرآن نافع و ابن عامر و حفص میں قتلون صیغہ خطاب بالتاء ہے یعنی اور تیرا رب کبھی غافل نہیں ہو ان اعمال سے جو تم کرتے ہو اگر غافلین فقط حضرت صلعم و آپ کے صحابہ مومنین ہیں تو انکو انکی استقامت و اعمال خیر پر خوشنودی ظاہر فرمائی پس حسن الثواب کی بڑی امید ہوئی اور اگر غافلین عموماً سب لوگ ہیں تو مراد یہ کہ ان میں سے نیکوں کو نیک ثواب ملیگا اور بدوں کو عذاب میں گرفتار کر لیا جاتی انہ نے لیلون بیا تحتیہ صیغہ غائب پڑھا تو ظاہر یہ تدبیر اہل کفر کو ہے یعنی اللہ تعالیٰ و رسول صلعم سے شکر ہو کر کافروں کو کچھ دنیا کی خواہش اسکی کوشش میں کمال دینیت کرتے ہیں اور عاقبت داسکے سامان سے اعراض کئے ہوئے بالکل دنیا ہی پر تھکے ہوئے ہیں اللہ تعالیٰ ان کے اعمال سے غافل نہیں ہے بتدیہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی کیفیت دنیا بسر کرنے میں یہ تھی کہ سوچا ایک سنی اور بدھنی کے اپنے پاس کچھ نہیں کھتے تھے ایک در ایک شخص کو چلو سے پانی پیتے دیکھا تو اسکو بھی ایک فقیر کو دیدیا کہ کچھ حیات نہیں ہو اور ایک دزمیدان میں ایک چھر سر کے پیچھے نکیہ کر کے سورہ شیطان نے کہا کہ اے عیسیٰ تم دنیا کی آسائش کی طرف

بھٹکے تو سر پہنچے سے نکال کر اسکی طرف پھینکا اور فرمایا کہ اے یہ دنیا تیرے لیے ہی بالحدیث عیسائی ہرگز انکار نہیں کر سکتے کہ حضرت مسیح علیہ السلام کے پاس دنیا کی متاع میں سے کچھ نہ تھا اور انکار ہر دلقوی نہایت معروف و مشہور ہے کہ اگر کوئی انکار کرے تو جھوٹا ہے اب نکایہ حال سنی جس سے تھا کہ دنیا جملہ ملعون ہوا ملعون نے آخرت چاہی تو جو لوگ آخرت سے شکر اور محض دنیا کی خواہش آرام و آسائش میں سرگرم اور اسی کا نام تہذیب کہتے ہیں کیونکہ آنحضرت کی راہ پر ہو سکتے ہیں اور شیطان نے انکو بہکا دیا کہ وہ تمہارے لئے لغار ہو گئے اور سارا عذاب تمہاری بد اعمالیوں کا اپنی گردن پر لے لیا آج کل دلاقوۃ اسقدر نا سمجھی کہ ایسا کر کے دنیا کا مغضوب الہی و ملعون ہونا بھی لوٹ دیا پس کچھ بھی شک نہیں ہے کہ حقیقت میں حضرت عیسیٰ کے متبعین تو اہل اسلام ہیں جو دنیا سے ہی طرح اعضاء کرنے پر کوشش رکھتے ہیں اور واضح رہے کہ جن لوگوں نے یہ بتان باندھا کہ اسلام میں تعلیم ہے کہ کوشش و تدبیرست کہ واد فیر و محتاج ہو جاؤ اور ذلیل بنو۔ یہ بالکل غلطی و محض نادانی ہے اسی آیت میں دیکھو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو توکل کا حکم ہے تو کیا آپ لوگوں کو ہدایت کر نیسے باز رہے یا جہاد نہیں کیا یا انتظام نہیں کیا بلکہ توکل تو ہر حال میں اللہ تعالیٰ پر بھروسہ رکھنے کا نام ہو اور کیا خلفا راشدین ہمدردین اتنی بڑی زبردست سلطنتوں کے حاکم نہ تھے بھڑکیا ہے تجارت نہ کرتے یا انتظام نہیں کرتے تھے و لیکن آخرت پر انکو پورا یقین تھا تو رعایا و مخلوق کو آرام دیتے اور بے کار دوست و مال و جواہرات کو کچھ نہیں سمجھتے صرف بقدر کفایت اس میں سے لیتے اور برابر لشکر و دن کو آراستہ کرتے تھے لہذا یہ بتان باندھنے والا محض جاہل ہی ہے یہ ہے کہ آدمی میں بدن و روح دونوں کی صفات الگ الگ ہیں بدن کا اقتضائے تو کھانا طرح طرح کا مرنے دار و لذت مند بہت بھر کے پوٹا ہونا سونا و کھیلنا و جماع کرنا و تصویریں بنانا اور گلاب کا پھول جو اللہ تعالیٰ نے پیدا کیا اسکو چھوڑ کر اپنی اوقات نقش بنانے میں ضائع کرنا اور اس سے حماقت کیسا تھ خوش ہونا یہ سب بیوقوف جانور دن کے کام میں لہذا اسلام تعلیم کرتا ہے کہ بدن سے جانور دن کے کام مت لو بلکہ کھاؤ پیو عبادت کرو اور دنوں پہنری سیکھو اور سمجھ لو کہ یہ بدن بعد چند روز کے ایک گڈھے میں ایسا سڑ گیا کہ اسکی بدبو سے تابے ہوگی اور کیڑوں سے دھیندا دشوار ہوگا روٹا آؤیگا تو اس بدن سے ایسے نیک کام لو کہ تمہارا ثواب باقی رہے مخلوق کو آرام و مفلس محتاجوں کے لیے ایچ لوگوں کی خدمت کرو جانور دن کی طرح کھانے پینے جماع کرنے میں عمر برباد مت کرو۔ اب ہی روح تو اسکی صفات علم و معرفت وغیرہ ہیں لیکن عام مخلوق تو اسکو ایسے علم سکھلاتے ہیں جس سے ایسی ذات ملے کہ خوب بدن کی ترتیب پرورش ہو اور اسلام سکھلاتا ہے کہ روح کے کمال ایسے صفات علم و معرفت سے پیدا کر دے کہ باقی نظام ہوا در روح اشرف ہو اسکو بدن کے تابع مت کرو بلکہ بدن کو روح کے تابع کرو حتیٰ کہ بدن سے وہ کام لو جس سے روح کو تقویت و صفائی و کمال حاصل ہوتا ہو اور بدن کے نقصانات سے مت ڈرو کہ وہ آخر فنا ہو بنو الاء اور اللہ تعالیٰ نے صریح وعدہ فرمادیا کہ وقت موت مقدر ہے اس میں کمی و زیادتی نہیں ہوتی ہے۔ بالحدیث جو کوئی اسلام سے خارج ہو اس سے نبض الہی عزوجل کچھ قبول نہ ہوگا اگرچہ وہ دنیا میں بڑا عقلمند ہو اور آسمان زمین بھر سونا و جواہرات خیرات کیا کرے اب میں اہل ایمان کو فائدہ آیت سے آگاہ کرتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ کی توحید پر مضبوط ہوں اور دنیا کی زندگی پر فریفتہ نہ ہوں اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت پر قائم ہوں اور استقامت اختیار کریں اور اسی راہ پر تمام پیغمبر گذرے خواہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام ہوں یا کوئی اور ہوں سمجھو کہ اسلام تعلیم کیا اور جب یہ بات واضح ہو گئی کہ روح باقی اصل ہے

اور بدن تابع ثواب اس زمانہ میں مسلمانوں نے سبب ضعف یقین و ضعف ایمان کے تمام اوصاف روحی ضائع کر دیئے حتیٰ کہ
ادنیٰ اوصاف جود بن کی شرکت سے ہیں جیسے صدق و حیا و عفت و ترحم و جوانمردی و شجاعت سب محروم ہو کر غیر قوموں کے
مقتدی ہو گئے فاقوا الشر ذروا اللہ تعالیٰ سے اور اپنے آپس میں صلاح کر دو تبہیم (سوقت میں کچھ اسباب ایسے جمع ہو گئے ہیں
کہ اکثر مسلمانوں کی نظر پھسلتی اور انکو وہم پیدا ہوتا ہے اور بہت سے لوگ جو کورباہی میں دل سے کافر مگر ظاہر میں دنیا کے
عروج کے ساتھ مسلمانوں کے بھیس میں ہو کر اہل اسلام کو بہکا رہے ہیں تو بد بخت لوگ بالکل ان کے ساتھ بے ایمان ہوتے
جاتے ہیں اور اسکا علاج اسوجہ سے دشوار ہو گیا کہ طبیعت سرکش دنیا کی طرف خواہ مخواہ راغب ہوتی ہے اور علم دین مسلمانوں
میں سے اٹھتا چلا جاتا ہے اور ایسے ضعف ایمان واس جہالت پر طرہ یہ ہو کہ عوام لوگ دین کی بات سننے سے گویا ہرے ہیں اور علماء
اپنی معیشت کی فکر میں انکو صاف توحید سکھلانے سے گویا گونگے ہیں پھر ایسی قوم میں با تحت ہیں کہ ان کو دنیا بھر پور دیدی
گئی ہے پس جو سعید کہ نصیحت سے اور فحمان دور کرنا چاہے اسکو زیادہ غفلت کی ضرورت نہیں ہو صرف اس کو دیکھنے کہ جس
قوم پر قلمند ہونے کا گمان ہو اسے اپنی عقل سے ایسی دانائی دکھلائی جو باقی و آخرت کیلئے مفید ہے یا فانی اور فقط بدن کی پرورش
میں مفید ہے پس صاف ظاہر ہے کہ ملک یورپ کی قومین معرفت و توحید الہی و باقیات صالحات میں سے جو روح کے کمالات ہیں
کچھ بھی نہیں کہتے ہیں اور تجارت و دیرل و تار برقی و کلین و غیرہ سب فانی بدن کے عیش و تنعم کیلئے ہیں تو صاف معلوم ہو گیا
کہ انکو عقل نہیں بلکہ جو اس بدنی میں تیزی ہے پس آدمی اب خود اپنے نفس کے لئے راہ اختیار کرے اگر اسکو دنیا سے فانی اور
بدن کی پرورش جو عنقریب مٹ کر رہ جائیگا منظور ہو تو انکی پیروی کرے اور اگر روح باقی اور دارالآخرۃ باقی و نعمت ہے باقی
کی خواہش منظور ہو تو جو انمردی کے ساتھ اللہ تعالیٰ خلاق علیم کے رسولوں و انبیاء علیہم السلام کی اتباع کرے اور خود حق تعالیٰ
نے پارہ پانزدہم سورہ نئی اسرائیل میں صاف یہ مضمون فرمادیا ہے کہ جو کوئی دنیا چاہے ہم اسکو دینگے مگر چند روز کے بعد
مگر عذاب کے سوائے کچھ نہیں پاویگا اور جو آخرت چاہے اور ایمان کے ساتھ نیک کام کرے جیسے کہنے چاہیے ہیں تو اسکی
کوشش کا شکریہ ہوگا اللہم اجلنا منین و ثبتنا علی الایمان و وقفنا لما تحب و ترضی ربنا واللہ تعالیٰ عجیب الداعین و ہو
ارحم الراحمین فاملا عبد اللہ بن امام احمد و ابن الفریس و ابن جریر و ابوالشیخ نے اپنی اسانید کے ساتھ حضرت سعید احبار
رحمہ اللہ سے روایت کی کہ تورات کا شروع وہ ہے جو سورہ انعام کا شروع ہے اور تورات کا خاتمہ یہ سورہ ہود کا خاتمہ یعنی
وشر غیب السموات والارض لایہ ہو۔ واضح رہے کہ شافعی نے اور اسکی تبعیت میں سیفاوی نے یہاں ایک حدیث لکھی کہ جو کوئی
سورہ ہود پڑھے اسکو دس گونہ ثواب ان لوگوں کی تمنا دے دے لیگا جو نوح پر ایمان لائے و جنہوں نے نہ مانا اور اسی طرح
ہود و صاریح و شعیب و لوط و ابراہیم و موسیٰ پر جو ایمان لائے اور جو کافر ہوئے اور قیامت میں وہ اہل سعادت سے ہو گا
سراج میں کہا ہے کہ یہ علم حدیث سے ناواقفی ہو یہ حدیث نہیں ہے بلکہ کسی نے بنا کر اسکو حدیث کہا ہے امام ابن الجوزی نے
کہا کہ موضوع یعنی بنائی و گڑھی ہوئی ہو۔ فاحفظوا اللہ تعالیٰ اعلم فی العلم فی العرائس قولہ وشر غیب السموات والارض
اشارت سے ثابت ہے کہ اللہ تعالیٰ ارواح و ابدان کے غیب سے واقف ہے پس وہی خالق علیم ہے کہ اسنے کس طرح و بدن
کو اس طرح مرکب کیا کہ روح میں علم ذات کے اسرار و قلب میں علم صفات کے اسرار ازل سے و ولایت فرمائے کہ جب دنیاوی

ظہور میں اس علم کا طلوع ہوا تو روح قوی وغالب بصیر و دانہ بول اور بدن اسکا تابع ہو کر معرفت میں کامل ہوا اور وہی مومن ہوا اور پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کی اتباع وسنت پر مستقیم ہوا اور وہی جانتا ہے کہ کس روح بدن کو اس طرح مرکب کیا کہ روح تاریکی و جہالت میں ہو اور بدن قوی مضبوط و حواس کا تیز و دنیا کی زینت میں کامل ہو تو روح مضحل ہو گئی اور بدن غالب ہوا اور حواس کی تیزی سے دنیا کی لذتیں دمال و متاع و شوکت و شہرت حاصل کرنے میں قوی ہوا اور روح و عقل بالکل بے نور و آخرت سے کور و نابینا رہا۔ اور کھاکہ غیب السموات وہ بھی ہیں جو ملائکہ کے قلوب میں مقادیر کے علوم ہیں کہ فضا و قدر کے نام سے بندوں کے افعال پر جاری ہوتے ہیں اور غیب الارض وہ علوم و معارف ہیں جو اہل معرفت و صدق و ایمان سے دلوں میں مضمر و پیدا ہوتے ہیں قولہ والیہ یرجع الامر کلہ۔ امر بیان اور اس میں جو اپنی سوا دست کے اندازہ پر صفات و ذات کی طرف راجع ہیں پھر اللہ تعالیٰ نے اپنی عبادت کی طرف راغب فرمایا بقولہ فاعبدہ۔ کیونکہ جب ہی کا بندہ ہوا تو ہر چیز سے آزاد ہوا اس سے توحید پیدا ہو گئی جس سے تخرید پیدا ہوئی اور تخرید سے تفرید اور اس سے ذات و صفات میں مجہول اور اس مقام سے وہ مخلوق کبھی فنا نہ ہوگا اور بلکہ نعمتوں و آرام میں باقی رہے گا قولہ و توکل علیہ یعنی وہی تجھے کافی ہے اسکے قہر سے اسی کے بطن کی طرف اور اسی سے اسی کی طرف راجع ہو ہیو اسلئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اعدو ذکب منک۔ تجھ سے تیری ہی طرف پناہ لاتا ہوں۔ ہر عورتی رہنے لگا کہ قولہ اللہ غیب السموات یعنی اللہ تعالیٰ ہی کیلئے ہی غیب توحید بندے اپنے مولیٰ کی قبولیت و قرب میں ہیں وہ بھی جان تک اللہ تعالیٰ چاہتا ہے اسرار و غیبات سے واقف ہوتے ہیں اور یہ وہ لوگ ہیں جنہیں اپنے شہوات و فحشاء کچھ بھی باقی نہیں رہی اور نہ ان میں نفس و وسوس کا مطالبہ ہو پس بلا وجود کے انکا وجود ہی اور بلا شہود کے انکا شہود ہے بلکہ قبضہ قدرت الہیہ میں انکا انقلاب ہے باشاہہ حدیث انما سمعہ الذی یسمع بی۔ اور اشارہ آیت تقابک فی الساجدین پس شے نہ شے ہیں اور نہ دے دے نہیں ہیں بلکہ اندازہ وجود کے دے ممکن ہیں اور اندازہ اتحاد کے انکا وجود دے نہیں ہیں۔ اقول یہ مقام بالکل عوام کی فہم سے باہر ہے صرف ارباب فائزہ یاد رکھیں کہ جو مقولہ صوفیہ فنا فی اللہ کا مشہور ہے اس سے یہ مراد ہے کہ وصول و قرب اللہ خود و سننا دیکھنا وغیرہ خود پر نہیں ہیں اور دے عجب نعمت و مشاہدہ ہیں کہ گویا تمام مخلوقات آسمان و زمین سب انکے قبضہ قدرت میں ہو حالانکہ خود کچھ حرکت نہیں کر سکتے ہیں بلکہ جو ارادت اللہ تعالیٰ چاہے وہی ہوتا ہے مگر وہ خود وہی بنائے ہیں چنانچہ مولانا بھرا العلوم نے شرح شری شری میں شیخ اکبر کے فہوس و فتوحات وغیرہ سے یہ مقام مشرہ لکھ دیا ہے کہ ممکن کبھی قدیم و واجب الوجود نہیں ہو سکتا پس یہاں انقلاب الہیہ نہیں جیسا کہ عوام کا زعم ہے۔ قال شیخ اور یہی لوگ اہل غیب ہیں کہ جو اپنی ذات سے غائب ہو گئے ہیں نہ ان کو اپنے نفس کیلئے کوئی حظ ہو اور نہ مخلوق کو انکی طرف کوئی راہ ہے کیونکہ شے تفرقہ سے نکلیں عین اللہ میں پہنچ گئے ہیں جہاں کسی عبارت و ظاہر کو گنجائش بیان نہیں ہے اور نہ اس حال کو زبان ادا کر سکتی ہو اور بعض نے کہا کہ قولہ الیہ یرجع الامر کلہ۔ سب کا وہی مرجع ہو کیونکہ وہی سب کا مبداء تھا۔ فاعبدہ۔ اپنی خواہش نفس کو اپنی ذات سے ساقط کر دے اور ادب و طریقہ سنت کے ساتھ حکم الہی بجالائے پر قائم و ثابت ہو تو کل علیہ جسکی کفایت ہماری طرف سے ہی ہیں تو کچھ اہتمام مت کراد جسکا نتیجہ حکم الہی اسکا اہتمام کر دے تاکہ بظاہر عاقلوں کیونکر اسکو غفلت ہوگی جسے مقصد کر دیا کہ تو مقصد کام اس طرح کر گیا کہ اس سے کم پیش آدمی کی مجال نہیں ہو اور تو اس سے اپنی آخری سانس پر ملاتی ہو گا واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب والیہ المرجع والمآب

سُورَةُ يُوسُفَ مَكِّيَّةٌ

اس سورہ شریفہ کی خوبیاں و فضائل خود نص قرآنی سے ثابت ہیں و مقام نزول و شان نزول کا بیان یہ ہے کہ بعض کے قول پر ہجرت کے وقت مکہ معظمہ مدینہ منورہ کے درمیان نازل ہوئی اور اکثروں کے قول پر کہ عظیمہ میں نازل ہوئی اور ابن عباس رضی اللہ عنہما سے ایک نص یہ ہے کہ چار آیات کے سوائے باقی سب کی سب سے اور ارجح و اصح یہ ہے کہ پوری سورت مکہ ہی پر اور اسی پر سراج و غیرہ میں بھی جزم ہے اور شیخ امام حافظ نے کہا کہ وہ کہہ رہے ہیں قرطبی نے علامہ سے نقل کیا کہ اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں بظاہر کیا نبیاء و انبیاء کی قوم کے وقائع کو مکرر سبیل و نظم سے بیان فرمایا کہ درجات بلاغت میں عجاظہر قلم بہرہ اور سورہ یوسف کو مکرر نہیں فرمایا۔ مگر کفار و منکرین میں سے کسی نے مکرر و غیر مکرر کسی کے مقابلہ کی قدرت نہیں پائی۔ اس سورہ میں ایک سو گیارہ آیات ہیں اور ایک ہزار نو سو پچاس ^{۱۱۹۲} کلمات ہیں اور سات ہزار ایک سو پچتر ^{۱۱۹۲} حرف و تنہا ہیں قال حافظہ درودی تعلیمی و غیرہ من طریق سلام بن سلیم و یقال سلیم المدائنی و ہوتی و کعب بن ہارون بن کثیر و قد نص علی ہما التذابو حاتم عن زید بن اسلم عن ابیہ عن ابی امامہ عن ابی بن کعب قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علوا و ارقا و کم اللہ شیئاً فی اپنے مملوکوں و باندیوں کو سورہ یوسف سکھلاؤ۔ کیونکہ جو کوئی مسلمان سکھ پڑھے یا اپنے اہل کو سکھلا دے یا اپنی مملوک کو سکھلاوے تو اللہ تعالیٰ اس پر موت کی سکرات کو آسمان کو دیکھا اور اس کو ایسی قوت عطا فرمادے گا کہ کسی مسلمان پر جس قدر کہہ دے گا اس کے اسناد میں سلام بن سلیم ایسا شخص ہے کہ اس پر اعتقاد نہ تھا و خود نہیں ہے اس کی روایت مندرجہ کردی تھی اور ہارون بن کثیر کو شیخ ابو حاتم نے صاف کہا کہ یہ مرد مجہول ہے قال حافظہ اسوجہ سے تو یہ روایت صحیح نہیں ہے کیونکہ اس کی ہندا و بالکلیہ ضعیف ہے و قول یعنی ابو امامہ و ابی بن کعب تو صحابی ہیں ان کے سوائے باقی راوی سب ضعیف ہیں اور میرا خیال یہ ہے کہ شاید صحیح نسخہ میں یوں ہو گا عن ہارون بن کثیر عن عبد الرحمن بن زید بن اسلم عن ابیہ کہ یونکہ زید بن اسلم کے ضعف میں تامل ہے کیونکہ ان کی توثیق مسدود ہے و اللہ اعلم۔ پھر شیخ نے لکھا کہ حافظ ابن عساکر نے اس سنہ کا متابیع ذکر کیا ہے۔ کئی وجہ سے اول من طریق القاسم بن الحکم عن ہارون بن کثیر یعنی سلام بن سلیم کی تقویت ہوئی اور رہی تقویت ہارون بن کثیر تو دوسرا طریق لکھا یعنی شباہ عن محمد بن عبد الواد النضری عن علی بن زید عن جلعان۔ اقول شباہ یعنی ابن سوار اور قولہ علی بن زید عن جلعان ایسا ہی اس نسخہ مطبوعہ مصر میں ہے اور میرے نزدیک خطائے کاتب ہے صواب علی بن زید بن جلعان ہے اور شیخ بھی شکر الحدیث ہے پھر تیسرے طریق کو لکھا عن عطاء بن ابی میمونہ عن ابن جہش عن ابی بن کعب۔ اقول مقصد اس سے تقویت زید بن اسلم یا عبد الرحمن بن زید ہے اور زید بن جہش اصحاب بن مسعود رضی اللہ عنہ سے محدث تھے ہیں اور ابو امامہ رضی اللہ عنہ کی متابعت مقصود نہیں ہے فافہم واللہ تعالیٰ اعلم۔ شیخ رحمہ نے ان طرق کے بیان کے بعد لکھا کہ یہ روایت جملہ طرق سے منکر ہے اور لکھا کہ بیہقی نے دلائل النبوة میں روایت کیا کہ یہود کے ایک گروہ نے جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا کہ یہ سورہ شریفہ آپ اپنی قوم پر تلاوت فرماتے ہیں تو سب مسلمان ہو گئے کیونکہ جب مطرچ ان کے پاس یہ قصہ تھا اسی کے موافق آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے وحی سے سنایا تھا۔ شیخ نے کہا کہ یہ روایت کلتی ہے۔ صلی عن ابن عباس سے اقول یعنی کلبی ضعیف الحدیث ہیں لیکن میزان میں مذہبی رحمہ کے بیان سے ضعف میں بہت شدت ظاہر ہوتی ہے واللہ اعلم۔ سراج میں امام سے لایا کہ ابن عباس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ یہود نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کیا

کہ آپ ہم سے یعقوبؑ کی اولاد و یوسف کا حال بیان فرمادیں تو یہ سورہ نازل ہوا قول روایت کی توجیہ آتی ہے کیونکہ سورہ کے مکیر ہونے پر گویا جماع ہو اور سعید بن جبیرؓ سے روایت ہے کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر قرآن نازل ہوا تو آپ قوم پر تلاوت فرماتے تو قوم نے کہا کہ ہم امیدوار تھے کہ آپ ہم سے حدیث فرماتے تو نازل ہوا قول اللہ نزل الحسن الحدیث کنا متشاہدا مثانی تشعیر منہ لآتیه۔ پھر قوم نے کہا کہ ہم امید رکھتے ہیں کہ آپ ہم کو غفلت سے بیدار کرتے تو نازل ہوا قولہ الم بیان للذین آمنوا ان تخشع قلوبہم لذكر الله۔ قوم نے عرض کیا تھا کہ آپ ہم سے مفید حالات سائقین بیان فرمائیے یعنی جس سے اللہ تعالیٰ کی محبت و ایمان کیواسطے نیسوت و عبرت ہو تو یہ سورہ مشرکت نازل ہوا۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

شروع ہے اللہ تعالیٰ کے نام سے جو بڑا رحم والا مہربان ہے
الْعَرَفَ تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ الْمُبِينِ ۝ اِنَّا أَنْزَلْنَاهُ
 قرآن عربی زبان کا شاید تم بدجو ہم بیان کرتے ہیں یہ پاس بہتر بیان /
فَرَأَانَا عَمَّ بَيَّنَّا لَكُمُ الْقُرْآنَ الَّذِي نَقُصُّ عَلَيْكَ آمَنَّا الْقَصَصِ
 اس واسطے کہ بھیجا ہم نے تیری طرف یہ قرآن اور تو تھا اس سے پہلے البتہ
بِمَا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ هَذَا الْقُرْآنَ وَإِنْ كُنْتَ مِنْ قَبْلِهِ لَمِنَ
الْغَافِلِينَ ۝

بجہر دن میں

الکرا۔ الٹ لام را۔ ابو علی فارسی نے کہا کہ ان حروف سے انکی مسمیٰ مراد ہیں یعنی اسے آلف اور ل سے لام اور ت سے را مقصود ہے اور ہر ایک پر وقف ہو اور شیخ حافظ نے لکھا کہ ان حروف مقطعه کے منیٰ ہیں اول سورہ بقرہ اکرم میں گفتگو ہو چکی تہا اور حق راجح و مختار براہ اہل منیٰ و مراد کے شیخ سیوطی مفسر کا یہ ہے کہ انکی مراد سے اللہ تعالیٰ ہی و انابہ اور بوض سے کہا کہ یہ بھیج رہے اللہ تعالیٰ و اسکے رسول علیہ السلام کے درمیان کہ سوائے رسول علیہ السلام کے کسی کو یہ مرتبہ نہیں کہ ان سراد کو سمجھے اور یہ قول بھی اچھا ہے انھیں کلام الہم میں گزر چکا اور دونوں قول میں اس طرح توفیق ممکن ہے کہ جیسے قیامت قائم ہو سکے اور بالفضل آدنی کو محسوس نہیں اگرچہ ایسا ہونے کا یقین ہو تو اس سے اسکی تادیل کا علم بھی اللہ تعالیٰ کو ہی یا جیسے قیامت قائم ہونے کا وقت یقین اگرچہ ہر مومن وقوع قیامت کا یقین کرتا ہو اور اس سے کہ اسکا سراد سے انکشاف و علم ہو جیسے قیامت کے آثار تو اسکا علم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو ہوا اور بعض علماء متقدمین و متاخرین نے زعم کیا کہ اہل بیان کو اسکا علم ہو سکتا ہے اگر دوسری وجہ مذکور کے طور پر چنانچہ شیخ ابن تیمیہؒ نے اسکو مفصل ذکر فرمایا ہے پس اسے خفیہ ہے جو کہا کہ انکا علم سوائے اللہ تعالیٰ کے کسی کو نہیں ہو تو پہلے معنی کے موافق ہو اور امام شافعیؒ نے جو کہا کہ مومنین را یقین کو ہوتا ہے تو دوسرے معنی کے موافق ہے

وانسانی کمالات سے وقوف ہوئے ہو وہ دروغ و باطل یا بیفائدہ و بجاصل باتوں کو سنکر خوش ہونے اور یہ نہیں جانتے ہیں کہ نفس و شیطان کے چند سے میں گرفتار ہو کر ہلاک ہوئے تو اللہ تعالیٰ نے قرآن میں زندگان صالحین انبیاء و مرسلین و انکی امتوں و وقائع کو ایسے نفیس سلوک و مجربیان سے وحی فرمایا کہ آدمی قصہ سے اور اس سے یہ فائدہ حاصل کرے کہ بُرے افعال جن سے اگلے ہلاک ہوئے ہیں ترک کرے اور اچھے افعال جن سے اگلوں کا انجام بخیر ہوا ہو اختیار کریں اور یہ دنیا بالکل بے ثبات ہے اس سے تعلق منقطع بہتر ہے ورنہ دنیاوی فریب کا بھائی بھائی دشمن ہو جاتا ہو حالانکہ خیال و خیال و محال و حصول سب چند روزہ ذاتی ہو بعض نے کہا کہ احسن القصص سے یہی قصہ یوسف علیہ السلام ملتا ہے یعنی ہم اپنی وحی سے تجھے احسن القصص قصہ یوسف سنانے ہیں۔ وَاِنْ كُنْتَ مِنْ قَبْلِهِ اَوْشِيكَ تو ہمارے وحی فرمانے سے پہلے اِنْ كُنْتَ الْغَافِلِيْنَ۔ البتہ اس قرآن یا اس قصہ سے غافل تھا یہ قصہ دیکھ کہ قرآن میں ہم پہ در پہے احسن القصص وحی فرماتے ہیں تاکہ کسی کو شک ممکن نہ ہو کہ اپنی طرف سے بیان کرتے ہیں بلکہ یقین ہو جائے کہ یہ صحیح واقعات ایک اُتی سے صرف ہوئی ہیں ابتدا و اثن یقین کریں کہ حضرت صلعم بیشک سول ہیں چنانچہ مروی ہے کہ یہود و بدینہ مجنون نے یہ ہوا سنا سر داران فریش کے اس قصہ کو دریافت کر آیا تھا جب اپنے یہاں کے روایات کو اس سورہ کے مطابق صحیح پایا تو ایک گروہ مسلمان ہو گیا قال لستہم آنحضرت صلعم کے صدق رسالت کیلئے منجملہ دلائل کثیرہ کی یہ دلیل ہے کہ آپ نے گورے ہوئے پیغمبرین و انکی امتوں کا حال خصوصاً اقصیات نبوت حضرت موسیٰ و عیسیٰ علیہم السلام کو صحیح صحیح بیان فرمایا اور باعلان کہ حق قصص سے عرب غافل تھے انکو بیان فرمایا تو ممکن نہیں کہ کسی سے سنکر ایسے اعلان کے ساتھ دعویٰ کیا جائے خصوصاً جبکہ اہل کتاب یہود و نصاریٰ دشمن ہو رہے تھے پس صریح ظاہر ہے کہ وحی الہی سے بیان فرماتے تھے اور یہ خصوصیت نہ تھی کہ جو آپ خود بیان فرما دیں آئی یہ قصہ ہو بلکہ جو پوچھا جاتا اسکو بیان فرماتے تھے اور چونکہ جملہ انبیاء کی تعلیم خاص تو حید تھی جس سے نفس و شیطان سے نجات داپنا کمال حاصل ہوتا ہے تو انہیں سے خاصکر حضرت موسیٰ علیہ السلام کے حالات کثرت سے بیان فرمائے کیونکہ حضرت موسیٰ کے امنی ہونے کے مابقی یہود بہت عرب بن ہو چکے تھے اور سب دشمن تھے تو کبھی ممکن نہ تھا کہ کچھ حال ظاہر کرتے بلکہ آپکی وحی سے اپنی کتاب اعلان کی روایات صحیح پاکر تصدیق کرتے تھے اگرچہ حصار و عداوت سے بہترے ایمان نہیں لگتے تھے چنانچہ یہ بات بھی صاف اُن سے کہدی گئی اور اللہ تعالیٰ نے جابجا تنفیص فرمائی کہ حق دنیا کے لایچ سے وحی و رسالت کی تصدیق چھپاتے ہیں اس بیان سے یہ بھیید بھی ظاہر ہو کہ اللہ تعالیٰ نے جملہ انبیاء میں سے حضرت موسیٰ علیہ السلام کے حالات کو کیوں زیادہ بیان فرمایا ہے۔ سرکار و پیغمبرین ہو کہ اگر احسن القصص سے مراد یہی سورہ یوسف ہو تو اسکا احسن ہونا اسوجہ سے ہے کہ اس قصہ میں دین و دنیا کے فائدے و عجزت و اشارات و حکمت بہت ہیں اور اس میں بادشاہوں سے ظالموں تک کے برتاؤ اور عورتوں کے مکہ و دشمنوں کی ایذا پر جبر اور قدرت کے وقت عفو کرنا وغیرہ اخلاق و اوصاف کا بیان ہے اور بعض نے کہا کہ اس میں حبیب محبوب کے حالات و اشارات ہیں اور عظیم عزائم اخلاق کے اس میں عنایت یوسف کا بیان ہے خالد بن معدان نے کہا کہ جنت میں اہل جنت اس سورہ یوسف سے اور سورہ مريم سے تفکر کریں گے مشرکیم کہتا ہے کہ یہ اشارہ ملتی ہے اسکو مرد کاں سمجھتا ہے۔ ابن عطار نے کہا کہ جو شخص مجنون ہو اگر دل لگا کر سورہ یوسف پڑھے تو اسکو اس طرف راحت ہوگی۔ شیخ امام حافظ رحمہ اللہ نے اپنی تفسیر میں اس مقام میں فرماتے تو صبح کے ساتھ جو کھا اسکا خلاصہ یہ ہے کہ ابن جریر و حاکم نے سعد بن ابی وقاص اور ابن جریر نے ابن عباس سے روایت کی کہ آنحضرت صلعم پر قرآن نازل ہوا تو ایک رات نہ تک آپ لوگوں کو سنانے رہے صحابہ

عرض کیا کہ ہم امیدوار تھے کہ آپ ہم سے اٹھون کے حالات بیان فرماتے (یعنی وحی مخفی کے ساتھ تاکہ دوسری ہو پس اللہ تعالیٰ نے اس امید کو جو
جلی سے پورا فرمایا، تو نازل ہوا قولہ اتر تلک آیات الکتاب البین الآیات۔ پھر انھوں نے آرزو کی کہ آپ ہم سے حدیث فرماتے تو نازل ہوا
قولہ اللہ نزل حسن الحدیث کتابا بالآیت۔ اور ابن جریر نے اسکو عون بن عبد اللہ سے مرسل روایت کیا اور آخر میں ہو کہ اٹھون نے حدیث
چاہی تو اللہ تعالیٰ نے حسن الحدیث کی راہ انکو بتلائی اور اٹھون نے قصہ چاہا تو انکو حسن قصص کی راہ بتلائی۔ مختصر ہم کہتا ہو کہ اس سے
ظاہر ہے کہ قرآن مجید کتاب عظیم کہیم کافی شافی ہو اسکی فہم کے ساتھ کسی دوسری چیز کی ضرورت نہیں رہتی اور رہی احادیث تو دوس
اسکی فہم کیلئے مستندین قال الحافظ الامام رحمہ اللہ جب اس آیت سے ظاہر ہو کہ قرآن مجید دوسری کتابوں سے مستغنی کرنا ہے تو اسکی مؤید
احادیث کا ذکر کرنا یہاں مفید و مناسب ہے چنانچہ امام احمد رحمہ اللہ اپنی اسناد سے حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ حضرت
عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ نے یہود سے ایک کتاب پائی اسکو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس لائے اور آپ کو پڑھ سنائی تو آپ غضب میں ہو گئے اور
فرمایا کہ اسے ابن الخطاب کیا تو آمین تہو کہ ہے حالانکہ قسم اس پاک کی جسکے قبضہ قدرت میں میری جان ہو کہ میں اسکو تمھارے پاس
پاکیزہ صاف لایا ہوں تم یہودیوں سے کھد مت پوچھو یا نہ ہو کہ یہ پیاک لوگ کبھی تم کو بھی بات بتا دیں مگر تم انکو جھوٹا بتلاؤ اور کبھی تم کو بال
بات بتا دیں مگر تم اسکو بچ ان کو اور قسم اس پاک کی جس کے قبضہ قدرت میں میری جان ہو کہ اگر موسیٰ زندہ ہوتا تو اسکو کوئی چارہ نہ ہوتا سوائے
اسکے کہ میری پیروی اختیار کرے۔ امام احمد نے لکھا کہ حدیثنا عبد الرزاق قال حدیثنا سفیان بن عیینہ عن جابر بن عبد اللہ عن عبد اللہ بن ثابت کہ انھوں نے
کہا کہ حضرت عمر بن الخطاب نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض کیا کہ قریش میں سے ایک بھائی کے پاس میرا گز رہا ہے اسنے میرے واسطے
توہبت میں سے ایک غنیمت لکھ دیا مجھے اجازت ہو کہ میں اسکو آپ کی خدمت میں سناؤں پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا چہرہ مبارک سرخ ہو گیا جبکہ عبد اللہ بن
ثابت کہتے ہیں کہ میں نے عمر رضی اللہ عنہ سے کہا کہ تم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے چہرہ پر آثار نہیں دیکھتے ہو پس حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے گنا شریف لیا کہ رفیقنا
ما اللہ یا دالاسلام دینا و محمد رسولہ ہم دل سے رضی ہیں کہ رب ہمارا اللہ تعالیٰ ہے اور دین ہمارا اسلام ہے اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہمارے لئے رسول
ہیں عبد اللہ کہتے ہیں کہ وہ غضب آنحضرت سے جاتا رہا اور فرمایا کہ قسم اس پاک کی جسکے قبضہ میں محمد کی جان ہو اگر موسیٰ تم میں زندہ ہو کہ
آد سے پھر تم مجھے چھوڑ کر اسکی پیروی کرو تو بے شک گمراہ ہو جاؤ تم فلوں میں سے میرا حصہ ہو اور نبیوں میں سے میں تمھارا حصہ ہوں
ابو یعلیٰ الموصلی نے اپنی اسناد کے ساتھ خالد بن عرفہ سے روایت کی کہ میں حضرت عمر کے پاس بیٹھا تھا کہ اسنے میں قبیلہ عبد القیس کا ایک
شخص آچکے پاس پکڑ آیا آپنے اسکو فرمایا کہ تو ہی فلان بن فلان العبدی ہے اسنے کہا کہ ہاں آپنے کہا کہ تو ہی مقام سوسن میں اپنے لگا
اسنے کہا کہ ہاں پس خرابی پھڑپھڑوں سے جو آپ کے پاس تھیں اسکو مارا اسنے عرض کیا کہ اے سوسنوں کے سردار میرا کیا قصور ہے آپنے حکم دیا
کہ بیٹہ وہ بیٹہ گیا پس آپنے اسکو پڑھ کر سنایا بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ اتر تلک آیات الکتاب البین۔ تا قولہ لن النافلین تین بار اس کو
پڑھ کر سنایا اور تین بار اسکو مارا اسنے کہا کہ میرا مومن بن گیا میں کیا خطا و قصور ہی فرمایا کہ تو ہی ہے جسنے دانیال پیغمبر کی کتاب کو لکھا ہے اسنے
کہا کہ آپ مجھے دین اسلام کا حکم دین میں اسکی پیروی کروں آپنے کہا کہ جا کر اسکو گرم پانی اور صوف سے ستاؤ پھر مت پڑھ اور کسی کو
ست پڑھ معا پھر اگر مجھے خبر ہو پھر کہ تو نے اسکو کسی آدمی کو پڑھایا تو میں تجھ کو عبرتناک سزاؤں لگا پھر فرمایا کہ بیٹہ جا وہ بیٹھا تو
فرمایا کہ میں نے ہاکر یہود سے ایک کتاب نقل کی اور چھڑنے کے قطعات لیکر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا آپنے
فرمایا کہ اسے عمر تیسرے ہاتھ میں کیا ہو میں نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ میں ایک کتاب نقل کر لایا ہوں تاکہ ہم اپنے علم کیساتھ اس کو

۱۵۵
اس کی تفسیر
میں جابر بن عبد اللہ
رضی اللہ عنہ سے روایت
کی کہ میں نے عمر رضی
اللہ عنہ سے کہا کہ
تو میرا گز رہا ہے
اسنے میرے واسطے
توہبت میں سے ایک
غنیمت لکھ دیا مجھے
اجازت ہو کہ میں
اسکو آپ کی خدمت
میں سناؤں پس
آنحضرت صلی اللہ
علیہ وسلم کا چہرہ
مبارک سرخ ہو گیا
جبکہ عبد اللہ بن
ثابت کہتے ہیں کہ
میں نے عمر رضی اللہ
عنہ سے کہا کہ
تم آنحضرت صلی
اللہ علیہ وسلم کے
چہرہ پر آثار نہیں
دیکھتے ہو پس
حضرت عمر رضی
اللہ عنہ نے گنا
شریف لیا کہ
رفیقنا ما اللہ
یا دالاسلام
دینا و محمد
رسولہ ہم دل سے
رضی ہیں کہ رب
ہمارا اللہ تعالیٰ
ہے اور دین ہمارا
اسلام ہے اور
محمد صلی اللہ
علیہ وسلم ہمارے
لئے رسول ہیں
عبد اللہ کہتے
ہیں کہ وہ
غضب آنحضرت
سے جاتا رہا
اور فرمایا کہ
قسم اس پاک
کی جسکے قبضہ
میں محمد کی
جان ہو اگر
موسیٰ تم میں
زندہ ہو کہ
آد سے پھر
تم مجھے
چھوڑ کر
اسکی پیروی
کرو تو بے
شک گمراہ
ہو جاؤ تم
فلوں میں
سے میرا
حصہ ہو اور
نبیوں میں
سے میں
تمھارا
حصہ ہوں
ابو یعلیٰ
الموصلی نے
اپنی اسناد
کے ساتھ
خالد بن
عرفہ سے
روایت کی
کہ میں
حضرت
عمر کے
پاس
بیٹھا
تھا کہ
اسنے
میں
قبیلہ
عبد القیس
کا ایک
شخص
آچکے
پاس
پکڑ
آیا
آپنے
اسکو
فرمایا
کہ
تو
ہی
فلان
بن
فلان
العبدی
ہے
اسنے
کہا
کہ
ہاں
آپنے
کہا
کہ
تو
ہی
مقام
سوسن
میں
اپنے
لگا
اسنے
کہا
کہ
ہاں
پس
خرابی
پھڑپھڑوں
سے
جو
آپ
کے
پاس
تھیں
اسکو
مارا
اسنے
عرض
کیا
کہ
اے
سوسنوں
کے
سردار
میرا
کیا
قصور
ہے
آپنے
حکم
دیا
کہ
بیٹہ
وہ
بیٹہ
گیا
پس
آپنے
اسکو
پڑھ
کر
سنایا
بسم
اللہ
الرحمن
الرحیم
اتر
تلک
آیات
الکتاب
البین
تا
قولہ
لن
النافلین
تین
بار
اس
کو
پڑھ
کر
سنایا
اور
تین
بار
اسکو
مارا
اسنے
کہا
کہ
میرا
مومن
بن
گیا
میں
کیا
خطا
و
قصور
ہے
فرمایا
کہ
تو
ہی
ہے
جسنے
دانیال
پیغمبر
کی
کتاب
کو
لکھا
ہے
اسنے
کہا
کہ
آپ
مجھے
دین
اسلام
کا
حکم
دین
میں
اسکی
پیروی
کروں
آپنے
کہا
کہ
جا
کر
اسکو
گرم
پانی
اور
صوف
سے
ستائے
پھر
مت
پڑھ
اور
کسی
کو
ست
پڑھ
معا
پھر
اگر
مجھے
خبر
ہو
پھر
کہ
تو
نے
اسکو
کسی
آدمی
کو
پڑھایا
تو
میں
تجھ
کو
عبرتناک
سزاؤں
لگا
پھر
فرمایا
کہ
بیٹہ
جا
وہ
بیٹھا
تو
فرمایا
کہ
میں
نے
ہاکر
یہود
سے
ایک
کتاب
نقل
کی
اور
چھڑنے
کے
قطعات
لیکر
آنحضرت
صلی
اللہ
علیہ
وسلم
کی
خدمت
میں
حاضر
ہوا
آپنے
فرمایا
کہ
اسے
عمر
تیسرے
ہاتھ
میں
کیا
ہو
میں
نے
عرض
کیا
کہ
یا
رسول
اللہ
میں
ایک
کتاب
نقل
کر
لایا
ہوں
تاکہ
ہم
اپنے
علم
کیساتھ
اس
کو

ملاکر یہ حال میں ہیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم غصبناک ہو گئے یہاں تک کہ آپ کے رخسار مبارک سرخ ہو گئے پھر نماز کی واسطے آواز دی گئی کہ اصلوۃ
 جامعۃ لہن انصار فنی اللہ عنہم نے آپس میں کہا کہ دیکھو تمہاری نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو غصبناک کر دیا گیا ہے ہتھیار لاؤ ہتھیار لاؤ۔
 پس سب مسلح ہو کر آئے اور آپ کے منبر کو سب طرف سے حلقہ کر کے کھڑے ہو گئے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے منبر کے ادب سے فرمایا کہ اے
 لوگو مجھے جو اسے انکلم و خاتم عنایت ہوئے ہیں اور میرے واسطے نہایت بلیغ اقتصار فرمایا گیا ہو اور قسم ہے کہ میں ان کو تمہارے پاس
 پاکیزہ صاف لایا ہوں پس تم تھوڑے کرنا اور تھوڑے کرنے والے تمکو قریب میں نہ ڈالیں عمرہ نے کہا کہ میں خوف زدہ ہو کر کھڑا ہو گیا
 اور کہنے لگا کہ نصیت باللہ ربی بالاسلام دینا ہو ایک نبیا پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم منبر سے اتر آئے۔ قال شیخ الحافظ اسکوا بن ابی حاتم نے
 بھی مختصر روایت کیا لیکن اسکی اسناد میں عبدالرحمن بن اسحاق ابو شیبہ ابو اسلی واسکا شیخ خلیفہ بن قیس و ذوالن راوی ضعیف ہیں
 پناخہ امام بخاری نے کہا کہ اسکی حدیث صحیح نہیں ہو۔ شیخ ابن کثیر نے کہا کہ اس روایت کا شاید دو سکر یا دیون سے ابو یحییٰ احمد
 بن ابراہیم اسلمی نے جبر بن نفیر سے روایت کیا ہو پھر اسکو مطہل ذکر کیا اور اس میں مذکور ہے کہ حضرت عمرؓ کی خلافت میں شہر
 حصین میں دو آدمیوں نے یہودی سے کچھ کلمات کہے تھے اور حضرت عمرؓ سے پوچھنے آئے تھے کہ ہم یہاں اہل کتاب کے دسین میں ہیں شے
 ہم سے اپنی باتیں بیان کرنے میں جس سے ہمارے دین کھڑے ہوتے ہیں تو ہم یون یا نہیں پس انکو سخت مسامت کی اور فرمایا
 کہ اگر مجھے معلوم ہوا کہ تم نے کچھ کہا ہے تو میں تم کو اس امت کے لئے عجزتناک منونہ عذاب کا بنا دوں گا پھر اپنا قہقہہ نقل کیا اور اس میں
 نہایت ہو کہ خبیثہ کسی یہودی سے کہہ لائے تھے اور جب سنانے میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے چہرہ کو غصبناک سرخ دکھاتے دیکھ کر
 زبان بند ہو گئی اور اسے ایک حرف نہ چلا پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس تحریر کو سنا دیا اور فرماتے تھے کہ اسے ان لوگوں کی پیروی
 مست کر دے یہ لوگ تھوک ہوئے اسے یہ لوگ تھوک ہو گئے میں پس ان دونوں نے جا کر کچھ لکھا تھا اسکو دے دو گدھا کھو د کر کاڑیا
 ابو داؤد نے مرسل میں اس کے مانند روایت کیا۔ قال المستخرج من لاندین لوگوں میں یہ شامت ہو کہ اگر کہا جائے کہ جو کوئی نماز
 میں بیباکی کرے نہ پڑھے تو عذاب ہم میں پڑے گا اگر تو بہ نہ کی ہو اور وہ غالب سخت شدید ہے تو انکو کم اثر ہو تا ہے اور اگر کہا
 جائے کہ بے غازی کو آگ کی زنجیر میں کسکر اسکے ناخون میں آگ کی گل مین مٹوئی جاوے گی اور ہرون میں کیلین کہ دماغ میں
 پھوٹیں گی اور کمال پر یون عذاب ہو گا اور میرے طرح و پیٹ پر طرح الغرض اسی باتیں کوئی واعظ کے تو عوام اسی کھٹرت
 جھکتے و دوڑتے ہیں حالانکہ اسے اپنی طرف باتیں گروہ کر و حفظ نصیحت بنائیں جیسے یہود کرتے تھے اور یہ خود کبیر و گناہ ہے اور
 صحیح واقع ہو اجماع و فاعی وغیرہم نے قولہ تعالیٰ یا ایہا الذین آمنوا ان کثیرا من الاحبار والربان الایۃ سے استفادہ کیا
 کہ اس اہمیت کا عالم بیکر ہو و دیون سے شاہ ہو جائیگا اور فقیر و دیش بگڑا ہو انصاری درویش سے شاہ ہو گا استغفر اللہ الذی
 لا اثم الا ہو اللہ ثبت اقدارنا علی الاسلام والایمان فانی العرائس قولہ تعالیٰ اتر۔ الف اشارہ بجنابنا نصیت تو حید ہی
 اور لام اشارہ بجناب نکت اہل تہمد ہے۔ اور راشارت بجناب اہل تفرید ہے اقول تحقیق آلم میں گذری اور وہ ہیں
 بیان ہو کہ حقائق مراد سے سوائے حق تعالیٰ کے کوئی آگاہ نہیں اور خاصہ اسرار میں سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم شل اپنے مرتبہ
 کے انحصار علم سے مشرف ہیں اور دیگر سخیوں فی العلم کو موافق اپنے اپنے مراتب کے وقوت ہے اور شیخ محدث مولانا شاہ
 ولی اللہ محدث دہلوی نے بھی فی الجملہ علم متشابہات کے حصول علم پر بعض کتب میں تصریح کو دی ہے اور جو کچھ شخص نے

اگر اس نے ان حروف عجائب ملک و ملکوت و امیر کثیرہ سمجھ لئے تو وہ اسی حد تک با پس عوام سے اتنا امتیاز ہوا اور اگر کچھ نہیں سمجھا اور نہ شگفتہ ہوا تو وہ محض جاہل عامی ہے پس وہ ہنوز غائب پڑا ہے حضور سے اسکو کچھ حصہ نہیں ہوا اور یہ بھی کہ اس کے بیان کتاب میں سے آنحضرت صلیم کو اشارت ہو کہ حکم سابق ازلی قدیم یون جاری ہوا ہے کہ ایسے مرتبہ پر ہو پناجائے جاوین کہ کوئی اور اس مرتبہ کو نہیں پہونچا۔ **قال المترجم** ابتدائین آنحضرت صلیم نے جوش توحید و معرفت میں مقام امتحان کے مشاہدہ سے دیگر انبیاء کو ایک نوع کی تفصیل دی اور آخر میں اپنے مرتبہ پر فائز ہو کر آگاہ فرمایا کہ ایک درجہ مقام محمود ہے وہاں ایک ہی بندہ وصل ہو گا اور مجھے اُمید ہو کہ وہ میں ہی ہوں واضح ہو کہ یہ اُمید کا لفظ رعایت ادب کے لئے نہ حق تعالیٰ نے قوائے عسیان پیشک یک مقاماً محموداً۔ میں منصوب فرمادیا ہو اللہ صل علی سیدنا محمد و آلہ و ابنتہ مقاماً محموداً و علی آلہ و صحابہ و کثیر آئمہ قال الشيخ فی قولہ تعالیٰ نحن نقص عليك حسن القصص بما اوحينا اليك جب حق سبحانہ تعالیٰ نے حبیب صلی اللہ علیہ وسلم کو مقام التباس سے تجلی جلال فرمائی اور افعال قدس سے عشق مظاہر سے ظہور ظاہر جلالاںکہ آنحضرت صلیم کو مشاہدہ ازل کا یہ بعد غیر نظر آیا تو اس قصہ سے تسلی فرمائی کہ عشق مرکب اہل الصدق ہے کیونکہ عشق انسانی آئینہ جمال حقیقی ہوتا ہے **قال المترجم** شیخ کی ظاہر عبارت طولانی سے صاف یہ ظاہر ہوتا ہے کہ آنحضرت صلیم عاشق و معشوق و راجع مطہرات معشوق کو کہ التباس میں ظہور ہوا لیکن ترجمہ نادان کو اس سے اعراض ہو گیا تمام مخلوق و مظاہر علیہ آنحضرت صلیم محبوب تھے اور عشق آپ کا ظاہر نہیں اور نہ امت میں سے کسی بزرگ کا میں نے قول دیکھا ابدا میرے نزدیک شیخ کی مراد شاید یہ ہو کہ اس قصہ سے التباس ظہور امتحان زینجا بعشق حضرت یوسف علیہ السلام سے و سول زینجا کا بنا زل ازل ہونا آپ پر نازل فرمایا جس سے آپ کو تحمل مشاق عشق حق عزوجل میں تسلی ہوا اور حدیث میں بھی مخصوص ہے کہ آپ نے فرمایا و لو كنت تتخذ اخيلا لاتخذت ابا بکر خيلا یعنی سوائے پاک حق سبحانہ تعالیٰ کے اگر خلعت کیلئے جگہ تھیں ہوتی تو کسی فرد بشر کیلئے سوائے ابوبکر کے نہ ہوتی اور خلعت کو کہاں عشق سے اہل صوفیہ نے تفسیر فرمایا ہو پس کہاں عشق آپ کو منحصر حضرت عظیم حق سبحانہ جل شانہ سے تھا اور خود محبوب بھی تھے اور باقی تمام مخلوق کیلئے سوائے ملائکہ و وحوش کے جنہیں استعداد عشق نہیں ہو سب اہل استعداد کیلئے آپ محبوب یعنی عشق تھے اور یہی دیدار خاص تھا جو آپ کی دنیاوی حیات میں مخصوص تھا اور وہ بدبخت کافروں کو حاصل نہوا بقولہ تعالیٰ تر لهم نظرون الیک و ہم لا یہمرون بلکہ مخصوص صحابہ رضی اللہ عنہم مومنین صادقین کو اس اثر و اعلیٰ کرامت سے مخصوص فرمایا گیا و ذلک فضل اللہ یؤتیه من يشاء و اللہ ذو الفضل العظیم پس حضرت یوسف پر زینجا نے ہاتھ نہیں کاٹا بلکہ زمان مصر نے ایسا کیا تھا اور یہاں آنحضرت صلیم پر صحابہ رضی اللہ عنہم نے ہاتھ کیسا جان پر بہتر زخم برداشت کرتے اور تلوار و خنجر کھاتے اور آنکھوں کے ڈھیلے کھل آتے اور پھر ویسے ہی پردہ کی طرح فدا ہوتے تھے چنانچہ احادیث و تفاسیر صحاح روایات سے مصرح ہیں یہ مقام خوب عورت سے دیکھنا چاہیے اور شیخ عارف سے مجھے مخالفت نہیں مگر شاید میں شیخ کے کلام کو نہ سمجھا ہوں گا اسی قدر میں کہہ سکتا ہوں اللہ تعالیٰ اعلم ہر اوجادہ پھر شیخ نے لکھا کہ اس قصہ کا احسن ہونا اسوجہ سے ہو کہ اروج عاشقہ کے مراتب ہیں ایک عشق انسانی کا بیان ہو کہ اس مرتبہ پر تھا اور یہاں سے عشق الوہیت پر بلند ہوا اور قصہ عاشق و معشوق کو احسن اسوجہ سے فرمایا کہ اس میں نظارہ اور عبرت کثیر و شوق و فراق و وصال اور سختی و مصیبت کا بیان ہے اقول اور غیرت جن ازل اور پستی ہمراہ بلندی اور فنا ہونا ہر حق کمال کا

اور بقا حسن زلی لایزال کا اور ارشاد خلایق بحسن ازل از نبوت حضرت یوسف علیہ السلام کہ باوجود اس حسن کمال کے عاشق حسن لایزال و بندہ عاشق و خاضع تھے ہر حال میں مطیع و مہربان تھے اور اسوائے اسکے بہت کثرت سے اشارات ہیں۔ قال شیخ شان یوسف علیہ السلام بہترین عشق تھی چنانچہ باپ عاشق ہوئے اور حبس نے دیکھا عاشق ہو گیا کیونکہ جمال قدیم کا حسن انکے چہرہ سے عیاں ہوا کہ اللہ تعالیٰ کی خلقت میں آئینہ تھے۔ اقول اس مقام سے عشق کا اندازہ ظاہری صورت سے ہو سکتا ہے مولوی روم علیہ الرحمہ کہتا ہے عشق میں گمزدین سرگردان سر راست نہ عاقبت مارا بدن سر بہر است نہ عوام نے سمجھا کہ عشق حقیقی ہوا مجازی ہوا انجام اسی طرف ہر نفس غلط فہمی سے مطلب یہ ہو کہ اگر بندہ مرید ہو یا مکرر ہو یعنی قبولیت حاصل ہونے و وصول کیلئے خواہ بندہ ازل میں مرید ہوا جیسے اکثر اہل رات و جد و جد ہوتے ہیں خواہ مراد ہو کہ وہ مقصود و ارشاد ہوتا ہے جیسے موسیٰ علیہ السلام۔ اور مجازی عشق کی نسبت خود لکھا ہے عاشق صنع خدایا فرمودہ نہ عاشق مصنوع او کا فرمودہ نہ عشق آن بگوین کہ جلالہ بنیاریا نقد از عشق او کا رو گیا نہ سے عشق بر مردہ نباشد بلکہ از عشق را بر سے و بر قیوم دار نہ سے عشق آن ہو کہ در مرد و در عورت این فساد خوردن گندم بود و دیکھو شیخ نے اس مقام پر تصریح کر دی کہ حضرت یعقوب علیہ السلام کا عشق حضرت یوسف علیہ السلام پر محبت مشاہدہ حسن ازل تھا جو جو شہوات کی کیفیات نفسانیہ سے کرور دن کو دور رہے و لیکن عشق زلیحہ و زنان مصر کا مقتضائے شہوات تھا اور یہ مقام مشکل ہے امام غزالی علیہ الرحمہ نے احیاء میں اور بعض متاخرین نے بھی فی الجملہ تشریح لکھی ہے مگر ہم کو صرف اس قدر تنبیہ مقصود ہے کہ عوام اپنی سمجھ پر حسب تعارف زمانہ عزم ہو کہ گراہ نہ ہوں قال شیخ اور یہ قصہ جوین قدیم کا آئینہ ہے اس قصہ میں ہونا ظاہر کہ بہترین کامعدن و ہی قدیم ہے اور یہاں لطیف اشارات ہیں کہ تمام قصہ میں امر و نہی افعال تکلیفی کا ذکر نہیں ہوتا بلکہ عوام ترغیب و تشویق کا اصل ان تکالیف عامہ سے بالا ہے اقول قال قتالی عن نبیہ یوسف علیہ السلام انی ترکت رتہ قوم لایونون باللہ الا یہ و قال یا صاحبی السبحن الا یہ پس اصل توحید کی طرف اشارت ہے جو جس سے مقام عشق خالی نہیں ہوتا بلکہ وہی توحید ہے فافہم بعض نے کہا کہ یوسف علیہ السلام کو بھائیوں سے جو محبت بہت ہو چکی وہ زیادہ غمی بہ نسبت اسکے جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنی قرابت میں سے ہو چکی تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو سب سے زیادہ محبت تھی کہ یوسف نے ان سے انتقام نہ لیا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بھی عفو فرما دیں کیونکہ یہ موارد قضا و قدر ہیں اقول مردی ہے کہ حضرت ذی النورین امیر المومنین عثمان غنی رضی اللہ عنہ نے کثرت سے اس سورہ شریف کو پڑھا کرتے تھے اور مردی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ کی بانیہ شمار کیا ہے کہ اسکی شفاعت سے میری امت سے ستر ہزار یا مخلوق کثیر داخل جنت ہونگے دونوں کے مجموعہ سے اشارت ہے لہذا چاہیے علی بن موسیٰ الرضا عن ابیہ عن جعفر علیہ السلام نے کہا کہ عوام تو قصور ان کے سینے میں مشغول ہوتے ہیں اور خواص بندہ نے اپنے عہد حاصل کرتے ہیں جیسا کہ حق تعالیٰ نے فرمایا لقد کان فی قصہ ہم عمیرہ قلاوی الالباب بعض نے کہا کہ اس قصہ میں یونان و نمائی فراموش ہو کہ یونان کا احوال سچا ہوتا ہے اور یونان کے معنی کیا ہیں چنانچہ باوجود ہر طرح قدرت بلکہ زلیحہ کی طرف سے اقتضای جبر کے خوف اتنی تقویٰ فرمایا متوکلون کی راہ اختیار کرنی چاہیے ایسے زلیحہ کی پیروی کی جاتی ہے سب سے منقطع ہو کر اللہ تعالیٰ پر اعتماد ہو سختیان نازل ہونے کے وقت اسی کی طرف التجا ہو سکا کہ فریب کمال جاتا ہے اور کذاب ہمیشہ آخر غلام ہے اعلیٰ درجہ پر پہنچنے والے طرح طرح کی محنتوں و مصیبتوں میں ہنستے ہیں لیکن انجام کو انداز کر اہم کے ساتھ چھوٹے ہیں اقول ایک شاہ ظاہر تھا وہ ذکر نہیں فرمایا اپنی زلیحہ

۱۰۰

[illegible]

ہوائے یہاں تھیتہ سلام بدوں سرھکانے کے ہوائے یہاں تھیتہ سجدہ تھا اور بعض نے اس سے انکار کیا اور کہا کہ سرٹیک کے سجدہ
 کہیں سوائے خدا کے دوسرے کو نہ تھا پس مراد تعلیم کے طور پر جھک جانا جیسے اس زمانہ میں لوگ جمالت سے فعل ممنوع کیا کرتے
 ہیں کہ تسلیم و آداب لکھ رکھتے ہیں پھر اس خواب کی تفسیر بقول اکثر مفسرین چالیس برس بعد ظاہر ہوئی اور بقول حسن
 بصری اسی برس بعد ظاہر ہوئی جبکہ والدین و بھائی سب مصر میں گئے کما فی قولہ و خروالہ سجدوا قال یا ابت ہذا ما دہل
 رویا می من قبل رچنانچہ آخر سورہ میں آویگا۔ قال الامام الحافظ۔ اور ابن عباس نے کہا کہ انبیاء علیہم السلام کا خواب ایک وحی
 ہوتا ہے اقول خواب شریع میں تین طرح کا معلوم ہوتا ہے ایک خواب اعلام ہیں اور وہ شیطانی ہوتا ہے اور حدیث صحیح
 میں آیا ہے کہ جب آدمی ایسا کر وہ معاملہ دیکھے تو بائیں طرف تین بار ہتھوک سے اور کر وٹ بدلے اور اسکو کسی سے ذکر نہ کرے
 انشاء اللہ تعالیٰ کچھ مضر ہوگا اور ایک شخص نے بیان کیا تھا کہ میں نے دیکھا کہ میرا سر ٹکڑی میں پر عذمان چلا جاتا ہے اور میں اس کے
 پیچھے دوڑا چلا جاتا ہوں تو فرمایا کہ یہ شیطانی خیال ہے تم میں بعضوں کو شیطان کیوں مسخرہ بناتا ہے یعنی دل کو نورانی خیالات
 سے صاف رکھو اور اس دنیا کی شہوات کو جگہ نہ دو تو شیطان کو دل میں جگہ نہ ملیگی اور دوسرا خواب وہ ہے جسکی تفسیر کی
 حاجت ہوتی ہے اور وہ کچھ ایمان و صلاح پر موقوف نہیں ہوتا بلکہ مرد ظالم تہہ کار مخلوق کو ایذا دینے والا نہ ہو بلکہ انوار
 ملکوتی سے البتہ کا غرازی محروم ہوگا اور دنیاوی واقعات میں وہ بھی دیکھ سکتا ہے چنانچہ بادشاہ مصر نے جو خواب دیکھا تھا
 یاد دون تیدیون نے وہ عنقریب آویگا اور کہتے ہیں کہ وہ آئین میں حضرت یوسف پر ایمان لایا تھا اور مومنوں میں زیادہ
 ہند گان صالح جن کے پیٹ میں غذا کے انجرات کم بھرے ہوتے ہیں نورانی خواب سے شرف ہوتے ہیں اور حدیث میں تعریف
 ہے کہ سچا خواب منجملہ حقبتیں یا چھیا لیس اجزائے نبوت میں سے ایک جزو ہے اور یہ مخصوص سعادت انبیاء ہے اور خواب
 حضرت یوسف خود ما قول تھا اور ان کو تفسیر خواب کا علم عطا ہوا تھا اور تفسیر خواب صریح صاف اور یہ اکثر مخصوص نبوت
 ہے جیسے حضرت خلیل اللہ علیہ السلام نے اپنے پیسر کو قربانی کرتے دیکھا اور یہ وحی ہی جیسا کہ ابن عباس نے فرمایا یعنی اس پر
 عمل کرنا واجب ہے اس واسطے حضرت خلیل علیہ السلام نے قربانی کرنا اختیار کیا چنانچہ قرآن مجید میں مخصوص ہی بخلاف دیگر
 امتیوں کے خواب کے کہ جہو علماء امت و تمام ائمہ حقیقہ متفق ہیں کہ کسی آدمی کو خواب پر عمل کرنا مثل احکام شرع کے نہیں
 چاہیے اور اسکا اعتبار نہ ہوگا اگرچہ وہ ولی ہو لیکن حکم شرع کی تعمیل میں اگر تائید ہو تو مضائقہ نہیں ہی مثلاً اگر کسی نے خواب
 دیکھا کہ مجھے ایک بزرگ صورت کہتے ہیں کہ تو بڑی مجلس میں کہے کہ الہی سیفی پڑھ تو تعمیل حرام ہے بلکہ کفر ہے یا مجلس کے حضرت
 عیسیٰ کے حالات بیان کر کے خیرات کر تو عمل کرنا ممنوع ہے یا دیکھا کہ کوئی مجھے جھوٹا کہتا ہے کہ تو ذرا اٹھ و سنن ادا کرنے میں
 مستی و کوتاہی کرتا ہے تو چاہیے کہ بیدار ہو کر استغفار کرے اور خوب کوشش سے اسے ذرا اٹھ و سنن پر قائم ہو ہتھوڑ
 مختصر بیان اس مقام پر کافی ہوگا انشاء اللہ تعالیٰ۔ قال الامام الحافظ پھر علمائے اس خواب یوسف کی تفسیر میں کلام کیا ہے
 بعض نے کہا کہ گیارہ ستائے سے مراد گیارہ بھائی ہیں اور شمس لفظ مؤنث سے مراد ماں اور قمر مذکر سے مراد باپ ہیں اس واسطے
 رایتہم کی تفسیر اہل عقل کے مانند فرمائی تو مجلس یہ ہوگا کہ میں نے گیارہ بھائیوں و مادر و پدر کو اپنے آپ کو سجدہ کیے تھے
 دیکھا ہے اس صورت میں یہ خواب صریح ہوگا ما قول و مفسر نہ ہوگا جسکا وقت ہے بد چالیس برس کے ہوا اللہ کہہ ہی ابن عباس

وقتادہ وضاحت سفیان ثوری و عبد الرحمن بن زید سے مروی ہے اور دوسرا قول یہ ہے کہ خواب میں ستارے و سورج و چاند ہی کو
 دیکھا تھا تو جواباً دل ہو گا پھر ابن جریر سے اسناد ہے روایت بھی کہ عبد الرحمن بن سابط نے کہا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ایک
 یہودی مسکولہ بنات الیہودی کہتے تھے آیا اور کہا کہ جن کو اکسب کو یوسف نے سجدہ کر کے دیکھا تھا آپ مجھے بتلا دیجئے کہ ان کے کیا نام
 تھے پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ وہ تھیں: لاکیا استغین حضرت جبریلؑ نازل ہوئے اور ان ستاروں کے
 نام بتلائے تو آپ نے اس کو بلدا بھیجا اور فرمایا کہ اگر میں تجھے اس کے نام بتلا دوں تو کیا تو مسلمان ہو جائیگا اس نے اقرار کیا کہ ہاں تو فرمایا کہ جبریلؑ
 طارق۔ ذبال۔ ذوالکنتین۔ قابیش۔ ذناب۔ عمر دان۔ قلیق۔ مہش۔ خریج۔ قریج۔ بن یہودی نے کہا کہ ہاں و اللہ بیشک یہی
 نام ہیں۔ اسکو بھی نے دلائل النبوة میں اور ابویعلیٰ الموصلی و ابوبکر البزرجی و ابن ابی حاتم نے بھی روایت کیا ہے اور ان سب کے
 اسانید میں شیخ سعدی رحمہ اللہ نے حکم بن ظہیر و روایت لایا ہے حالانکہ یہ شخص ثقہ نہیں ہے امام علی و حدیث نے بیان کیا ہے کہ وہ ضعیف ہے
 کرتا جو صرف تنہا یہ شخص حکم بن ظہیر و روایت لایا ہے حالانکہ یہ شخص ثقہ نہیں ہے امام علی و حدیث نے بیان کیا ہے کہ وہ ضعیف ہے
 اور بہتوں نے اسکو متروک کر دیا ہے اور یہ بیان ہے کہ اس شخص سے اس کا اظہار اعتبار ہے اور یہی ہے یوسف کی حدیث روایت کی ہے
 متبرجہ کہ اس شخص کے نزدیک اس روایت کا ثبوت نہیں ہے اور یہی روایت ہے کہ اس شخص نے بھی جابر بن عبد اللہ کی روایت
 جبرین ہی نام و قصہ ذکر ہے اور اس سے دو مہینے بیان کی اور مذکور ہے علامہ نے حاشیہ میں لکھا ہے کہ یہ بخیر جو اس حدیث
 میں وارد ہوئے ہیں و حدیث میں نہیں ہے۔ میں کہتا ہوں کہ پہلے یہ ثابت ہو کہ حدیث کو آپ نے فرمایا بھی ہے کہ جب وہ غمزد
 کا ذکر بنا سب ہو گا حالانکہ شیخ مفید و طبری نے در المنثور میں اس روایت کو لکھا ہے اور ابن ابی شیبہ کا مذکور ہے کہ ابن ابی شیبہ
 ہے اور سرانج میں بھی لکھا ہے کہ شیخ ابن الجوزی نے کہا کہ یہ روایت بنائی ہوئی موضوع ہے جو پیش جبکہ راجع ہے ہر وہ کہ حضرت
 یوسف علیہ السلام نے گیارہ ستارے چمکی صورت و نام کچھ مذکور نہیں ہے مع چاند و سورج کے اپنے آپ کو سجدہ کرتے دیکھے اور اس کو
 اپنے باپ سے بیان کیا کہ فی الصرائر قولہ اذ قال یوسف لابیم اللہ یتیم اللہ تعالیٰ نے یوسف کے نام میں ی و س من چار
 حروف جمع فرمائے آپسار ملک۔ و ز و ذ و ذات و جہ سبقت سرخسب پر اطلاع بطریق خواب کشف۔ فافوز بوفاد عبد اذلی در
 ادائے رسالت۔ پس یقیناً اوصاف سے یوسف نام ہوا بعض نے کہا کہ اس وقت غلام کو کہتے ہیں اور ظاہر میں ان پر عبودیت
 طاری ہوئی تھی اور اس وقت عزت و اندوہ کو کہتے ہیں جیسا کہ ان پر واقع ہوا تھا تو یوسف نام ہوا متبرجہ کہتا ہے کہ یہ اشتقاقی
 بطور عربی زبان کے ہوا اور تبھی معلوم ہو چکا کہ یہ لفظ عبرانی ہے تو معانی سے تعلق بہتر ہو گا اب بیان خواب یہ ہے کہ اہل صدق و صفا
 و قبولیت و اسطفا کا پہلا مرتبہ کاشفہ یعنی پتہ خواب ہونے میں پھر جب حالت تجل قوی ہوتی جاتی ہے تو طہارے کشف ہوتا
 ہے اور کاشفہ کے درجات بہت ہیں جن کو میں نے کتاب الکاشفہ میں بیان کر دیا ہے اور ان معانی کے سمجھنے کے لئے سنو کہ حقیقتاً
 نے اس ملکوت کی مثال ستارے و شمس و قمر سے فرمائی اور غنیمت سے انبیاء و اولیاء کی تمثیل دی ہے پس شمس توشل ذات ہوا اور
 قمر شل صفات ہوا اور کو کہ شال سار و نعوت ہیں اور میں بیان کاشفہ کی اشکال نہیں بیان کرنا چاہتا بلکہ جو کچھ یوسف کو کشف
 ہوا اسکا تذکرہ کرنا چاہتا ہوں کہ یوسف علیہ السلام آدم ثانی تھے کیونکہ جبرائیلؑ بوبیت آدم پر تھا وہی یوسفؑ پر تھا پس
 ملا کہ نہ وہی لہا من لیکر پیسے آدم کو تمام ملا کہ نہ سجدہ کیا یہاں یوسفؑ کو اشرف انبیاء نے جو ملا کہ سے بہتر میں سجدہ کیا۔

اقول شاید برادران یوسف علیہ السلام کو انبیاء قرار دیا ہو اور قوی ہی رائج معلوم ہوتا ہو واللہ تعالیٰ اعلم۔ یہاں ایک لطیف اشارہ ہے کہ خلیل علیہ السلام نے اس معنی کو چہرہ شمس و قمر کو اکب سے مشاہدہ کر کے ہزار بی کہا تھا اور یہ ملاکہ و انبیاء کیلئے آدم و یوسف کو سجدہ کیلئے عذر ہو کیونکہ وہ ان تجلی حق سبحانہ تو اجرام فلکی سے تھی کہ جنکا وجود از صفت فعلی یعنی افعال ہو اور یہاں تجلی حق ان دونوں سے تھی اور انکو مزیت ان اجرام فلکی پر ظاہر ہو تو نہیں دیکھتا کہ قولہ تعالیٰ خلقت بیدی۔ اور نفوت فیہ من روحی۔ سے اختصاص خاص ظاہر ہے پس جرم فلک کو لباس انوار ہیبت پہنایا تو سب قوم کو انکی طرف پہچان ہوا جیسے نور کو یہ انوار دیئے تو سر موسیٰ اسکی طرف ہار کھ ہوا اور آدم و یوسف پر یہ انوار ظاہر ہوئے تو سر ملاکہ و انبیاء کو انکی طرف پہچان ہوا پس اگر خلیل علیہ السلام حضرت آدم اپنے باپ کو یا یوسف اپنے فرزند کو دیکھتے تو اسرار ملکوت جو اجرام سماوی سے مشاہدہ کرتے تھے انہیں بہت زیادہ پائے کا شکر اگر یہ سب لوگ سے آدم و یوسف کے انوار جمال سید الانبیاء والمرسلین صلوات اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کو دیکھتے تو دریاے حیرت میں غرق ہو جاتے اور ملاکہ آسمان سے اترتے کیونکہ انکا نور معدن جمال قدم وازل سے نہایت ہی انور و اشراق تھا اسہن ایک عجیب نکتہ توحید جو کہ خلیل علیہ السلام نے جو کہا تھا کہ ہزار بی یعنی اسکی کہ معبود وجود قرار دیا ہو تو صفات بیان کیا کہ جلال کبریا و ساریت عودہ و بقا ہر اصداد و انداز سے پاک ہو و ان کوئی مثل و شریک نہیں ہو اس معنی کو خلیل نے فور نبوت سے اور اک کیا تھا چنانچہ قوم کو خطاب کیا کہ انی ہری مما تشرکون۔ اسہن مرید کیلئے ادب ہے کہ جو مکاشفہ سے ظاہر ہوا سکوا استاد کے حضور میں عرض کرے تاکہ وہ کشف و خیال میں فرق کر دے یوض مشائخ نے کہا کہ یوسف علیہ السلام کو اپنے خواب کی غور و غور تھی ابھی معلوم ہوئی تو اپنے باپ سے اسکو بیان کر دیا اور یہی پہلا امتحان تھا جس سے بلا و مصیبت میں گرفتار ہوئے پھر جب یعقوب علیہ السلام نے اس خواب کی تاویل اسرار کو دیکھا کہ بھائیوں کا مع والدین کے اس کے لیے حضور ہو تو منع کر دیا کہ اپنے بھائیوں سے نہ کہے چنانچہ فرمایا۔

قَالَ يٰبُنَيَّ لَا تَقْصُصْ رُءُوسِيَّكَ عَلَىٰ إِخْوَتِكَ فَيَكِيدُوا لَكَ كَيْدًا إِنَّ الشَّيْطَانَ لِلْإِنْسَانِ عَدُوٌّ مُّبِينٌ
 کہا اے بیٹے مت بیان کر خواب اپنا اپنے بھائیوں سے نہ کہے پھر وہ بنا دین گے تیرے واسطے کچھ فریب ابلیس شیطان
 لِلْإِنْسَانِ عَدُوٌّ مُّبِينٌ
 انسان کا صریح دشمن

قَالَ يٰبُنَيَّ۔ کہا یعقوب نے اے میرے بیٹے۔ یعنی تصنیف صریح طفلک وغیرہ اور یہ بنظر شفقت پدری ہو یا بنظر صفت سنی یعنی اے میرے بچے۔ لَا تَقْصُصْ رُءُوسِيَّكَ عَلَىٰ إِخْوَتِكَ۔ مت بیان کہجو اپنا خواب اپنے بھائیوں سے۔ فَيَكِيدُوا لَكَ كَيْدًا۔ کہ وہ سے تیرے حق میں کوئی کر بانڈھیں یعنی تیرے ہلاک یا ایذا ر سخت کی تدبیر و حیلہ کریں۔ إِنَّ الشَّيْطَانَ لِلْإِنْسَانِ عَدُوٌّ مُّبِينٌ۔ بیشک شیطان تو انسان کا قاتل و دشمن ہے چنانچہ انسان کی اصل مان و باپ کو اسنے فضل و قرب کو منزلت میں دیکھا کہ دشمنی سے انکی جنت سے باہر اس جنت کے جنگل میں بکھلایا۔ حاصل یہ ہو کہ جب حضرت یوسف نے اس خواب سے خوش ہو کر اپنے باپ کو آگاہ کیا تو انھوں نے فور نبوت و فرست سے اسکی تعبیر ظاہر اسقدر سمجھی کہ یہ منزلت عالی کی نشانی ہے جو یوسف علیہ السلام کو عطا ہوگی اور شاید یہ بھی جانا کہ ان باپ و بھائی اسکے لیے حضور کے نیلے چنانچہ بعض مفسرین کا گمان ہے کہ شاید یہاں بھی

یوسف علیہ السلام کو خواب میں اسکی تعبیر ظاہر ہوئی تھی اور یہ بنظر شفقت پدری ہو یا بنظر صفت سنی یعنی اے میرے بچے۔ لَا تَقْصُصْ رُءُوسِيَّكَ عَلَىٰ إِخْوَتِكَ۔ مت بیان کہجو اپنا خواب اپنے بھائیوں سے نہ کہے پھر وہ بنا دین گے تیرے واسطے کچھ فریب ابلیس شیطان

مصریح ظاہر نہ ہوئی ہو و اللہ اعلم کہ اس قدر ضرور ظاہر ہوا کہ سب بھائیوں سے شرف میں ممتاز ہوں گے تو یوسف کو منع کرنا کہ اپنے بھائیوں سے یہ خواب بیان نہ کرنا ایسا نہ ہو کہ انکو شیطان رشک و حسد کا وسوسہ دلا دے کہ دے تجھ سے عداوت کریں اور تیری ہلاکت کا حیلہ نکالیں کیونکہ شیطان آدمی کا کھلا دشمن ہے نہین چاہتا کہ کوئی آدمی شرف قرب آوی پادے اور جب شیطان کو یہ قدرت نہیں ہوتی کہ اللہ تعالیٰ کے مطیع بندے کے دل میں اپنا وسوسہ دوڑا دے اس طرح کہ وہ معصیت میں مبتلا ہو کر منزلت سے گمراہ دے تو یہ کہتا ہے کہ دوسرے آدمیوں کو جنہیں گنجائش پاتا ہے اپنا وسوسہ ایسا دوڑاتا ہے کہ دے اس آدمی سے مکر و فریب کریں کیونکہ آدمی کو آدمی کی طرف بوجہ جنسیت کے التفات ہوتا ہے اس واسطے حقیقی شیطان سے وہ آدمی زیادہ مضر ہوتا ہے جو شیطان باتوں کو مان لے اس واسطے اکثر دیکھا گیا کہ اہل الخیر و اولیاء الہی کے بھائیوں میں دشمن پیدا ہوتا ہے اور حضرت سفیان ثوری سے روایت ہے کہ جب کسی عالم کی تعریف سنتے تو اسکے دوست اور دشمن دریافت کرتے اگر معلوم ہوتا کہ اسکے دشمن بہت ہیں تو اسکو متقی صالح جانتے تھے پس اس آیت سے ظاہر ہوا کہ جو کوئی اپنے خالق عزوجل کی طاعت و اخلاص میں مستعد ہو کر تقرب چاہے لوگ اکثر یا غدار و وسادس شیطان اسکے دشمن ہو جاتے ہیں حتیٰ کہ غیر تو درکنار اسکے بھائی برادر اسکے ساتھ حسد و عداوت کر کے اس کو ہلاک دینے کے درپے ہو جاتے ہیں تاکہ یہ شخص طاعت سے باز رہے یا غفل پر پڑے پھر اگر وہ مستقیم رہا تو اس استقامت کا درجہ بلند و منزلت عالی ہو اور ضرور انجام کار دہی غالب ہوتا ہے اور دشمن خوار و ذلیل ہوتے ہیں لیکن ابتداء میں علی قدر مراتب امتحان اخلاص کی سنت آئینہ یون ہی جاری ہو اور وہی رب تبارک تعالیٰ حکمت والا ہو اس واسطے حضرت یعقوب علیہ السلام نے حضرت یوسف کو بھائیوں کے سامنے خواب بیان کرنے سے منع فرمادیا۔ قال الامام الحافظ رحمہ اللہ یعقوب نے یہ خواب جبکی تعبیر یہ تھی کہ یوسف کے سامنے انکے بھائی بطریق اکرام و احترام کے ساجد ہوں گے یوسف سے سنا تو ڈرے کہ بھائی شکر حسد سے اسکی ہلاکت کے حیلہ نکالیں گے اور حقیقت میں یہ دشمنی از جانب شیطان ہوگی جو تقرب انسان نہین چاہتا اہل بھائیوں کے دل میں حسد کی آگ بھڑکائی ورنہ بھائی تو بھائی تھے اور جو بات اللہ تعالیٰ دے وہ پوری ہوتی ہر کسی حاسد کا حسد کچھ نہیں کر سکتا اور یہی وجہ تھی کہ حضرت یوسف علیہ السلام نے شیطان کو دشمن جانا اور بھائیوں کو معذور فرمایا جیسا کہ قصہ میں آدینگا۔ سراج میں ہے کہ حضرت ابو قتادہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں ایسا خواب دیکھتا جو مجھے بیمار ڈال دیتا یعنی اسکو اللہ تعالیٰ کی طرف سے سمجھ کر عالم مکروہ سے خوف دہ دیار بھڑون و مہوم ہو جاتا تھا یہاں تک کہ میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا کہ آپ فرماتے تھے کہ اچھا خواب اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہے اور علم شیطان کی طرف سے ہے جو تو تم میں سے جو کوئی ایسی بات دیکھے جسکو وہ پسند کرتا ہے تو کسی سے بیان کرے مگر جسکو محبوب کھتا ہو اس سے کہے اور جب ایسی بات دیکھے جو بری جانتا ہو تو اسکو بیان نہ کرے اور بائیں جانب تین مرتبہ ٹھوکر دے اور اللہ تعالیٰ عزوجل سے پناہ چاہے شیطان رحیم واسکے شرف بدی سے تو وہ خواب اسکو مضر نہ ہوگا ورنہ ہو کہ خواب نیک ہر سب کا خالق اللہ تعالیٰ عزوجل ہو اور جو حکمت آئینہ تدبیر عالم میں جاری ہو وہی یہاں مؤثر ہو اسکے پیدا کرنے میں شیطان کو کچھ دخل نہیں ہے پس حدیث میں جو نیک خواب کو اللہ تعالیٰ کی طرف منسوب کیا تو اسکی نعمت کا شکر ادا کرنے کی جہت سے ہے چنانچہ دوسری صحیح حدیث میں صریح مذکور ہے کہ اسکے شکر یہ میں اللہ تعالیٰ کی حمد و ثنا کرے اور مکر وہ خواب کو شیطان کی طرف نسبت بوجہ شائبہ کے ہو کہ شیطان بسبب عداوت کے موقع پا کر وسوسہ کے طور پر ایسے

مکروہ واقعہ کو حاضر کر کے آدمی کو ایذا دینے و تکلیف کرنے سے خوش و راضی ہوتا ہے اسلئے اسلئے شیطان اتر دے کہنے کیلئے
 حدیث میں مستعاذہ کا حکم ہے کہ شیطان کی بدی سے پناہ مانگے تو اللہ تعالیٰ جل جلالہ کا ذکر پاک دل میں آویگا پس شیطان کو جسکے
 نہ ملے گی کیونکہ شیطان کو اسی قلب میں جگہ ملتی ہے جو یاد الہی سے خالی ہو یا قاسب کا سویدا جو مثل آنکھ کی پتلی کے ہر وہ خالی ہو
 اسلئے اسلئے اکثر آدمی نماز روزہ کرتا ہے مگر دل کے بیچ میں دنیا کی محبت و شہوات کی لذت رکھتا ہے تو یاد الہی کا نوراد مہر
 اور کناروں پر آتا ہے اور شیطان کو بچوں بیچ میں قابو ملتا ہے پس باوجود اعوذ باللہ من الشیطان الرجیم پڑھنے کے و سوسے
 دور نہیں ہوتا پھر یہ جو فرمایا کہ استعاذہ پڑھے اور تین مرتبہ بائیں طرف تھو کے اور دوسری روایت میں ہے کہ کہ روٹ بدلے
 تو سراج وغیرہ میں لکھا کہ غیب سے احوال سے اللہ تعالیٰ دانہ ہے اور نبیاد صالحین کو جانتک ظاہر فرمایا انکو آگاہی ہے
 پس یہ اسباب سے سلامتی کے مقرر فرمائے ہیں جیسے کپڑا اوڑھنا سردی سے بچاؤ کیلئے اگرچہ سردی آنکھوں میں نہ لگائی
 دیتی لیکن جو اس سے محسوس ہو اور یہ مقامات جو اس سے اعلیٰ ہیں۔ قال الامام الحافظ اور حدیث میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ثابت
 ہے کہ جو کوئی قرین سے ایسا خواب دیکھے جسکو پسند کرے تو اسکو بیان کرے اور اگر ایسا دیکھے جسکو نہ کرے وہ جانتا ہے تو کر وٹ
 بدلے اور بائیں طرف تین مرتبہ تھکا دے اور اللہ تعالیٰ جناب میں اسکی بدی سے پناہ مانگے اور کسی سے اسکو بیان نہ کرے
 تو وہ اسکو بھی ضرر نہ کرے گا۔ امام احمد و بعض اہل السنن نے معاویہ بن حبیہ القشیری سے روایت کی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا
 اور دیا علی یہ جل ظاہر الحدیث یعنی خواب مثل پرند کے اسپر پر باز کرتا ہے جب تک تعبیر نہ دیا جائے پھر جب تعبیر دیا گیا تو گریزتا
 ہے۔ قال الامام ہمین سے یہ حکم دیا گیا کہ نوت کو پوشیدہ رکھنا چاہیے یہاں تک کہ وہ موجود و ظاہر ہو جائے چنانچہ حدیث
 میں ہے استمعینوا علی قضا را حواج بکتمان الحدیث اپنی حاجتیں پوری ہونے پر انکی پوشیدگی کے ساتھ استعانت چاہو کیونکہ
 ہر نعمت والا محدود ہوتا ہے کوئی نہ کوئی اس سے عہد کرتا ہے۔ سراج میں ہے کہ حکماء و ربانی نے کہا کہ رومی خواب کی تعبیر جلدی
 ظاہر ہو جاتی ہے اور نیک خواب کی تعبیر دیر میں کھلتی ہے اور فرمایا کہ اسکی حکمت یہ ہے کہ رحمت الہی مقفی ہوئی کہ بدی
 سے ہیوقت خبر ہو کہ اسکا ظہور قریب ہوتا کہ غم و اندوہ کم ہو اور خیر سے آگاہی بہت پہلے سے ہو جاتی ہے تاکہ اسکی توقع
 حصول میں درد سے خوشی مناتا رہے چنانچہ خواب یوسف علیہ السلام کی تعبیر چالیس برس بعد ظاہر ہوئی فانہم فن
 فی العائن قولہ یا بنی لا تقصص و یا علی اختک لایۃ ما بل معرفت کی بھی ایسی ہی شان ہوتی ہے چنانچہ مرید کو رد نہیں
 ہے کہ سکا شفق کو افشا کرے لیکن استاد کے حضور میں بیان کر سکتا ہے اور اگر افشا کرے گا تو حجاب میں پڑے غیرت ازل میں
 گرفتار ہوگا اور یعقوب سوقت دیدار علم میں تھے اذلی حکم جاری ہونے سے نظر اسطوت تھی تو تدبیر سے اپنے فرزند کی نگہداشت
 چاہی مگر سوقت تدبیر میں تقدیر ہو گئی بعض نے کہا کہ اسوقت یعقوب علیہ السلام نے اپنے فرزند پر خوف کر کے اسکی تدبیر چاہی
 و لیکن ہوا جو ہوا اور اگر تدبیر چھوڑ کر رضا و تسلیم کی طرف راجع ہوتے تو محفوظ رہتا قول حدیث میں منع ہے کہ اگر ایسا ہوتا اور
 اگر ویسا کرتے ان باتوں کا دروازہ شیطان کیلئے مست کھولیں اگر کوئی سکھ کہ ان بعض حضرات کا یہ کہنا کہ اگر تدبیر چھوڑ کر تسلیم
 کی طرف راجع ہوتے تو محفوظ رہتا عین تدبیر ہے جسکو بقایہ تقدیر کوئی قیام نہیں ہے یہاں اگر یہ ہوتا کہ بالکل خاموشی سے رضا
 بتقدیر بنظر ثواب ہو تو درجہ عالی کی امید ہی بالجمہ اس مقام میں ایک طرح کی فمائش مقصود حضرات ہے کہ موافق ظاہر کے جو کام

لے قول
 جلدی بدی
 بر خلاف
 یاد و تعبیر
 نصرت
 تعبیر

ما تہ واکلہ وزبان غیرہ سے مناسبت رکھتا ہو عقل میں لاوے دلیکن ان جوارح کو کام میں لانے وقت بھی قلبی نظر محض جریان قضا و قدر پر ہو کہ حسن تدبیر آئیہ جو کائنات میں جاری ہو اس سے مخالفت بھی نہ ہو اور اصل حکم ازل جو پردہ امتحان سے اعلیٰ ہو اس سے موافقت بھی ہو۔ پھر شیخ نے بعض حضرات کا قول نقل کیا کہ جب آنحضرت علیہ السلام نے کہا کہ اخاف ان یا کل الذب اور کہا کہ لا تقصص رویاک۔ تو اللہ تعالیٰ نے اس میں وہی نتیجہ دکھلایا جس سے خوف کرتے تھے اسی واسطے کہا گیا ہے کہ تفویض تسلیم بہتر ہوئی ہو تدبیر کے ساتھ چپے رہنے سے۔ اقول یعنی تدبیر میں ادنیٰ سے ادنیٰ طریقہ جس سے حکم تدبیر آئیہ سے موافقت رکھنا بہت ہو جائے اچھا کرنا چاہیے اور میں بالحد و جد و جہد شدید سے احتراز رکھنا چاہیے اسی واسطے حدیث میں فرمایا۔ اہملوا فی الطلب یعنی تدبیر کی جستجو میں ادنیٰ درجہ پر اکتفا کرو پھر تشریح کرتا ہے کہ جینک ایمان مستقیم نہ ہو اور انسان کوئی اچھلے نور معرفت نہ تو بت تکان مقامات کی ضلالت عامی اندھے ہرے پر نہیں ہو سکتی کیونکہ بسا اوقات وہ دیکھتا ہے کہ ایک مرد نصرانی مثلاً تمام جد و جہد سے بہت کچھ دنیا حاصل کر لیتا ہے اور خود مسلم اپنے اختصار سے اس سے ادنیٰ رہتا ہے پس شیطان موقع پا کر اس کے دل میں اوہام و شکوک ڈالتا ہے جس سے وہ دین الہی سے گمراہ ہو کر شیطان کی اتباع میں خود بھی خراب حال سے نصرانی کیساتھ ہو جاتا ہے اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام جب پتھر رکھ کر سوئے اور شیطان نے اس پتھر میں اپنا حصہ ظاہر کیا اور کہا کہ تم دنیا کی طرف نائل ہوئے تو پتھر کا لکڑا سکی طرف پھینکا اور کہا کہ لے یہ میرے دنیا سے میرے ہی پس جبکو دارالآخرۃ پر ایمان نہ ہو وہ عام رحمت آئیہ سے ہر جگہ محروم نہ ہوگا بلکہ شیطان کے ساتھ اسکو دنیاوی حصہ ہی پس اگر ظالم تہہ کا رجا ہل ہو تو اسے شیطان کے کارندہ ہونے کی بھی لیاقت نہیں باقی اور ظلم سے عذاب الہی پہونچیکا اور اگر مصلح و مہوا خواہ دنیا کا حریص ہو تو بحکم قولہ نہ منہا یعنی جو دنیا کی خواہش میں اس کے لیے کوشش کرتا ہے ہم اس کو دنیا سے حصہ دیتے ہیں وہ اپنا حصہ اسی حقیر فانی ادنیٰ اموال غلیظہ سے بچا بیگا پھر آخرت میں اس کے لئے کچھ نہیں ہو اور جب خوش کرے تو اسکو معلوم ہو جائیگا کہ اسے تمام اقسام اموال و دوست فانیہ میں سے صرف اسی قدر پایا جس سے اپنا پیٹ بھر لیا اور باقی دوسروں کیلئے ہی اور نام اگر رہا نہیں اسکو کچھ فائدہ نہیں ہو جب یہ معلوم ہوا تو اب ظاہر ہو گیا کہ تدبیر محض ایک تحصیل اس طریقہ آئیہ کی ہو جو اسے اس مقام امتحان میں چاہا ورنہ وہی واقع ہوتا ہے جو اللہ تعالیٰ نے مقدر فرمایا اور جب ایسا ہو تو آخرت کا سہی کوئی دلائل تمام کوشش کی طرف صورت فراموشی و درندہ دنیا کی طرف رجوع کرنے سے اسلام و ایمان معرفت میں قصور ظاہر ہے اور تدبیر کا اثر و وزن میں سے ہر ایک فریق کیلئے موافق اسکی تقدیر کے ظاہر ہوتا ہے و اسلام۔ قائل کا قصہ نفست میں کسی چیز کے تنج کو کہتے ہیں چنانچہ قولہ تعالیٰ و قالت لانتہ قصیہ۔ میں یہی معنی مراد ہیں یعنی حضرت موسیٰ علیہ السلام کی والدہ نے بالہام الہی سبحانہ تعالیٰ موسیٰ کو صندوق میں بند کر کے دریائے نیل میں بہا دیا اور اسکی بہن سے کہا کہ اسکی پیچھے پیچھے جا اور تنج کر دیکھ کیا ہوتا ہے اور یہ لفظ مصدد ہے اور حکایت کو قصہ اسلئے کہتے ہیں کہ بیان کرنے والا تھوڑا تھوڑا کر کے لاتا ہے لکڑا ذکرہ فی السراج وغیرہ اور تشریح کرتا ہے کہ میرے نزدیک قصہ مصدد یعنی تنج ہی یعنی کسی چیز کے نشان روانی پر پیچھے پیچھے چلنا جیسے قالت لانتہ قصیہ۔ میں مراد ہے کہ اس صندوق کی رفتار پر اسکی پیچھے پیچھے چلی جا۔ پھر حکایت کو قصہ اسلئے کہتے ہیں کہ اصل واقعہ تو لڑ گیا اب قصہ بیان کرنا لا اسکی اثر و نشان پر چلتا ہے اور اسکی تصویر کا خاکہ کھینچتا چلتا ہے اگرچہ اس معنی کو تھوڑا تھوڑا کر کے بیان کرنا ضرورت اداسے عبارت کے واقع ہوتا ہے کیونکہ تھوڑا تھوڑا بیان کچھ قصہ کی ضروریات سے نہیں ہو بلکہ بیان کا یہی طریقہ ہی حتیٰ کہ اگر ممکن ہو

تو وہ ایک مرتبہ سب صورت دکھلا دے قولہ فیکید والک۔ سوال ہوا کہ فیکید وک نہیں فرمایا حالانکہ قولہ فیکید وک فی جیئ الا یہ۔ میں بغیر لام متعدی ہوا جواب آیا کہ یہ لام صلہ ہے جیسے قولہ لم یہم یہ ہوں حالانکہ یہ ہوں رہم بھی صحیح ہے بعض نے کہا کہ تاکید صلہ ہے جیسے ان کنتم للرویا تعبرون لے تعبرون الرویا اور جیسے نضتک در نصحت الک۔ اور بعض نے کہا کہ کید یہاں متضمن معنی احتیال ہے اور وہ متعدی بلام ہو تا ہے اور جب کسی کلمہ کو دوسرے فعل سے تفسیم کرتے ہیں تو اسی طرح اسکی مقتضیات میں سے لاتے ہیں تاکہ تفسیم ظاہر ہو پس قولہ فیکید والک یعنی حیلہ ڈھونڈھکر تیرے لئے ہلاکت کا حال پھیلاوین اور کیداً مفعول مطلق بنا بر اظہار قوت کید ہو یا یہ کہ تیرے لئے مکر ایسا کہ یوں جو پوشیدہ و مضبوط ہو قولہ تعالیٰ۔

وَكُنَّا لَكَ بِجَنَّتِكَ رَبِّكَ وَ يُعَلِّمُكَ مِنْ تَأْوِيلِ الْأَحَادِيثِ وَيُتِمُّ نِعْمَتَهُ

اور اسی طرح نوازے گا تجکو تیرا رب اور سکھا دیگا کل بھائی باقون کی اور پورا کرے گا اپنا انعام علیک و علی آل یعقوب کما آتمہا علی ابویک من قبل ابرہیم و اسحق
تجھ پر اور یعقوب کے گھر پر جیسا پورا کیا ہے تیرے دو باپ دادون پر پہلے سے ابراہیم اور اسحاق پر

إِنَّ رَبَّكَ عَلِيمٌ حَكِيمٌ

البتہ تیرا رب خبردار ہے حکمتوں والا

اس آیت شریفین میں یعقوب علیہ السلام کے عالم و فراست کا ظہور ہے جسکو پہلے سے جانتے تھے باوجودیکہ ظاہری اسباب کی تعمیل میں برعایت ادب یوں کما القصاص و یک علی اخوتک۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ نے انکا قول بیان فرمایا۔ وَكُنَّا لَكَ بِجَنَّتِكَ رَبِّكَ یعنی جیسے تجکو اس خواب کی بشارت سے جو عزت و کمال نفس کی دلیل ہے برگزیدہ و مخصوص کیا ایسی ہی بِجَنَّتِكَ رَبِّكَ۔ تجکو برگزیدہ فرما دیگا تیرا رب یعنی درجات عالیہ عطا فرما دیگا۔ فی السراج وغیرہ۔ ہتبار اتی یہ ہے کہ کسی بندے کو خاص ایسے فیض سے سرفراز فرمائے کہ اس سے طرح طرح کی کرامات حاصل ہوں درحالیکہ بندے کی کوشش طاعت وغیرہ کو ہمیں کچھ دخل نہیں ہے اور یہ بات مخصوص با بنیاء علیہم السلام ہے اور ان کے اتباع میں بعض بندے صدیق و شہداء و صالحین جنکو انبیاء سے قرب ہے قال لستہم کوشش طاعت کے دخل نہ ہو نیکی یہ معنی نہیں ہیں کہ یہ لوگ عبادت و زہد و طاعت نہیں کرتے بلکہ مراد یہ ہے کہ یہ قرب و منزلت محض فضل الہی ہے اور طاعات تو چھٹی اور اگر سکا کہ اللہ تعالیٰ نے ہاتھ کان ناک صحت و تندرستی رزق وغیرہ دیا پھر یہ طاعت تو ان نعمتوں کا شکریہ بھی پورا نہیں ہوا اور یہ ظاہر ہے کہ ایسی قرب و منزلت واسے نہایت خلوص ظاہری باطنی سے خالص اپنے مولیٰ کی عبادت میں سرگرم رہتے ہیں پس کوئی بندہ کبھی یہ نہیں جانتا کہ اسکا انجام کیونکر ہے اور اللہ تعالیٰ نے قبول یا عدم قبول سکے حق میں کیا مقدر فرمایا ہے لہذا ہر ایک پر یہ واجب ہے کہ تقدیر جو شان الہی ہے اس سے کچھ بحث نہ کرے بلکہ خود طاعت و عبادت میں کوشش کرے اور کوئی ارادہ نہ کرے نہ الاکبھی اپنی خواہش کے موافق قائم نہ رہے گا مگر جہی کہ اللہ تعالیٰ چاہے چنانچہ یہ بات صاف ظاہر اور حجت قطعی ہے اس واسطے حدیث میں آیا کہ ہر شخص پر وہی آسان کیا جاتا ہے جسکے لئے وہ غفلت ہو لینی وہی اسکو میسر آتا ہے پھر اس مقام پر ظاہر ہے کہ حضرت یوسف کو صغیر ہی میں بغیر طاعت و عبادت کے اس خواب کرامت فرمائی پس یعقوب علیہ السلام نے آگاہ فرمایا کہ یوں ہی تجھے تیرا رب درجات عالیہ کے لئے مخصوص فرما دیگا۔ وَ يُعَلِّمُكَ

اور سیکھ لادیکھا تیرا رب۔ مٹ بعض تاویل کا کھاد بیٹہ خوابوں کی تفسیر یہ مجاہد کا قول ہے اور خواب کو احادیث یعنی
 باتیں پہلے کہتے ہیں کہ یا تو روئے صادقہ ہوتی ہیں تو فرشتہ کی باتیں ہیں یا شیطان کی احلام ہیں جو اس کی باتیں ہیں قرطبی نے
 لکھا کہ باجماع یہ تاویل احادیث یعنی تفسیر خواب ہے اور یوسف علیہ السلام اس وقت ایمان سے زیادہ عالم تھے لیکن بعض متاخرین
 نے احادیث کو عام کیا کہ خواب کی باتیں ہوں یا اگلی کتابوں و امتوں کے بیان ہوں۔ **وَيَسِّرْ لَكَ عُقْبَتَكَ**۔ اور تجھ پر
 اپنی نعمت پوری کرے گا **وَعَلَىٰ آلِ يَعْقُوبَ**۔ اور اولاد یعقوب پر یعنی تجھ پر پہلے اور تیرے ساتھ اولاد یعقوب پر نسلاً بعد نسل
 اپنی نعمت پوری کرے گا جہاں تک اسکو منظور ہو مفسرین نے کہا کہ تمام نعمت سے مراد نبوت سے بادشاہت ہے چنانچہ حضرت موسیٰ
 سے نبوت و بادشاہت ان میں رہی۔ اور آل یعقوب سے مراد حضرت یوسف کے بھائی و قرابتی دانگی اولاد میں اور یہ مؤید ہے کہ
 برادران یوسف نبوت کو ہو سکتے۔ اکثر مفسرین نے کہا کہ شاید ان نعمتوں کا اشارہ ہو جو ملک مصر میں داخل ہونے کے پورا نکو
 میسر ہوئے باوجودیکہ وہ سب انہی پہلے سے تھے پھر ان میں بادشاہت بھی ہوئی۔ سراج وغیرہ میں لکھا کہ نعمت سے مراد
 نبوت ہے جیسا کہ بن عباس کا قول ہے کہ چونکہ مخلوق کو جو درجہ حاصل ہوئے ان سب میں نبوت اعلیٰ و اشرف و دائم نعمت ہے
 اور بعض نے کہا کہ جنتیک ربک سے عطا ہے نبوت مراد ہے اور تیم نعمت علیک دنیا و آخرت کی خوبیاں و بھلائیوں مقصود ہیں اور
 لکھا کہ قرطبی نے آل یعقوب سے اولاد یعقوب میں یوسف کے سب بھائی داخل ہیں اور جب اس سے معلوم ہوا کہ اولاد یعقوب پر تمام
 نعمت ہوگا اور نعمت نبوت ہے جیسا کہ گذرا تو ظاہر ہو گیا کہ اولاد یعقوب سب انبیاء تھے اور اس سے بڑھ کر محبت یہ ہو کہ یوسف سے
 بھائیوں کو گیارہ سالے دیکھا پس گیارہ آدمی نورانی جنین داغ و دھبہ انہیں اور ان کو فضل و علم ہے جنکی روشنی سے دنیا و اسے
 رہا پادین جیسے ستاروں سے روشنی ہوتی ہے اور لوگ ان ستاروں سے اپنا راستہ جنگلوں و بیابان میں بھٹک کر سیدھا
 کر لیتے ہیں جیسے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابی کا بخوم فرمایا پس یہ اولاد یعقوب بادی خلایق انبیاء و رسل ہوئے و اقوال حدیث
 میں قولہ **لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ** و ہم مقتصد الایۃ میں سب کو خیر و ہدایت و شریعت پر فرمایا ہے اور اگر یہ وہم ہو کہ انھوں نے حضرت یوسف
 کی ایذا و قتل کا اقدام کیا تو جواب یہ کہ قبل نبوت کے ایسا واقع ہوا باوجودیکہ وہ مقصور تھے و قد قال یوسف لا تشرب علیکم
 الیوم الایۃ۔ اور یہ بنا براس قول کے کہ انبیاء سے قبل حصول نبوت کے ظہور بعض احوال کا بصورت معصیت ممکن ہے جیسے موسیٰ
 علیہ السلام نے قبطی کو قتل کر ڈالا تھا پھر واضح ہو کہ تیم نعمت سے نبوت مراد ہونا اظہر ہے بدلیل ما بعد یعنی تجھ پر نعمت نبوت پوری
 کرے اور اولاد یعقوب پر کما **وَعَلَىٰ آلِ يَعْقُوبَ**۔ جیسے پورا کیا اس نعمت کو تمہارے دونوں
 باب پہلے اس سے وہ ابراہیم و اسحاق ہیں یعنی جیسے ان دونوں کو نبوت و رسالت عطا فرمائی یہاں داد اور پردا کو ابوبکر
 فرمایا اور خود بھی پیغمبر تھا ظاہر تو اضع و حسن خلق سے اپنا ذکر نہیں کیا۔ قال لا امام الا فطر جسے اللہ حضرت مجاہد وغیرہم نے فرمایا
 کہ قولہ وعلیک من تاویل الاحادیث یعنی خواب کی تفسیر اور قولہ و تیم نعمت علیک یعنی تجھے رسول بنا کر اور تجھ پر وحی فرما کر اپنی
 نعمت تجھ پر پوری کرے گا اس واسطے فرمایا۔ کما **وَعَلَىٰ آلِ يَعْقُوبَ**۔ جیسے ان دونوں پر وحی کرنے و رسول
 بنانے سے نعمت پوری کی۔ قال شیخ حضرت ابراہیم کیلئے جس فرزند کے ذبح کا حکم تھا وہ مجاہد کے قول میں ہی اسحاق
 ہیں لیکن یہ قول صحیح نہیں ہے۔ **وَأَن تَدْعَاكَ عَلَيْهِمْ**۔ تیرا رب خوب دانا و حکمت والا ہے یعنی جو جس لائق ہو اس کو

وہی دیتا ہے اگر وہ ہم ہو کہ اس سے توصاف معلوم ہو کہ جو چیز جسکو حاصل ہو وہ اسکے لائق تھا تو جب کافرون کو نعمت و دولت سی
مالا مال کیا تو اسے اس سرفرازی کے لائق تھے تو جواب یہ ہو کہ دنیا تمام و کمال جب شیطان کو دیدی تو کافرون سے تھے کیوں
تجرب ہوا اور یہ جو تیرا ہم ہو کہ اس سے بہت سرفرازی ہوئی تو محض غلط ہو دنیا کے اموال کی دو صورتیں ہیں ایک یہ کہ دنیا کو
دنیا کی ناز نعمت و آرام و فخر و نام و دوہتمندی کیلئے لیے اور یہ ملعون و حقیر و فانی بقدر ہی اور صحیح روایت ہو کہ اگر دنیا کی قدر اتنا
کے نزدیک چھڑکے پر کے برابر ہوتی تو کافر کو ایک گھوٹ پانی نہیں ملتا۔ دوم صورت یہ کہ دنیا کو بقدر کفایت یا زائد واسطے ثواب آخرت
کے لیے یعنی مثلاً عبادت کی قوت کیلئے خود کھاوے اور دوسروں کو کھلاوے اور محتاجوں کو اتنا آسودہ کرے کہ وہ اپنی
عبادت میں متفکر نہ ہوں اور خیرات و صدقات سے دنیا کو آخرت کے لئے لکھتی بناوے تو یہ مان عجذات خود اسکی نظروں میں کچھ
نہ تھا نہ اسکی کچھ محبت تھی صرف نیکی میں خرچ کرنے کا ثواب تھا تو اس راہ سے یہ مال و غیرہ نعمت ہو کیونکہ اسکے ذریعہ سے نعمت
آخرت آئے حاصل کی اس واسطے حدیث صحیح میں آیا نعم المالی الصالح للرجل الصالح الحدیث یعنی پاکیزہ مال نیک مرد کیلئے بھلا ہوتا
ہے۔ دیکھو حضرت عثمان رضی اللہ عنہ مالدار تھے جب آنحضرت صلعم کو فرماستے سنا کہ حبش العسرة کیلئے جو سامان کر دے جنتی ہو تو اپنے فوراً
سامان کیا اور تین مرتبہ اثیریان آنحضرت صلعم کی گود شریف میں نائین جیسا کہ یہ قصہ حدیث صحیح و سیر میں مفصل ہو پس ہر ایک
کو اللہ تعالیٰ اپنے علم و حکمت سے اُسکے لائق عطا فرماتا ہے لہذا اولاد یعقوب علیہم السلام میں سے نبوت کبریٰ حضرت یوسف علیہ السلام
کو عطا فرمائی تہنیتیہ قولہ من قبل سراج و غیرہ میں کہا کہ من قبل ہذا الزمان۔ اس زمانے سے پہلے میترجم کتاب ہے کہ خود یعقوب علیہ السلام
پر تمام نعمت تھا اسکو بطریق تواضع نہیں فرمایا اور اگر تقدیر کلام من قبل ہووے یعنی بچہ سے پہلے تو بھی ہی تاویل ہوگی لیکن محذور
میں تعیض ظاہر ہو فتی العرس قولہ وکذلت ببتیک ربک الایہ۔ اعتبار و صلفا یہ تھا کہ فور حال سے لباس دیا اور
پاکیزگی میں پرورش فرمایا۔ دیلمک من تاویل الاحادیث سے علوم انبیاء و کشف و وحی سے سرفرازی اور یتیم نعمت علیک الایہ
سے رسالت نصیب کی اور تمام نعمت سے ہو کہ مرتبہ تکمیل و تحقیق کو پہونچایا اور تلویں سے مقام استقامت تک پہونچایا اور مقام
امتحان زلیخا سے پاکیزہ و طاہر رکھا جیسے انبیاء و صدیقین کی شان ہوتی ہو اور درجہ حضرت ذبیح و خلیل تک بلندی قرب
و منزلت حاصل ہوئی۔ اقول شیخ کی عبارت صریح ہو کہ ذبیح حضرت اسحاق علیہ السلام تھے اور سابق ایک مقام میں فی الجملہ
اس امر میں کلام مذکور ہو چکا ہے اور آئندہ انشاء اللہ تعالیٰ قولہ فدیناہ بذبح عظیم کے تحت میں اپنے مقام پر تحقیق آوے گی
ابن ہندرج نے کہا کہ اجتبا حسن خلق و دشمن و دوست سے عمدہ برتاؤ اور اپنی ذات کا انتقام بھائیوں سے چھوڑنا بعض
نے کہا کہ اجتبا یہ تھا کہ عورتوں کا کراں سے دور کیا دینہ مبتلا ہو جاستے۔ عیسیٰ بن ماریہ اللہ نے کہا کہ اتمام نعمت سے یہ بھی
تھا کہ بھائیوں کو اُنکے سامنے خضوع و لا چاری سے انگاری کی نوبت پہونچی اور خود ان پر انعام فرمایا۔ سہل نے کہا کہ اتمام
نعمت یہ کہ جو خواب دکھلایا اسکو تحقیق واقع کر دے استاد رحمہ اللہ نے کہا کہ اتمام نعمت سے یہ ہو کہ نعمت پر شکر کی توفیق ہو
اور نعمت کہ مشاہدہ نہ کرے بلکہ منعم حقیقی کو دیکھے تو شان یوسف علیہ السلام حسن و جمال و پاکیزگی و طہارت و بھائیوں سے
ایذار اٹھا کر ان سے حسن سلوک و مغفرت مانگنے میں بہت بڑھی ہوئی تھی اسی واسطے اللہ تعالیٰ نے اسس کو آیات
و عجزت قرار دے کر منسرایا۔

تَقْدَرُ كَانَ فِي يُوسُفَ وَإِخْوَتِهِ آيَاتٌ لِلنَّاسِ آيَاتِينَ ۝ إِذْ قَالَ الْيُوسُفُ لِأَخِيهِ

البتہ ہیں یوسف کے مذکورین اور اسکے بھائیوں کی نشانیاں پوچھنے والوں کو جب کہنے لگے البتہ یوسف اور اسکا بھائی
اَحْبَبَ اِلَيَّ اَيْنَامًا وَنَحْنُ عُصْبَةٌ ۚ اِنَّ اَبَانَا لَفِي ضَلٰلٍ مُّبِينٍ ۝ نِ اَقْتُلُوا

زیادہ پیارا ہے ہمارے باپ کو ہم سے اور ہم قوت کے لوگ ہیں البتہ ہمارا باپ خطا میں ہے مگر تم
يُوسُفَ اَوْ اَطْرَحُوْهُ اَرْضًا يَخْلُ لَكُمْ وَجْهُ اَبِيكُمْ وَتَكُوْنُوْا مِنْ بَعْدِهِ قَوْمًا

یوسف کو یا پھینک دو کسی ملک میں کہ اکیلی ہے تم پر توجہ تھامے باپ کی اور ہو رہو اس کے پیچھے
صٰلِحِيْنَ ۝ قَالَ قَائِلٌ مِنْهُمْ لَا تَقْتُلُوا يُوسُفَ وَالْقَوْلُ فِيْ غَيْبَتِ الْحَبِّ يَلْتَقِطُهُ

نیک لوگ بولا ایک بولنے والا مہین مست مار ڈالو یوسف کو اور پھینک دو گناہ کنوین میں کہ تم ایسا دین اسکو
بَعْضُ السَّيَّارَةِ اِنْ كُنْتُمْ فَعٰلِيْنَ ۝

کوئی ساغر اگر تم کو کرنا ہے

تَقْدَرُ كَانَ فِيْ خَيْرٍ يُوسُفَ وَإِخْوَتِهِ آيَاتٌ لِلنَّاسِ آيَاتِينَ - بیشک ہیں یوسف علیہ السلام واسکے بھائیوں کے قصہ میں

نشانیاں واسطے پوچھنے والوں کے یعنی جو لوگ اس قصہ کو پوچھتے ہیں اسکے لئے یوسف وان کے بھائیوں کے قصہ میں
آیات ہیں یعنی ایسی نشانیاں ہیں جو اللہ تعالیٰ کی توحید عظیم قدرت و بدیع حکمت و عجیب صنعت پر دلالت کرتی ہیں۔

امام رازی نے کہا کہ اور جو نہیں پوچھتے ہیں انکے لئے بھی یہ آیات موجود ہیں تو سائلین کا ذکر بابت قولہ تعالیٰ اربعۃ ایام سوار
للسائلین الآتية ہو۔ پس حاصل یہ ہوا کہ سائلوں کا ذکر نقطہ انکے پوچھنے و توجہ کرنے کی وجہ سے ہو ورنہ آیات جیسے سائلوں

کے لئے دیئے ہی دوسروں کیلئے بھان ہیں۔ قال الامام الحافظ۔ آیات للسائلین یعنی عبرت و نصائح ہیں ان لوگوں کیلئے
جو اس قصہ کو دریافت کرتے ہیں کیونکہ یہ عجیب قصہ اس لائق ہے کہ ضرور اسکی خبر دریافت کی جائے مگر ترجمہ کتاب ہے کہ امام نے

شان نزول کی روایت کہ یہود وغیرہ نے دریافت کیا تھا اس روایت پر مبنی کو موقوف نہیں رکھا بلکہ یہ معنی بیان کئے کہ اس قصہ
میں عجیب خباہتیں ہر شخص کو چاہیے کہ اسکے دریافت کیواسطے سوال کرے پس سائل کو بہت نصائح و عبرت حاصل ہونگے یہ تقریر

نفیس ہو اور واضح ہو کہ تقدیر میں ماضی مراد نہیں ہیں چنانچہ کثرت سے عرب اس لفظ کو استمرار و ثبوت کے معنی میں لیتے
ہیں پس اب بھی وہ آیات موجود ہیں اور مترجم کتاب ہو کہ اگر یہود کے سوال کرنے کی روایت سے معنی کا ارتباط لیا جائے تو

شاید یہ تعریض ہو یہود پر کہ ان کے لئے اس قصہ میں بہت علامات و نصائح و عبرت تھیں گویا انھوں نے انکو حاصل نہ کیا لیکن
اچن وہی ہو جو علماء تفسیر سے مذکور ہوا پھر آیات سے بعض نے تو اللہ تعالیٰ کی توحید و قدرت و صنعت پر علامات مراد لیا اور

بعض نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی صدق رسالت پر حجت مراد لیا کیونکہ آیت حجت قطعی ظنی دونوں کو شامل ہے کما
صرح بہ البیضاوی فی غیر ذلک الموضع۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت پر حجت ہونے کی یہ توجیہ بیان فرمائی کہ یہود نے دینے

دوسا قریش کے پاس آدمی بھیجے کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کرو کہ ہم سے ایک نبی کا حال بتلاؤں جو شام میں رہتا تھا اور اسکا بیٹا مصر
کو نکالا گیا وہ اسکے غم میں یہاں تک دیا کہ اندھا ہو گیا تو اللہ تعالیٰ نے سورہ یوسف پوری یکبارگی نازل فرمائی اور یہ بالکل اسکے

مطابق واقع ہوئی جو تورات میں تھا تو ضرور ان کے واسطے جت قطعی ہوئی کہ آنحضرت صلعم رسول ہیں کیونکہ آپنے اگلی کتاب میں نہیں پڑھیں اور نہ عالموں کے پاس بیٹھے اور نہ اخبار والوں سے سنا اور نہ ملک حجاز میں کبھی اسکا ذکر ہوا تو ضرور وہی الہی تعالیٰ سے آپ کو معلوم ہوا اور بعض نے کہا کہ آیات یعنی عجب ہیں اور مراد عجیب وہ ہے جسکو ہندی میں اچھا اور فارسی میں شگرت و شگفتہ کہتے ہیں اور بعض نے آیات للساکنین کے معنی میں کہا کہ عبرت چاہل کہ نبیوں کیلئے عبرت ہیں کیونکہ اس قصہ میں کئی طرح کی نصیحت و عبرت و حکمت موجود ہے از انجملہ حضرت یوسف کا خواب اور اسکا تحقیقی واقع ہونا اور کیسی کیسی گردش سوانح و وقائع کے بعد کس طریقہ سے اسکا ظہور ہوا۔ از انجملہ بھائی ہو کر حسد کرنا اور اس حسد کا انکو قتل کر ڈالنے پر آمادہ گردینا اس زعم پر کہ اسکے بعد ہم اپنی سہمی سے قوم صالح یعنی برگزیدہ ہو جاویں گے اور آخر حسد کا انجام کیا ہوا اور یوسف علیہ السلام کی راستی و تواضع و صبر کرنا اور ظاہر و باطن اللہ تعالیٰ کے ساتھ صدق و عفت کا برتاؤ اور آخر وہ کس مرتبہ پر فائز ہوئے از انجملہ یعقوب علیہ السلام کا وزندہ سے اسقدر تعلق کہ روتے روتے اندھے ہو گئے اور باوجود نبوت کے مرضی الہی ہی رہی کہ پیغمبر اس حال کو پہونچے اور آنحضرت علیہ السلام صابر رہنا اور کچھ دعا نہ کرنا اور کفخان کے کنوین میں یوسف کا پڑا رہنا معلوم نہ ہوا اور مصرت پرین یوسف کی خوشبو معلوم ہوئی باوجود اسکے یہ کہا کہ میں اللہ تعالیٰ کی طرف سے وہ جانتا ہوں جو تم نہیں جانتے ہو اور آخر اپنی مراد کو پہونچا اور از انجملہ وقائع دنیا کہ مثل دنیا کی زمین کے مزین ہو کر انکو اپنی طرف مائل کرنا چاہتی اور اسکے لئے کیتے نرسب دھال پھیلانے لگی آنحضرت علیہ السلام پاک ہے اور آخر رضائے الہی و عروج کے ساتھ اس سے بہتر حالت میں وہ بھی مل گئیں از انجملہ حکم قول فالذین آمنوا اللہ سبحانہ ایمان داسے جو سب سے زیادہ اللہ تعالیٰ کو چاہتے ہیں انکو اپنی عبت کا اندازہ کرنا کہ زیخار کے مقابلہ میں انکا کیا حال ہو۔ از انجملہ حرکت اسکی کہ یوسف علیہ السلام نے عورتوں کے پاس جیسے قید پناخت الہی پسند کیا اور وہ میں سے ایک بیوی نے رہا ہو کر بادشاہ سے تشریف کی جس سے مملو کیت کے داغ سے بالکل پاک ہو گئے کیونکہ بادشاہ نے اپنے واسطے استخلاص کیا تو آقا ہو گئے اور وہ ان کے دین پر ہو گیا اور عورتوں سے بالکل نجات ہو گئی اور سوائے اسکے بکثرت نصائح میں کہ اگر ہر ایک اشارہ لکھا جاوے تو غالباً ایک ضخیم جلد کتاب ہو جائیگی کیونکہ باریک اشارات سمجھانے کیلئے سب متعلقات بیان کرنا دراز ہوگا واما انهم من توفیق اللہ عز وجل و ہوا ہادی الملمد لہ الحمد فی الادلی والاخرۃ والیہ یعود الکلم الطیب۔ اگر کوئی آیات مساکین کے جمع معانی کو بوجہ جمع کرے تو بھی ممکن ہو پس کہے کہ حضرت یوسف علیہ السلام وانکے بھائیوں کے قصہ میں مساکین کیلئے آیات ہیں یعنی اہل عبرت و اہل عقل کیلئے اللہ تعالیٰ وحدانیت پر نشانیاں اور آنحضرت صلعم کے صدق و رسالت پر قطعی حجتیں و دلیلین اور انسانی اصل و انجام و حیات دنیا کیلئے نصیحتیں و عبرتیں موجود ہیں اور جنکے پاس تو ریت تھی انکے پاس پہلے سے آیات و حوائث و عجیب صنعت الہی و نصائح و عبرت و حکمت موجود تھیں مگر اکثر دن نے اسے نفع نہیں پایا پھر اس قصہ میں دنیا کا تذکرہ تبصیر واقع ہوا اور اصل انکے بھائیوں کا حسد ہی تھا لہذا مرث یوسف و اخوتہ کا قصہ فرمایا علاوہ برین تہذیب سکھائی کہ عورتوں کے تذکرہ سے تعلق کم کریں اور واضح ہو کہ حسد کہ نبیوں کے ساتھ ہوتا ہے صریحاً دس بھائی تھے اور گیارہ بھائی انہیں شامل نہ تھا پھر صالح و بیضاوی و سراج وغیرہ میں انکے بھائیوں کے نام اس طرح لکھے کہ حضرت یعقوب کی پہلی بی بی انکے مامون بیان کی دختر لیا نام سے ہو دا۔ روبیل۔ شمعون۔ لاوی۔ زبول۔ یسجر چھ بیٹے تھے اور سراج میں مذکور ہے کہ سب سے بڑا

روسیل تھا اور ایسا ہی مولف الفتح نے قرطبی سے نقل کیا اور زیلون کو زیلون لکھا۔ پھر عالم میں کہا کہ دولونڈیون سے چار اولاد تھے ان دولون کا نام زلقی و یقیم لکھا اور امام رازی و قرطبی نے یقیم کی جگہ بلہ لکھا ہے اور ان چاروں کے نام۔ دان نفتالی۔ جاو۔ اشیر۔ بیان کے یقاعی نے کہا کہ نفتالی بنون دفا و قار فو قیہ و الف لام و یار و دفتح میں قرطبی سے نفتالی کی جگہ نفتونا یعنی تبار فو قیہ و قار فو قیہ و و او و ونون الف لکھا اور ظاہر غلطی ہو۔ اور اشیر کی جگہ اد شیر لکھا ہے یہ یار بنت بیان کا انتقال ہو گیا تو آنحضرت نے اسکی بہن سے جب کا نام راحیل تھا نکاح کیا اس سے یوسف علیہ السلام و نبیا میں پیدا ہوئے۔ سہیلی نے کہا کہ راحیل سے فقط نبیا میں ہوئے اور اسی نفاس میں وہ مر گئیں پھر حضرت یعقوبؑ نے وقفا سے نکاح کیا اس سے حضرت یوسفؑ پیدا ہوئے پس نبیا میں حضرت یوسفؑ سے بڑے تھے و لیکن یہ قول غریب معلوم ہوتا ہو ظاہر واضح و ہی دلہا اور سراج وغیرہ میں لکھا ہے کہ بعض کا قول یہ ہے کہ حضرت یعقوبؑ نے لیا کی حیات ہی میں راحیل سے نکاح کر لیا تھا اور اسوقت میں دو بیٹوں کو نکاح کر کے جمع کرنا حرام نہیں کیا گیا تھا۔ محمد بن اسحاق بن یسار سے روایت ہے کہ جب آنحضرت صلیم کو نبوت ہوئی اور قرآن ہیون نے اپنے آپ کو نبوت کے لائق و فائق زیادہ سمجھا آنحضرت صلیم سے حسد کیا اور آپ کی ایذا کے درپے ہوئے اور بہت کچھ تکلیف پہنچائی تو اللہ تعالیٰ نے آپ پر قصہ حضرت یوسفؑ و انخوہ نازل فرمایا تاکہ آپ کو تسلی ہو اور مثل یوسفؑ کے ایذا و فراہت پر صابر اور ان کے حق میں استغفار فرما دین اور استقام کا قصد نہ فرما دین اقول یہ بھی اس سورہ تشریف کی حکمت میں سے ہے تاکہ قوم و ملت خود حاسد کا انجام دیکھ کر نوبت الات سے باز رہیں کیونکہ رسالت اللہ تعالیٰ کا فضل ہو اور وہ علیم حکیم ہو خوب جانتا ہے کہ جہاں رسالت کا نام رکھا جاوے بقولہ تعالیٰ اللہ اعلم حیث یجعل رسالتہ یہ کسی مخلوق کے گمان پر نہیں ہے قنادہ و ضحاک وغیرہم نے اس آیت میں کہا کہ جو کوئی اس قصہ سے سوال کرے تو وہ یون ہی ہو جیسا اللہ تعالیٰ نے تم پر بوی سنایا اور آگاہ فرمایا ہے۔ اقول ظاہر یہ تفسیر قولہ آیات السالکین کے متعلق ہے یعنی جو کوئی سائل ہو اور سب عقلاً رکھو یا چاہیے تو اسطرح سے جیسا بیان ہوا اس سے دس سائل عبرت و نصائح حاصل کریں اسکیاں یہ ہو۔ اذ قائل یعنی سالکین کیلئے آیات ان کے اس قصہ میں ہے کہ جب یوسفؑ کے بھائی سوائے نبیا میں کے کہنے لگے آپس میں کہ کیونکہ یوسفؑ قسم ہے کہ یوسفؑ تو آئو ہم مع اس کے بھائی چھوٹے یعنی باپ و ماں و ونون کی طرف واسے بھائی نبیا میں کے۔ اکثراً لى آیتنا جتنا۔ زیادہ محبوب ہے ہمارے باپ کو بہ نسبت ہمارے۔ سراج میں لکھا کہ جب بھائیوں کو حضرت یوسفؑ کے خواب کی خبر پہنچی تو کہنے لگے کہ بھائیوں سے بچدے کرانیکا خیال دماغ میں سمایا ہو اور اتنے ہی پس نہیں کیا بلکہ ماں باپ سے بھی بچدے چاہتا ہے اور حضرت یعقوبؑ کو بسبب علم نبوت و فراست کا اللہ کے حضرت یوسفؑ کی طرف التفات بہت تھا خصوصاً اس خواب کا جو دیکھ نور نبوت انکی پیشانی سے ظاہر تھا اور جن کا اقتباس لیا جھکتا تھا کہ شمس قرآن کے سامنے سر جھکاتے تھے پس شیطان نے بھائیوں کے دلوں میں حسد کی آگ بھڑکائی اور باہم مشورہ کیا کہ دافند یوسفؑ و اسکا بھائی و ونون ہماری بہ نسبت ہمارے باپ کو زیادہ محبوب ہیں و انکی محبتہ حالانکہ ہم ایک گروہ زبردست ہیں یعنی شے و ونون حقیر و نڈرے نہ کام کے نہ کاج کے ان سے کیا مال و دولت و محفوت ملنے والی ہو اور ہم البتہ قوی گروہ کا گروہ ہیں ہر طرح کا آرام ہماری ذات سے مقصور ہے پھر بھی ہمارے باپ کو ان میں و ونون سے زیادہ محبت ہے۔ ان آباؤنا لفی ضلّٰل مبین یہ شیشہ بابر باپ کھلی ہوئی خطا میں پڑ گیا ہے۔ سراج وغیرہ میں کہا کہ مرد اکی

یہ تھی کہ ہماری محبت پر انکی محبت کو ترجیح دینے میں اس سے مراد چوک ہوئی ہے کیونکہ اگر دلیل سے دیکھا جائے تو ہم سب فرزند ہونے میں یکساں ہیں تو محبت برابر ہونی لیکن ہم کو ان دونوں پر اسوجہ سے ترجیح ہے کہ ہم ایک جماعت قویٰ پر دست ہیں کہ باپ کے ہر طرح نفع پہنچا سکتے ہیں اور قویٰ برائی آدمی اسکو دور کر سکتے ہیں اور ہر کام کیلئے کافی ہیں اور ان دونوں سے یہ بات ممکن نہیں ہے تو ہماری محبت زیادہ چاہیے ہے پھر اگر زیادہ نہ ہوتی تو خیر سر برابر ہوتی پھر برابر ہی نہیں بلکہ انکے لئے زیادہ ہے تو یہ مراد خطا ہے تفسیر یہ ہے یوسفؑ اخوہ احب۔ لازم ابتدا یہ ہے تو معنی یہ ہوئے کہ یوسفؑ واسکا بھائی زیادہ محبوب ہے بعض نے کہا کہ لازم قسم ہے یعنی والد یوسفؑ آج اور شاید قسم ہو قے تجھے یا باپ کی خطانا بہت کرنے کیلئے قطعی تو طبع ہے پھر یوسفؑ و اخوہ دونوں کی خبر میں احب صیدہ و اھاسو پر ہے کہ جب قسم تفضل اس صفت بالام یا رضا نہ ہو تو اس میں واحد و تشبیہ و تذکیر و تانیث یکساں ہوتا ہے اور شاید کہ و اخوہ بمعنی مع اخیر ہو دوسرے تو اس توجہ کی ضرورت نہ ہوگی اور مع اخیر کے معنی انکو مقصود ہونا اسوجہ سے ظاہر ہے کہ حقیقت خواب فقط حضرت یوسفؑ نے دیکھا اور آثار نبوت و نبیاست صرف اُسکے چہرہ سے ہر دانتھے اور شرط اس میں یعنی نصف حسن یا قریب نصف کے اٹھین کو ملا تھا اور یہ وجہ ہے ہتھیری محبت کی ظاہر تھی مگر انھوں نے بھائی کو بھی ساتھ ملا کر اس محبت کو دوسرے معنی پر عمول کر دیا اگرچہ یوسفؑ علیہ السلام صلی محبوب تھے تو انکا ایک پیٹ کا بھائی بھی فی الجملہ انکی محبت سے محبوب ہو گا۔ سراج و کبیر وغیرہ میں کہا کہ یہاں چند ادرام پیدا ہوئے ہیں تو اسکا جواب ہو چھا جاتا ہے اول یہ کہ اولاد میں سے اگر بعض کو بعض پر فضیلت دیا جائے تو دوسرے میں کہ اس کی حقد و حسد پیدا ہو جاتا ہے تو اچھوٹے ایسا کیوں کیا جواب یہ ہے کہ یہ فقط محبت کرنے میں تھا اور محبت آدمی کی اختیاری چیز نہیں ہے اقول یہیں کہا جائیگا کہ اگر کوئی آدمی اپنی جودوں کی پاری و نان افقہ وغیرہ امور اختیار میں کسی کو دوسرے پر فضیلت دے تو گنہگار ہو گا اور اگر محبت ایک سے نسبت دوسرے کے زیادہ ہو تو وہ محدود ہو کر نہ کہ اس کے اختیار سے باہر ہو دہم یہ کہ اولاد سے باپ پر کیونکر اعتراض کیا جاتا ہے جانتے تھے کہ وہ نبی ہیں اور یہ لوگ ان پر ایمان رکھتے تھے۔ جواب سیکرہ شیک بنیر برحق جانتے تھے لیکن انھوں نے حقتہ ذلے بشیریت یہ خیال کیا کہ باپ کا فیول پنی رستے سے ہے اور جب خود دلیل سے دیکھا تو ان کی رائے میں آیا کہ باپ کی رائے اس میں خطا کرتی ہے پس انھوں نے اعتراض کیا اور یہ نہیں سمجھے کہ باپ ان دونوں سے زیادہ محبت کرتا کیونکہ وہ سے دانتے ہوا ہے اول یہ کہ ان دونوں کی والدہ کا انتقال ہو چکا تھا اقول یہ غلط ہے بلکہ ثورن کی والدہ البتہ سرچکی تھیں اور ان دونوں کی والدہ رت تک زندہ رہیں ظاہر توجہ کی فکر میں یہ یاد نہیں ہا کہ خواب کی تعبیر واقع ہوئی اس طرح کہ ان باپ نے سجدہ کیا اور یہ تو آخر سورہ میں مخصوص ہے عجیب کہ سراج میں بھی کبیر سے اس طرح نقل کر دیا خیر زلت قلم مقفہ اسے انسان ہی اللہم اغفر لی و لعمریہ المؤمنین اور دوم یہ کہ یوسفؑ میں آثار نبوت و نبیاست ایسے ظاہر تھے کہ باقی اولاد میں نہ تھے اقول اس میں بھی یہ ناقص ہے کہ پھر نبی میں سے کیوں زیادہ اذیت تھی فافہم۔ اور سوم یہ کہ یوسفؑ اگرچہ خیر تھے مگر باپ کی ایسی خدمت کرتے تھے جو اور دن سے نہیں ہوتی تھی اقول یہ کہاں سے معلوم ہوا اسکی کوئی روایت نہیں آئی علاوہ ہمیں نبیا میں کا انکسالی باقی رہ گیا۔ الخامل سید اللہ ہتھواری تھا اور میں انسان خواہش یعنی یوسفؑ سے حسد کا بھی میل تھا تو اس سے دین میں اعتراض لازم نہیں تا اقول محمول یہ ہے کہ انھوں نے اس لئے کو دنیاوی معاملہ کی لئے سمجھا کہ اعتراض کیا اور ہا یکہ باپتہ امین کوئی حکم صریح ظاہر نہ تھا اور میں کہتا ہوں کہ اس جواب کو توجہ سے ایک حدیث سے ہو سکتی ہے کہ صحت نبوت و افاقہ دستور سے درخشاں تھا میں نے یاد دہی انکا ایسا ادا مختصر صام سے

غور فرمایا تو انھوں نے نہیں لگائی تو بھل نہ آئے تب اپنے فرمایا انتم اعلم باموردنیا کم۔ دنیاوی معاملات تم ہی خوب جانتے ہو پس جب میں
 دین کے معاملہ میں تم کو حکم دوں تو تم پر تسلیم کرنا واجب ہے اور دنیاوی مشورہ میں تم جانو تمہارا کام جاسنے علی ہذا انھوں نے اس واقعہ میں
 کو دنیاوی معاملہ پر محمول کر کے اعتراض کیا چنانچہ اپنے آپ کو عہدہ قرار دیکر مستحق فضیلت جانتا اسپر ولالت کرتا ہی تیسرا سوال
 یہ کہ باپ کو ضلال کی طرف نسبت دی اور ضلال گمراہی ہے جو باپ یہ کہ دین میں ضلال نہیں کرتا تھا بلکہ دنیاوی مصلحتوں کی جو راہ
 ہوتی ہے اسکی طرف التفات نہ کرنا مقصود تھا۔ چوتھا سوال یہ کہ باپ کیسے معصوم بنی ہو سکتا ہے جبکہ اپنے چند کبیرہ گناہ سرزد ہوئے
 از انجملہ ایک حسد جو کبیرہ کی جڑ کہتا چاہیے دوم قتل یوسف بیگناہ کا قصہ۔ سوم باپ کو دوام لال میں ڈالنا۔ چہام صیغہ جھوٹ
 بولنا۔ اسکا جواب دیا کہ آنے سے پہلے نبوت حاصل ہونے سے پہلے سرزد ہوئیں اور یہاں دو قول ہیں ایک یہ کہ نبوت کے بعد یہ شرط ہے
 کہ نبی سے گناہ کبیرہ سرزد نہ ہو اور اسی قول کے مطابق یہ جواب ہے اور دوسرا قول یہ کہ نبی سے کبھی گناہ کبیرہ واقع نہ ہونا شرط ہے تو اس کے
 مطابق یہ جواب نہیں ہو سکتا۔ واضح ہو کہ یہاں دو قول ہیں ایک یہ کہ حضرت یوسف علیہ السلام سے بھائی بھی سب بنیا تھے اور
 دوسرا قول یہ کہ وہ نہیں تھے پس چوتھا سوال اسی صورت پر وارد ہو کہ ان کو بنیا مان لیا جائے اور بائیں باوہ گفتگو لاشا تھیں
 آگے آدینگی۔ یہاں تو اسی قدر بیان تھا کہ انھوں نے پہلے مشورہ کیا اور اپنی رائے سے یہ نتیجہ نکالا کہ ہم سے زیادہ یوسف و اس کے بھائی
 سے باپ کا محبت کرنا ہمارے باپ کی طرف سے چونکہ ہم لیکن مقصود یہ نہیں تھا کہ باپ کی غلطی ثابت کریں بلکہ مقصود یہ تھا کہ حسد
 یوسف پر اپنی فضیلت ظاہر کریں لہذا باپ کو ایذا دلا دیا دنیا میں ٹھہرایا بلکہ یوسف کے حق میں یہ نتیجہ نکالا کہ اگر یہ باپ کی نظر سے دور
 ہو جائے تو پھر ہم باپ کے منظور نظر ہو کر صلاحیت و کمال کو پہنچیں گویا انکو یہ یقین تھا کہ باپ کے منظور نظر ہونے سے کمال شرف حاصل ہوتا ہے
 اسی پر یہ کہ جب یوسف کو منظور فرمایا تو اسکو خواب خیرہ کا شرف ملا اور اسی طرح ملتا جائیگا اگرچہ باپ کے ان دونوں سے محبت
 کرنے میں خطا کی ہو اور محبت کے سزاوار ہم جماعت تھے پس جب یوسف زندہ نہ رہا تو خواہ مخواہ ہم ہی منظور نظر ہو کر قوم صالح یعنی بنیا
 ہو جائیں گے لہذا یہ رائے ٹھہرائی کہ۔ **أَقْتُلُوا يُوسُفَ وَأَلْقُوا فِي الْوُحُوشِ** لکھو **وَجَعَلُوا آيَةً**۔ مار ڈالو یعنی ہم تم
 سب مل کر مار ڈالو۔ یوسف کو یا پھینک ہاؤ اسکو کسی زمین میں یعنی دور دراز کسی ملک میں تو پھر تھکے ہی لئے خالی ہو جائیگا
 تھکے باپ کا چہرہ یعنی بنیا میں تو بذات خود منظور نظر نہیں ہو یوسف اصل جو ہمیں اسکو مار ڈالو یا کہیں دور بہاد تو پھر
 باپ کی نظروں میں خالی تم ہی تم رہا آگے اور ان کا چہرہ خالص تھکے ہی لئے ہو گا تو تم ہی ان کے منظور نظر ہو جاؤ گے
وَنُفِثَ فِي الْوُحُوشِ۔ اور یوسف کے ابویا اس واقعہ کے بعد تم ہو جاؤ گے ایک قوم صالح یعنی باپ کے منظور
 نظر ہو کر تم سب درجہ نبوت و الایست سے سرفراز ہو جاؤ گے۔ **وَأَنَّا نَكْشَاكُ خَاكُ** را بنظر کیا کنند یا بود کہ گوشہ چشم ہا کنند
 امام حافظ نے لکھا کہ گناہ کرنے سے پہلے ہی انھوں نے تو یہ اپنے دل میں رکھ چھوڑی تھی چنانچہ دل میں ٹھکان لیا
 کہ یوسف کو اس طرح گم کر کے تو بہ کر کے قوم صالح ہو جاؤ گے۔ **قَالَ قَائِلٌ مِّنْهُمْ لَا تَقْتُلُوا يُوسُفَ إِنَّ فِيهِ خَبْرًا** کہنے والے
 نے کہا کہ یوسف کو قتل مت کرو۔ **فَنَادَاهُ مِن مَّجْدٍ** اسحاق نے کہا کہ یہ کہنے والا بڑا بھائی رذیل تھا۔ ساری جملہ شہرت
 کہہ کہ وہ یہود تھا۔ **قَالَ الْإِمَامُ مُرَادُ اسکی یہ تھی کہ حسد و عداوت کو یہاں تک ترقی مت دے کہ قتل کر کے جان لو۔ اور**
وَسے کبھی ایسا کر نہیں سکتے تھے کیونکہ جن تعالیٰ نے جو چاہا تھا اسکا پورا ہونا ضروری تھا کہ وہ صریح پھیرا لکھیں ہوں۔

اقل شاید ہی حسن طوبیت ہو داکے مقبول ہونی کہ اسباب طر و اولاد میں خلافت و مملکت کا استحقاق اور اولاد میں رہا حبیباً بعض مفسرین نے لکھا ہر دانش عالم ہر حال اس قائل نے جب مار ڈالنے سے منع کیا تو اشارہ کیا کہ ذَا لَقُوْا فِیْ غَیْبَتِ الْجَنَّتِ اور ڈال دیا اسکو غیابت جب میں ۔ یکتہ نقطۃ بقیۃ النبیار ذَا اُٹھا لیا بیگنا اسکو کوئی مسافر غیابت ہر اسی جگہ کو بولتے ہیں جو کسی چیز کو ڈھانک کی نظر سے غائب کر دے اور جب گڈھا یا بے چکیت کا کنواں داسکے مانند پس مراد کنوین کی تہ جسمین نظر نہیں پڑتا احتمال ہو کہ کوئی خاص کنواں مقصود نہ تھا اور قنادہ ۔ ۷ سے روایت ہو کہ مشہور کنواں بیت المقدس کا تھا اسپر کثرت سے مسافر وارد ہوتے تھے ۔ امام حافظ نے فقط قول قنادہ ذکر کیا اور دوسروں نے لکھا کہ وہ بیت کہہ کر وہ اردن کی زمین میں تھا اور مقاتل نے کہا کہ حضرت یعقوب کے مسکن سے تین فرسخ دور تھا ۔ اقول تہی دور ہونا چاہیے کہ صبح کو بھائی ساتھ لگے اور آخر وقت یارات تک آپس آئے اور وہاں بکری وغیرہ ذبح بھی کی اور کنواں سے بیت المقدس سے بہت فاصلہ ہو دانش عالم بعض اہل علم نے کہا کہ ان لوگوں نے حضرت یوسف کے قتل کا عزم کیا تھا اور اللہ تعالیٰ نے جو اسکو بچا لیا تو یہ ان لوگوں پر بھی رحمت تھی ورنہ اگر قتل کرتے تو سب ہلاک ہو کر غدا اب میں پڑتے ۔ حاصل یہ کہ اس کہنے والے نے انکو سمجھایا کہ تم حید کو یہاں تک بڑھاؤ کہ یوسف بھائی ہو اسکی جان بڑا دلو بلکہ تمھارا مقصود تو صرت یہ ہو کہ اسکو باپ کی نظر سے معدوم کرو تو یہ یوں حاصل ہو کہ اسکو حبیب کی تہ میں ڈال دو وہاں سے بعض مسافر اسکو دور اُٹھا لیا بیگنا اور تمھارا مقصود حاصل ہو جائے گا ۔ اِنْ کُنْتُمْ فَعِلَیْہِیْنَ ۔ اگر تم کرنا چاہو ہی ہو یعنی اگر تم خواہ خواہ ایسے فعل پر آمادہ ہو ۔ ظاہر یہ کہنے والا ایسی سخت حرکت کو ناپسند کرتا تھا مگر خراب مصاحبوں کی صحبت میں اتفاق کرنا پڑا دانش عالم محمد بن سحاق نے کہا کہ بیشہ و سے لوگ بڑے سخت کام پر متفق ہوئے تھے ایک تو نا قطع کرنا یعنی علاتی بھائی اور ایسے نیک کو اس سیرجی سے ارادہ قتل کرنا دوسرے باپ کی نافرمانی و عاق ہونا تیسرے اس شخص پر گناہ پر رحم نہ کرنا چوتھے اس پر مرد بزرگ کی بقیہ راسی پر ترس نہ کھانا جسکا رتبہ اللہ تعالیٰ کے یہاں بڑا تھا پنجم اس حق کا لحاظ نہ کرنا کہ والد و فرزند و غیرہ کے درمیان جدائی نہ چاہئے خصوص جبکہ بڑھاپے سے اس بزرگ کی بڑیاں اس قلن کی آہنج سے گھل جاتی ہوں اور یہ فرزند و غیرہ سے اپنے باپ کی لطف و پرورش و اسکی گود میں آرام کا محتاج ہو بیشک یہ سخت بات تھی اللہ تعالیٰ ہم کو اور انکو بخش دے وہ ارجم الراحمین ہو ۔ رواہ ابن ابی حاتم عنہ ۔ امام حافظ رحمہ اللہ نے لکھا کہ جانتا چاہیے کہ کوئی دلیل اس بات پر قائم نہیں ہوئی کہ یوسف علیہ السلام کے بھائی بھی نبی تھے بلکہ ظاہر سیاق قرآن مجید اسکے برخلاف دلالت فرماتا ہو یعنی سیاق سے بلکہ یہ ثابت ہوتا ہو کہ وہ لوگ نبی نہیں تھے اور لوگوں میں بعض یہ گمان کرتا ہو کہ اسکے بعد انکو وحی بھی گئی اور وہ نبی ہو گئے مگر یہ سب آمل ہو کیونکہ ایسی بات کے کئے کیلئے دلیل کی ضرورت ہو اسلئے کہ صرف رائے سے کیونکہ نبی نہیں بنا سکتے ہیں پھر اسکی دلیل یہ ہونے کوئی ذکر نہیں کی سوائے اس قول اللہ تعالیٰ کے کہ تو لو آمتابا نشر و انزل الینا و انزل الی ابرہیم و اسمعیل اسحق و یعقوب والا سباط ۔ پس معلوم ہو کہ اسباب طر پر حیثاً نزل ہوا جس پر ایمان لائے ہیں تو دوسرے ضرور پیغمبر ہوئے ۔ امام حافظ نے کہا کہ یہ تو کوئی دلیل یقینی نہیں ہو اسلئے کہ اسباب طر اولاد اسرئیل سے سب بطون کہلاتے تھے جیسے عرب میں قبائل و عجم دھاسے شاخیں بولتے ہیں پس فرزند ان یعقوب میں سے ہر فرزند کی اولاد نسلاً بعد نسل سبط تھے اور مجموعہ اسباب طر میں اور ان اسباب میں انبیاء کثیر گذری ہیں مانند موسیٰ و ہارون و داؤد و سلیمان و عیسیٰ و غیرہم تو ان کے کتب و صحف پر ایمان الانا مقصود تھا اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ اسباب طر کے

باب یعنی اول فرزندان یعقوب جن کلام ہو سے بھی انہی رہتے ان یوسف علیہ السلام متبع قرآنی پیغمبر تھے۔ اقول ظاہر امراد
 شیخ حافظ کے اس قول سے کہ بلکہ سیاق سے یہ ثابت ہو سکتا ہے کہ لکھنؤ کو گنہ گنہ نہیں تھے۔ یہی امور ہیں جنکی طرف محمد بن اسحاق
 نے اشارہ کیا ہے اور سائق میں تفسیر کبیر سے سوال چارم میں منقول ہوئے اور جمل یہ ہے کہ جب قدر افعال مذکور ہوئے اکثر انہیں سے
 کبیرہ اور ملک کبیرہ ہیں انرا بھلہ عقیدہ ذلہ ہیں جو چنانچہ حدیث صحیح میں اللہ تعالیٰ کے ساتھ شرک کر نیکی کے بعد دوسرے درجہ پر
 عقوبت والہ دین شمار فرمایا ہے اور انرا بھلہ قطع رحم ہے اور قتل مسلم بے گناہ اگر یہ واقعہ نہیں ہوا مگر انھوں نے اس پر اتفاق کر لیا تھا
 اور ایسے ہی جسد اور باب پر اس آہ سے کہ پیغمبر تھے اعتراض کرتا اور عداوت جھوٹ بولنا اور فریب کہنا اور انرا نہت عہد میں خیانت
 وغیرہ کرنا سبب از قسم کبیرہ ہیں پھر مشرک کہتا ہے کہ اہل حق نے زعم کیا کہ قبولیت از لہ کو کوئی فعل ضرر نہیں کرتا یعنی انجام
 دہی قبولیت ہونا ہے اور یہ قول صحیح ہے بلکہ اصل یہ ہے کہ ان کے واسطے شان ہو اگرچہ بلا دلیل نکی نبوت پر نہیں ہو سکتا ایسکے
 جس طرح پیغمبر نے اس قصہ میں انہیں زبان درازی کی ہے وہ وہ انہیں ہی خصوصاً کہ ان کے صاحبان ہونے پر جہنم ہے اگرچہ
 بنی نون اور ان افعال سے حضرت یوسف و حضرت یعقوب نے عفو و استغفار فرمایا ہے اگر کہا جائے کہ قتل نفس تو حضرت موسیٰ سے
 بھی سرزد ہوا کہ انھوں نے قبیلہ کو مار ڈالا حالانکہ اسکا نفس مہنون تھا اور یہ جواب نہیں ہو سکتا کہ انھوں نے ایک کافر قبطی
 کو قتل کیا کیونکہ جیسا کہ مالک میں بر وجہ قوی تھے تو اسکا نفس بھی مثل مسلم کے قتل سے محفوظ تھا آیا تو نہیں دیکھتا کہ سلطان اسلام کو
 روا نہیں ہے کہ اپنی رعیت میں سے کسی ذمی کا ذکر قتل کرے اور جیسے یہ روا نہیں ہے کہ کسی کافر کی بادشاہت میں آباد ہو کر
 کوئی مسلمان بھاد کے ہاتھ سے انہیں سے کسی کو مار ڈالے اور خود موسیٰ علیہ السلام نے اقرار کیا کہ یہ شیطانی فعل تھا یا ان جواب
 صحیح یہ ہے کہ قبیلہ مذکور سخت ظلم کر رہا تھا اسکو انھوں نے مارا اور یہ قصہ نہ تھا کہ جان سے مار ڈالوں مگر وہ مر ہی گیا پس یہ
 چونکہ یہ قتل عمار اور اللہ تعالیٰ خالق حاکم مالک غفار ہے اسلئے مجتہد یا بقولہ فخری ربی الایہ۔ علاوہ انہیں ایسے ظالم کو جو مخلوق
 کو ناحق ایذا پہنچاتے ہیں قتل کرنا اور ہر جیکہ سوائے اسکے نجات کی راہ ہو چنانچہ ذخیرہ و حیدر وغیرہ میں سید امام کبیر بنی وغیرہ
 سے پوچھا گیا کہ سلطانی سر تنگ جو لوگوں سے اور اہل ظلم مال لیتے ہیں یا حاکم اس طرح ظلم کرتا ہے اسکا کیا حکم ہو فرمایا کہ اس کا قتل
 کر دینا روا ہے اور فرمایا کہ قاتل کو ثواب ملے گا چنانچہ عالمگیری نے فتاویٰ وغیرہ میں صریح منقول ہے اور دیگر ائمہ رحمہم اللہ تعالیٰ نے
 اگرچہ اس پر فتویٰ نہیں دیا لیکن سکوت کیا ہے اور یہاں قبیلہ مذکور زبردستی اس قبیلہ پر چارہ کی جان پر مار پیٹ سے ظلم شہید کیا تھا
 پھر بھی انھوں نے قتل کا قصہ نہیں کیا پھر بھی یہ قصہ مؤید قتل اہل حق ہے کہ اسرا و حکمت الہیہ کی کو نہیں معلوم وہی جانتا ہے اور
 مقبول ذلی کہی مرد و نہیں ہوتا اور سورہ فاطر کی آیت قولہ تعالیٰ انہم ظالم لنفسہ و منہم مقتصد و منہم سابق باخیرات باذن اللہ
 کی تفسیر میں صحیح حدیث وارد ہے کہ کلمہ علی مشرک واحد فی الجنة و کما قال یعنی اپنے نفس پر ظلم کرنا اسلئے اور دینیانی درجہ پر
 اپنے واسلئے اور با مادہ الی نیکون پر بقیت کرنا سبب کو اہل جنت میں سے فرمایا پس اگر ظاہری گفتگو کو بیان ذیل ہو تو
 نفس کا ظالم انکو ہی معلوم ہے جو ترک معاصی ہوا اور یہ ہرگز مراد نہیں ہے اور بعض علماء کا قول کہ نیکو کاروں کی واسطے جو کام نیک ہیں
 وہ اہل قربت و نفلت کے حق میں گویا گناہ ہیں اسکی مثال یہ ہے کہ اگر بادشاہ کا وزیر صرف خدمتگار کے برابر نہکھا بھلے کا کام کر دیا
 کیسے تو جو کام خدمتگار کے حق میں اسکی نوبی تھی وہ وزیر سے ناپسند ہو گا حتیٰ کہ وہ نالائق قرار دیا جائیگا حالانکہ بلادران یوسف علیہ السلام

کی نسبت صلاحیت کا گمان لازم ہوا اور جو کچھ اُن سے واقع ہوا خواہ باپ کی ایذا تو اسکو خود اپنے عفو کے اللہ تعالیٰ سے اُنکے لیے
استغفار آیا اور خواہ حضرت یوسف کے حق میں تو اُنھوں نے خود فرمایا لا تشریبنا یوم یغفر اللہ لکم پس کسی کج حال نہیں کہ کچھ
گستاخی کرے اگرچہ بوجہ قطعی دلیل نہ ہونے کے یقین نہیں ہو سکتا کہ اسے ایسے پتھر تھے کہ اُنکو وحی ہوتی تھی اور مترجم کہتا ہے
کہ ایک بڑی جماعت مفسرین وغیرہ جو انکی نبوت کے قائل ہیں شاید اُنکی مراد تھی نبوت ہو تو ضرور ہوگا کہ انکو وحی ہوتی ہو بلکہ
وہی مخصوص حضرت یوسف علیہ السلام تھی اور وہ رسول کے رسل تھے اور یہ صحیح ہوا ہو کہ ایک رسول کے بھی رسول تابعین ہوتے
ہیں اور خود قرآن مجید میں لوط علیہ السلام حضرت ابراہیم علیہ السلام کے تابع اور عیسیٰ علیہ السلام حضرت عیسیٰ کے تابع تھے اور بنوہم رسل
میں بہت ایسے پیغمبر گذرے جنکو نبوت پر عمل کرنے اور اسی پر مخلوق کی ہدایت کرنے کا کام تھا اور عوام اس امر سے ممنوع ہیں کہ
شان نبوت یا اسرار الہی میں کلام کریں کیونکہ نا سمجھی سے اُنکو شیطان کے وسوسوں اور کرنے کی طاقت نہ ہونگی تو اُنکا دشمن
اُن پر غالب ہو جائیگا ایسی طرح کہ خود خبردار نہ ہونگے چنانچہ اس نے منہ میں بچر وغیرہ کہتے گمراہ لوگ ایسے ہی خیالات پر اسلام
سے خارج ہو گئے اور منہ سے اسلام کا دعویٰ کرنے سے اور لوگ ان کے دھوکے میں اعتقاد کا ضراٹھاتے اور دنیا کے
لالچ سے گمراہ ہوتے ہیں جیسے فاحشہ کسبیوں کے دعویٰ سے کہ ہم مسلمان ہیں تمام عوام یہ سمجھے کہ بد اعتقاد سی و محض بیباکی سے
ایسے کبیرہ گناہوں کے ارتکاب سے کچھ اسلام میں توفیق آتا نہیں لہذا عموماً بدکاریوں و فحش فحور کو بیباک ہو کر علانیہ کرنے لگے
اور کسی نے نہ روکا تو سب عذاب خواری میں گرفتار ہوئے اس واسطے لازم و فرض ہو کہ عوام جب انکو اللہ تعالیٰ کی وحدانیت
اور حضرت سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی رسالت پر دارالآخرۃ کے وعدہ و وعید کا یقین اور الہی موت کا یقین ہو تو اسے
ہر حکم کی جو قرآن مجید و حدیث میں وارد ہو قطعی اتباع کریں اور ہر تفسیر کی ایسی باتیں کہ حضرت یوسف کے بھائی نبی تھے
یا نہیں تھے تو اسکا انکو صریح حکم قرآن یا حدیث میں نہیں ہو پس اُنکے واسطے تنگ گمان کریں اور جو افعال مذکور ہوئے اُن سے
بجرت نہ کریں کیونکہ جن پر ظلم بھائی اُنھوں نے خود معاف کیا اور استغفار کیا تو وہ سر اپنی عاقبت کیوں خراب کرے اور اسکا
کیا حق ادا کیا اختیار ہو۔ فافہم۔ واللہ تعالیٰ اعلم وہو ارحم الراحمین و کچھ اشارات لہل الحق کے طور پر مترجم اور اشارہ
کر چکا ہو کہ جس سے برادران یوسف کی ایک خاص نیت ظاہر ہوتی ہو اور بیان عرائس سے سننا چاہیے تو ابھدکان فی یوسف و آخرتہ
الآیۃ۔ یہاں کثرت سے علامات و آیات ہیں جیسے یوسف کے چہرہ سے ظہور نور و انکے دل سے ظہور علم غیب و معرفت بذات و صفات
اور وقائع سے لطائف افعال و صنائع عجیبہ و در بیان اس عظیم قدر کا جو اللہ تعالیٰ نے نفس مارہ میں رکھا ہے کہ اپنی شہوات و خواہشات
و حرص کیلئے آدمی کو فتنہ میں مبتلا کرتا ہو اور یہیں ایک عجیب فریب کر ہو کہ کبھی کچھ مضبوط آدمی کو نیک بات کی تصویر دکھلا کر ایک ایسے
کام پر آمادہ کرتی ہو کہ اسکے ضمن میں بکثرت معاصی میں گرفتار ہو جاتا ہو حالانکہ وہ بات جمل بھی نہیں ہوتی اور اسی راہ سے
اس نفس مارہ و طبیعت شیطانیہ میں قوی ارتباط ہے پھر صدق و جبر کا انجام نیک و بد کی بدی کا بد انجام اور طبیعت
ازلیہ آئینہ کہ وہ کسی طرح تبدیل نہیں ہوتی ہے اور اللہ تعالیٰ کے خوف و ادب سے مصیبت و دولت گوارا کرنے میں ایسی راہ سے
راحت و عزت کا گمان نہیں ہوتا اور اللہ اسکے وقال المترجم الشراہر مذکور ہو کہ شیخ نے کہا کہ اس نصیر میں مرید کیسے اپنے درجہ
و فہم کے مناسب آیات ہیں و متوسلین ہا نہیں کیلئے اپنے اپنے مراتب کے موافق آیات لطیف ہیں اور قصص میں سے اس میں بڑے بڑے

معارف توحید موجود ہیں۔ محدود شمار کرنے کا کہ مخلوق کے لیے حضرت یوسفؑ میں آیات ہیں اور حضرت یوسفؑ کو خود ہی اپنی اہل بیت میں بڑی معرفت حاصل ہوئی کہ کہا۔ یا ابرہی نفس الامارة بالسور۔ اور بعض نے کہا کہ یہاں سے ایک انانی قیافہ بجاتی ہے کہ اللہ تعالیٰ جسکی صورت و سیرت چھی کرنا ہے وہ ظاہر و باطن کسی ناپاکی سے غلو نہیں ہوتا ہوا قول یہ دانا فی تو علم الی عزوجل ہی کو مفوض ہو وہی خوب انما ہر کہ جس کو اسنے کیسا پیدا فرمایا ہے۔ ابن عطار رح نے کہا کہ شان اس قصہ کی یہ ہے کہ جو عز و دل اسکو سننے وہ اسے استراحت پاتا ہر قلت جبے اب بفرمایا کہ جو خداوند و دور کرنے پر مشورہ کہ عزم کیا تو اسپر عمل نہ کیا مگر یا نہ کیا مال تھا

قَالَ اَيُّا بَا نَا مَالِكَ لَا تَاْمَنَّا عَلٰی يُوْسُفَ وَ اِنَّآ لَنُصِیْحُوْنَ ۝ اَرْسِلْهُ مَعَنَا غَدًا يَّزِلْ عَلٰی بَلْعَب

یوسفؑ اسے باپ لیا ہو کہ نہ اعتبار نہیں کرتا مارا یوسفؑ پر اور ہم تو اسے خیر خواہ ہیں

وَ اِنَّآ لَنُحْفَظُوْنَ ۝

اور ہم تو اسے نگہبان ہیں

جب اس بات پر عزم کر لیا کہ یوسفؑ علیہ السلام کو اپنے جدا کر دین تو اسنے اپنے حیلہ چاہا اور اس حیلہ کو پورا کرنے کیلئے باپ کی خدمت میں حاضر ہوئے۔ قالوا۔ اور کہنے لگے بلکہ تو یہ ہے۔ قیافہ اسے ہمارے باپ۔ مَالِكَ لَا تَاْمَنَّا عَلٰی يُوْسُفَ۔ آپ کو کہ آپ کو مارا یوسفؑ پر امین نہیں ٹھہرتے ہیں۔ وَ اِنَّآ لَنُحْفَظُوْنَ۔ اور ہم تو اسکی بہتری و بھلائی چاہتے واسے ہیں اس طرح تعجب سے کہنا صرف حیلہ تھا ورنہ دل میں یوسفؑ سے حسد واسکے قتل تک کا عزم رکھتے تھے اور چونکہ باپ نے بھی انکی طرف سے یوسفؑ کے ساتھ مکر و حسد کو چھوڑ لیا تھا اسلئے واسطے اپنا نیک خواہ بننا اس شد و مد سے ظاہر کیا کہ بطور تعجب کے بیان کیا کہ ہم تو اسنے دل و جان سے اسے خیر خواہ ہیں تو تعجب ہے کہ آپ کو یوسفؑ پر امین نہیں ٹھہراتے ہیں یہی تہیہ اگر فرستے آدمی کو کسی کی طرف سے کوئی بدی محسوس ہو تو اس سے احتیاط کرنا روا ہے اور ایسی بدگمانی درحقیقت گمان بد نہیں یا ممنوع نہیں ہے اور منع یہ ہے کہ کسی کی طرف سے گمان بد پیدا کر کے اسکے آزار کی فکر کرے مثلاً زید کو اپنا دشمن گمان کر کے اسکے مار ڈالنے کی فکر کرے تو منع ہے اور اگر وہ جو عداوت محسوس ہو تو اپنے آپ کو اس سے محفوظ رکھنے میں احتیاط ہو اور تمام کلام فی قولہ ان بعض الظن اثم میں انشاء اللہ مع تحقیق آویگا جب اپنا واضح دامن ہونا بیان کر چکے تو درخواست کی۔ اَرْسِلْهُ مَعَنَا غَدًا۔ یوسفؑ کو ہمارے ساتھ بھیج دیجئے کل کے روز۔ یعنی جنگل کو ہم کل کے روز مویشی چراتے یا تیر اندازی وغیرہ کیلئے جانا دینگے ہمارے ساتھ یوسفؑ کو بھی بھیج دیجئے یَزِلْ عَلٰی بَلْعَب کہ پھوٹے بند کھاد سے دھکیلے۔ ترے پھل پھلاری میوے مزے سے کھانا۔ ترے انسان اپنے جی کے خوشی کے موافق بیٹھے چاہا فو کہ وغیرہ سے تمتع اٹھایا پس مراد یہ ہے کہ دل کھل کر جنگل سے پھل و میوے کھا لے گا اور جب کرے گا یعنی کھیل کر و کرے گا۔ ابن عباس نے کہا کہ خوشی مل ہو گا اور کو دھاند کرے گا۔ یہ تو ایک قرأۃ کے موافق ہے جو جمین ترے و یلعب بار تحبہ صیغہ غائب ہے اور فاعل حضرت یوسفؑ ہیں دوسری قرأۃ ابن کثیر والہ حمزہ اور ابن عامر کی ترے و یلعب بنون صیغہ جمع شکم ہو تو معنی یہ ہیں کہ کل ہمارے ساتھ یوسفؑ کو بھیج دیجئے ہم خوشدلی کے ساتھ پھل میوے کھا دیں گے اور کھیل کر و کرے گے یعنی ہمارے ساتھ وہ بھی خوشی سے کھیلے کہ دوسرے گنا اس قرأۃ پر سوال وارد ہوتا ہے کہ لو و لعب تو ممنوع ہے یہ کیسے انہی سے جو کہتے تھے کہ ہم لو و لعب کرے گے اسکا جواب امام قرأۃ ابو عمرو بن العلاء سے یون مروی ہے کہ سائل کو جواب دیا کہ اسوقت ہی لوگ

انہی نہیں تھے یعنی نبوت انکو اس زمانہ کے بعد چل ہوئی ہو۔ قال مترجم اگر روایت صحیح ہو تو شیخ ابو عمرو بھی انکے ہی ہونے کے قائل تھے اور نیز یہ جواب سی تقدیر پر ہر کہ قبل نبوت کے نبی ایسے فعل سے جو بظاہر گناہ ہو وہ سے فعلاً نہیں ہوتا ہر جائز ہے کہ اس سے ایسا فعل سرزد ہو جاوے مگر جن لوگوں نے کہا کہ نہیں بلکہ نبی ہمیشہ سے محفوظ ہوتا ہو تو اسکے دافق یہاں جواب یہ ہو کہ سائل نے جو یہ گمان کیا کہ حب سب ممنوع ہو غلط ہیں بلکہ بعض اقسام کے لعب جائز ہیں چنانچہ حدیث میں عورتوں سے ملاجعت اور گھوڑے کی سواری اسکے کہ تب کھانا اور مشق کرنا اور تیر اندازی کا کھیل جائز ہو اور یہ اگرچہ حقیقت میں لعب نہیں ہو مگر چونکہ لعب کی صورت میں ہو اور یاد آتی و ذکر و تسبیح و قرآن وغیرہ کی صورت اس سے ظاہر نہیں ہوتی ہو اس واسطے لعب کہلا یا پس ممکن ہے کہ انھوں نے ایسا ہی کوئی مباح فعل مثل سیر درختان و صحرا کو لعب کہا ہو۔ بلکہ سواری دوڑانے و آگے نکل جانے و تیر اندازی و نشانہ بازی کا کھیل تھا کیونکہ خود بیان کیا تھا۔ انا ہر ہذا نستبق یعنی ہم دوڑیا سواری کی دھاپ میں کہ کون آگے نکل جائیگا کبڑوں و اسباب کے پاس سے چلے گئے تھے اور یوسف کو یہاں بٹھلا گئے تھے لیکن مقام یہ چاہتا ہو کہ سوئے نشانہ بازی وغیرہ کے اور کھیل بھی ہو جہیں یوسف کی شرکت ظاہر ہوئے۔ اور وہ بھی از قسم مباح ہو سکتا ہو آخر فعل ایسا جائز کوئی کھیل مقصود تھا جس سے حضرت یعقوب علیہ السلام نے انکار و منع نہیں فرمایا اور انکا یہ قولہ مان لیا کہ ہم کھیل کو ذکر و شکر کے واسطے ساتھ یوسف تھا بھی خوش ہو گا و انا کہ لکھے محفوظ اور ہم ہر حال میں یوسف کے خوب محافظ رہیں گے یعنی کسی طرح کا اندیشہ آپ نہ فرما دیتا ہم اسکو خوش و خرم کھلا کو واکرا اسکے پاس واپس لا دینگے۔ و فی العرائس فی قولہ قالوا یا ابا مالک لانا منا الایۃ۔ اللہ تعالیٰ نے اپنے امتحان کا حال بیان فرمایا کہ جب حق سبحانہ تعالیٰ بندوں کو امتحان میں ڈالتا ہو تو اسکی باریکی و حکمت بالغہ و قدرت کاملہ کو عقلیں حیران و حواس عاجز ہو جاتے ہیں کوئی بغات نہیں پاتا مگر جسکو خود و چاہے یہاں تک کہ انبیاء بھی نہیں پہچنتے کیونکہ عقلوں سے بالاتر ہو اور یوسف علیہ السلام کے ہوائی تو اس سال میں نبوت کے درجہ تک پہنچ چکے تھے۔ شیخ نے لکھا کہ اللہ تعالیٰ کی شان قہاری سے میں حیرت میں ہوں کہ جب اُس نے تجلی قہر فرمائی تو دیکھو جن لوگوں کے نام و فرائض میں نبوت و رسالت کے خانہ میں درج تھے انکی فطرتیں کس طرح متغیر فرمائیں وہ جو جلسہ کیسے اسپر کوئی حاکم نہیں ہوا اسی نے سب کو پیدا کیا وہی سب کا مالک ہو اور اسکی حکمت و شان کو کوئی شوق دراک نہیں کر سکتا ہو جو چاہتا ہو حکم دیتا ہو وہی واقعہ ہوتا ہو۔ یہاں سے حق تعالیٰ کی رحمت کا نزول ہو کر اسے ہم سب گنہگاروں کیلئے عذر بتلادیا اور اس سے ظاہر کیا گیا کہ ہر حق و راستی کے مقام پر جو کھڑا ہوتا ہو اسکے دل پر خطرات کس قدر بھوم کرتے ہیں اور وہ سب نفسانہ کی طرف سے آفتیں ہیں ادنیٰ یہ ہو کہ حسد و کفر سماتا ہو چنانچہ ہرادران یوسف نے کہے کہ مالک لانا سنا علی یوسف و انا لہ نسا صھوین۔ حالانکہ اپنے دل میں غلیظ کامرغی غریب پہناتے تھے کیونکہ انھیں کے دلوں میں حسد بھر گیا تھا اور دل میں یوسف کا آزار دنیا چھپائے ہوئے ظاہر میں اس طرح بیان کرتے تھے پھر بھی کچھ متنبہ نہیں ہو سکا پاک ہو وہ خلاق عظیم جو بندہ کو اسکے نفس سے بجا رہ میں ڈال دیتا ہو اور صفائی و مودت کو دم بھر میں مکدر کر دیتا ہے دیکھو اس پر وہ کی موٹائی کہ اپنے باپ پینہ بزرگ حق کی فراست سے بیباک ہو گئے اور فرمایا کہ مغیرہ حق کو اللہ تعالیٰ نے یہ علم دیا ہے کہ ہمارے دلی کفر و مظالم کو نور فراست سے پہچان جاوینگے بعض نے کہا کہ یہ شہر یعقوب علیہ السلام کو یوسف پر مومن نہیں کہتے تھے کیونکہ نور فراست سے ان کے دلی حسد و بغض کو پہچانتے تھے قولہ تعالیٰ ارسلہ

معاذیر تھے ولعجب۔ یہاں ہود و لوط کی اجازت دینا صرف اسوجہ سے تھی کہ حضرت یعقوب نے یوسف کی لطافت چاہے مگر ملاحظہ فرمایا کہ نبوت کا بوجھ ان پر گمان ہو گیا اور انقیاض نے سینہ میں اثر کیا تو انکو ہود و لوط کی اجازت دی تاکہ ایک دم عزت و محبت کے پیالے درد اور انتقالِ حیات و معرفت کے مہوم سے باہر ہو کر آیات و علامات الہی کو مخلوقات میں ملاحظہ کریں لہذا اس حرکت سے شیم پوشی فرمائی وہ نہ وہ غافل نہ تھے کہ ہود و لوط ان کو زجر و توبیخ فرماتے اور دیکھا کہ ان کے دلوں میں ایک لطیف مکر و آثار کا طور ہے اور جاننا کہ یہ مقام ابتلا و امتحان ہے تو انہیں پر اسکا ہدایت رکھا اور تقدیر الہیہ ہر تہہ پرستہ سابق ہے اور غیرت الہیہ نے حجابِ دوری اُنکے و یوسف کے درمیان مقدر فرمائی تھی۔ محمد بن علی نے فرمایا کہ جب انکو زجر سے منع نہ کیا اور خاموش ہو تو اس لیے متصل ہر نتیجہ کھلی جس سے برابر غم متصل ہو گیا۔ ابن عطار نے کہا کہ اگر حفظ الہی کے سپرد کر دیتے اور جانے دیتے تو محفوظ رہتا و سیکر بخون نے حفاظت کی تدبیر کی اور انکے اس عہد پر کہ انالہ یاقظون۔ اعطاء کیا تو انھوں نے امانت میں خیانت اور عہد میں بد عہدی کی چنانچہ دوسری مرتبہ بنیامین کے بارہ مین کہا کہ اللہ خیر حافظ ہے تو محفوظ رہا بلکہ سب مل گئے بعض نے کہا کہ حضرت یعقوب نے تین مرتبہ اپنے نفس کی طرف رجوع کیا اور اسی میں مبتلا ہوئے اول تو یوسف سے کہا کہ لا تقصص و یا ک علی اخوتک نیکید و الک کید اپس از اخوتھون نے لیر کیا اور دوسری مرتبہ جب انھوں نے کہا کہ ہمارے ساتھ بھیج دو تو کہا کہ اخات ان یا کلہ الذئب۔ آخر انھوں نے کہا کہ اسکو بھیڑ یا کھا گیا تیسری مرتبہ کہا کہ لا تلوا من باب واحد۔ آخر ان لوگوں کو وہی پہونچا جس سے پرہیز چاہا تھا۔ انتہی۔ جب برادران یوسف علیہ السلام نے درخواست کی تو حضرت یعقوب علیہ السلام نے جواب دیا۔

قَالَ اِنِّي لَيَحْزُنُنِي اَنْ تَذْهَبُوا بِهِ وَاَخَافُ اَنْ يَأْكُلَهُ الذِّئْبُ وَاَنْتُمْ

عَنْهُ غٰفِلُونَ ۝ قَالُوا لَیْنُ اَکُلَهُ الذِّئْبُ وَنَحْنُ عُصْبَةٌ اِنَّا

اس سے بیخبر رہے۔ اس سے کہ لیاؤ اسکو اور ڈرتا ہوں کہ کھا جاوے اسکو بھیڑیا اور تم

اِذَا الْخٰسِرُوْنَ ۝

سب کہ گنوا یا

اور حضرت یعقوب علیہ السلام نے ان سے یہ اندر بیان فرمائے۔ قَالَ اِنِّي لَيَحْزُنُنِي۔ کہا کہ ضرور مجھے غمگین کرتا ہے اَنْ تَذْهَبُوا بِهِ یہ امر کہ تم یوسف کو لے جاؤ یعنی شدت الفت سے ایک دم کی جدائی ناگوار ہو تو اتنی دیر تک تھامے ساتھ بھیجنا مجھے ہشمرہ غمگین کرے گا اور دوسرا عذر یہ لیا کہ ذَاخَفُ اَنْ يَأْكُلَهُ الذِّئْبُ۔ اور غلو خوف ہو کہ اسکو بھیڑیا کھا جاوے کہ اَنْتُمْ عَنْهُ غٰفِلُونَ۔ درحالیکہ تم اس سے غافل ہو۔ یعنی موشی چرانے اور سبقت و تیراندازی وغیرہ میں تم اس سے غافل ہو اور تمھاری غفلت میں اسکو بھیڑیا کھا جائے۔ سراج میں لایا کہ حضرت یعقوب علیہ السلام نے خواب دیکھا تھا کہ یوسف علیہ السلام پر بھیڑیے نے حملہ کیا لہذا احتیاط پر ہمیشہ کہتے تھے اور اسی خیال سے ان سے یہ بات ذکر فرمائی اور آخر اسی بات کو انھوں نے یہاں پر لیا تھا اسی واسطے ابن عمر سے حدیث مروی ہو کہ ان لوگوں کو خراب باتیں مت سکھلاؤ کہ سے چھوٹ بولین چنانچہ

یعقوبؑ کے بیٹوں کو یہ حیلہ نہیں معلوم تھا کہ آدمی کو بھیڑیا کہا گیا اگر چاہے انکو بتلایا تو جھوٹ بانڈھا اور کہنے لگے کہ اسکو بھیڑیا کہا گیا
 رواہ السلفی والوالہ الشیخ وابن مردودہ۔ اب جانتا چاہیے کہ پہلا عذر جو حضرت یعقوبؑ نے بیان فرمایا اگرچہ اس سے اپنی بے قیاری پر
 ترجمہ کا اظہار چاہا کہ جب اتنی دیر صبر نہیں ہو سکتا تو مدت تک بیقرار رہو غمگین کرنے کی تدبیر نہ کرنی چاہیے مگر برخلاف اس کے
 یہ کلمہ زیادہ حسد کو بھڑکا دیا ہو گیا ادنیٰ یہ کہ اسکی ایک دم کی جدائی ایسی ناگوار ہو اور ہماری ہر روز کچھ پر دانیوں ہی اور آخر
 جس قدر غم حضرت یعقوبؑ کو ہوا اس قدر انکے خیال میں بھی نہ تھا بلکہ جانتے تھے کہ چند روز میں دفع ہو کر ہماری طرف متوجہ ہونگے
 لہذا انھوں نے اس سے حسد کو زیادہ بھڑکایا اور اسکا کچھ جواب نہیں دیا بلکہ دوسری بات کا جواب یا۔ قالوا دوسری بات
 کے جواب میں کہنے لگے کہ لَئِنْ أَكَلَهُ اللَّيْلَةُ أَوْ النَّاسُ فَاعْلَمُوا أَنَّهُ مِنَ الْيَهُودِ۔ حالانکہ ہم لوگ
 ایک جماعت ہیں جیسے سر کے گرد عصا بہ محیط ہوتا ہے ہم اسکو گھیرے ہوئے رہیں گے اور ایسی حالت میں کھالیا تو۔ اِنَّ اِلٰهَ الْيَهُودِ
 ایسی صلوٰت میں ہم لوگ پیشہ خاص میں ہونگے یعنی کمزوری و عاجزی کی وجہ سے گویا ہمارا عدم وجود برابر ہو گا اور ہم کسی شمار
 میں نہ ہونگے۔ فائدہ حضرت یوسف علیہ السلام نے خواب بیان کیا تو بلائے حسد ہجوم گر گئی اور یعقوبؑ نے کہا کہ بھیڑیا کہا گیا
 تو اسی مکر سے غمگین ہوئے عرب کی مثل صادق آئی کہ البلاء موصول باللفظ۔ باتوں پر بلا موقوف ہو اور یہاں سے زبان
 کے آفات سمجھنا چاہیے بعض تابعین سے مذکور ہے کہ اگر بات خالص چاندی ہو تو اس سے خاموشی مہنا بالکل سونا ہو اور بیشک
 حدیث صحیح ہے کہ من صمتت بنجا جو خاموش رہا وہ سالم رہا وقت فی العارنس فی قولہ داخات ان یا کله الذنوب۔ حضرت یعقوبؑ
 علیہ السلام نے سچ فرمایا تھا ان کے حسد کے بھیڑیے سے خوف کیا اور اسکو بھیڑیا دیکھنا حقیقت تھا یعنی حسد کی صورت بھیڑیے
 کی ہو اور ان واقعات میں جو کہ حضرت یعقوبؑ نے دیکھا اسمیں انکی نظر باطنی سابقہ تقدیر پر واقع ہوئی اور فرزندوں سے
 دربارہ یوسف علیہ السلام کے جو کچھ نور نبوت سے دیکھ کر بیان کیا وہ آئندہ زمانے کے واقعات ہو نیوالے تھے اور یہ تدبیر وغیرہ
 کچھ حقیقت توحید کے مافی نہیں ہو کیونکہ عقل و عادت و عواس کو بقضائے بشریت استعمال کرتا کبھی انبیاء و صدیقین کے لئے
 حقائق تقدیر کے معائنہ سے پردہ نہیں ہو سکتا کیونکہ انکا یقین ہماری مسوسات کے دیکھنے سے بھی بہت بڑھا ہوا ہوتا ہو و
 خوب جانتے ہیں کہ عرش سے فرش تک جو کچھ حرکات و سکنات واقع ہوتے ہیں وہ حرف کہن اور حکم الہیہ میں مسخر و مقدر ہیں
 نیز معلوم کر لیا کہ تقدیر میں میرے واسطے درمیان فراق ہو لہذا ایجانے ہی پر حزن پیدا ہوا اور فرزندوں کو غافل سی منی
 میں کہا کہ جو میرے علم میں ہو اس سے تم کو آگاہی نہیں ہو۔ اقول یہ اشارہ ہو کہ شہد و وحدت میں تکلم بظاہر غیر سے اور
 باطن حضرت حق سبحانہ تعالیٰ سے ہو ہر لہلہا راندہ و ملال کسی دوست سے نہیں ہوتا۔ فافہم فائدہ دقیق واللہ تعالیٰ اعلم۔ انھوں
 نے دیکھا کہ غیر حق کسی غیر پر نظر رکھتا نقص شان نبوت قرار دیتی ہو حتیٰ کہ وسائل پر بھی نظر نہ ہو صرف شہود حقیقت ہو۔
 اور اسکی تصدیق یہ ہو کہ بھیڑیے نے یوسفؑ کو نہیں کھایا تو معلوم ہوا کہ وہی حسد کا بھیڑیا شمشل ہوا اور فراست نبوت میں خطا کا
 احتمال خطا ہو اور خود انکو فراست سے یوسفؑ کے آخر عمر تک واقعات معلوم تھے چاہو یہ کہ وہ خواب وغیرہ سے ظاہر ہوئے
 لیکن انھوں نے مراد آئی تعالیٰ سے موافقت کی کہ یوسفؑ نے جدائی و شہد حقیقت پر نظر ہو تو اپنی مراد چھوڑ دی ابو علی بحر جانی
 نے کہا کہ بھیڑیے سے خوف کیا تھا وہی مسلط کیا گیا اور اگر اللہ تعالیٰ کا خوف کرتے تو بھائیوں کو مجال نہیں ہوتی اقول یعنی ہاں

سے بھی نہ کہتے کہ بھڑے کا خوف ہو جنید نے کہا کہ ان کا حسد اسی شفقت کے کلمہ سے اور زیادہ بڑھا کہ قصد کو خواہ مخواہ پورا کیا۔ قولہ **قَالَ تَاللّٰهِ اِنَّ كَلِمَةَ الذُّبِّ وَخَنَ عَصِيَّةَ الْاٰيَةِ**۔ تقدیر ادنیٰ کو قوت نہ بدیر دے نہیں کر سکتی ہوا فقہ کہ کم فتنہ قلیلہ غلبت فتنہ کثیرہ باذن اللہ اور قولہ **هَلْ لَّهِ اِلٰهٌ اِلَّا هُوَ**۔ عند اللہ اسی پر حکیم وغیرہ آیات سے اس طرف اشارت ہے لیکن نظر توحید کبھی بوضوح سب سے ساکن ہو جاتی ہو پس ان کے اس خیال پر کہ ہم ایک جماعت قوی ہیں خاموش ہوئے پس اللہ تعالیٰ نے اسکو قطع کر دیا اور ان عہد و امانت والوں نے اسکو لہجہ کر جب میں ڈال دیا اور بنیامین کو ساتھ کرتے وقت اللہ خیر حافظ کیا تھا تو اللہ تعالیٰ نے اپنے فضل سے اسکو یوسف تک پہنچایا اور یوسف کے ساتھ ان سب کو یعقوب کے پاس جمع کر دیا۔ یہی عبرت و نصیحت ہے کہ اللہ تعالیٰ پر بھروسہ کر نیک اعمال غیر اعتناء کا نتیجہ کیسا ہوتا ہے۔ قصہ حب بیون نے باپ کو اطمینان دیا تو آگے یہ حال ہوا۔

فَلَمَّا ذَهَبُوا بِهٖ وَاجْمَعُوْا اَنْ يَّجْعَلُوْا فِيْ غَيْبَتِ الْحَبِّهٖ وَآوَحٰنَا اِلَيْهٖ لَتَنْتَبِهُنَّ

پھر جب نیکر چلے اسکو اور متفق ہوئے کہ ڈالیں اُس کو گم نام کنوین میں اور ہم نے اشارت کی اسکو کہ توجاہ دے گا اُن کو

يَا مُرْسِيْ هٰذَا وَهَمُّ الْكٰشِفِ وَنَـۤ

ایک کام اور وہ نہ جانیں گے

شیخ بہ بن منبہ و دیگر اہل اخبار و قصص نے ذکر کیا کہ بھائیوں نے حضرت یوسف کو گھمایا اور بھلا دیا کہ ہم ایسے ایسے کیل تماشے میں خوشی کرتے ہیں تمہارا جی ہمارے ساتھ چلنے کو نہیں چاہتا ہو یوسف نے کہا کہ ان میں بھی چلوں گا تو بولے کہ اچھا آپ چل کر اجازت مانگو تو سب نے جاکر کہا کہ یوسف کا بہت جی چاہتا ہو حضرت یعقوب نے پوچھا کہ بیٹا تیری کیا مرضی ہو کہا کہ ان بابا بھائیوں سے میری ہمائی پیار و محبت کرتے ہیں اسباب اجازت دیتے ہیں حضرت یعقوب نے پیار سے اُن کے عہد پر اُن کے ساتھ کر دیا۔ **فَلَمَّا ذَهَبُوا بِهٖ**۔ پھر جب اسکو لے گئے تو جب تک نظر کے سامنے رہے ہر ایک باری باری سے کندھے پر بٹھاتا اور گود میں لیتا تھا جب نظر دین سے نا بجا ہو کر دور تنگی میں ہمارا کوئی نہ تھا پوسنے تو غیظ و غضب ظاہر کیا اور اس صغیر بگناہ بچہ کو تھپڑوں و لاٹوں سے مارنا شروع کیا وہ روز و رات فریاد کرتا اور ایک کے لہجہ سے بلبل کر دوسرے کی طرف پناہ لینے دوڑتا وہ بھی جب مارتا تو تھپڑوں کی طرح جاتا گھر بھی آفت پاتا اور جس سے فریاد کرتا وہی تریں کی جگہ اسکو لہجہ مارتا آخر ایوس ہو کر باپ کا نام لے کر روئے لگا کہ اسے پدر مہربان تیرے یوسف کا یہ حال ہو بابا اگر تم دیکھتے تو تم سے صبر نہ ہوتا اسے باپ اُٹھوں نے کتنی جلدی تمہارا عہد بھلا دیا آخر اس صدمہ جانکاہ سے قریب مرگ نو بت پہنچی اور بڑے بھائی روپیل نے زمین پر پٹک دیا اور سینہ پر چڑھ کر چاہا کہ قتل کر دے حضرت یوسف نے اس چوٹ و صدمہ کے بعد اپنے قتل کا سنا دیکھ کر اُس سے فریاد کی کہ مجھ پر رحم کر دیجئے چھوڑ دو اسنے کہا کہ اے راحیل کے بچہ اب تیرا وہ بھوٹا خواب کہاں ہو اُنھیں چاند سورج سے کہو کہ مجھے چھڑا دے اور اگر دن مڑوڑ کر مار ڈالنا چاہا حضرت یوسف نے ہودا سے فریاد کی اسکو رحم آگیا اُس نے روپیل کا ہاتھ پکڑ کر کہہ دیا کہ تم نے یہ کچھ نہیں کیا تھا آخر لیجئے کہ جب میں ڈال دین۔ **کَمَا قَالَ تَاللّٰهِ**۔ **وَاجْمَعُوْا اَنْ يَّجْعَلُوْا فِيْ غَيْبَتِ الْحَبِّهٖ**۔ اور سب متفق ہوئے کہ اسکو جب کے کوئل میں ڈال دین جب وہاں پہنچے تو حضرت یوسف اسکو دیکھ کر ڈرے مگر اُن لوگوں نے اس اندھیرے کنوین میں جس کا پانی کھاری تھا لٹکا دیا اور یوسف کے ہاتھ کماروں سے بھٹک کر رہ گیا

بندھا ہوا اندر اُتار اور پنج کنوین سے سی کاٹ دی۔ آنحضرت اندر گرے اور پانی سے ابھر کر ایک پتھر میں تھا اسکو پکڑ کر
 اسپر آرام پایا اور اس حال میں جب لٹکاتے تھے ان کی قمیص ان لوگوں نے اُتار لی تھی روایت ہے کہ جب پنج میں سے سی کاٹ دی
 تو حکم آئی حضرت جبریل نے پنج میں سے آپکو بغیر تکلیف کے اس پتھر پر بٹھادیا اور حبیب ابرہیم خلیل علیہ السلام کو مزد دے قمیص
 اُتار کر گوہن کے ذریعہ سے آگ میں پھینکا تھا تو حکم آئی تعالیٰ حضرت جبریل نے ملہ جنت انکو پہنایا تھا وہ قمیص حضرت اسحاق
 سے حضرت یعقوب تک راشت ہو چکی تھی حضرت جبریل نے اسوقت حضرت یوسف کو پہنائی افندی الہی سنائی داکھینا الہی
 اور ہم نے وحی بھی یوسف کو یعنی اُسی جیسے اندر کہ لَتْنَبْطُہُمْ فَاَوْفَرِہُمْ ہَذَا اَنْ تَوَانِ لَوْ کُنْ کَوَانِ کے اس قول سے آگاہ
 کر چکا۔ ہَمْ لَا کِیْشُہُمْ ذَنْ۔ حالانکہ وہ نہ جانتے ہوں گے کہ تو یوسف ہی یعنی کسی بلاکت وغیرہ کا خوف مست کر ہم تجکو ایسے
 شبہ پر پونچا دینگے کہ یہ لوگ تیرے آگے ذلیل کھڑے ہوں گے اور تو ان کو اس فعل سے آگاہ فرما دینگا اور یہ تیرے بندہ کی درجہ
 کی وجہ سے یہ گمان بھی نہ کریں گے کہ یوسف ہی بلکہ ان کو یہ خیال ہو کہ یہین ہلاک ہو جائیگا چنانچہ جب حضرت یوسف کنوین میں
 ٹھہرے تو بھائیوں نے آواز دی اور حضرت یوسف کی عمر چونکہ بارہ برس یا کم تھی تو ان کو اس سید پر جواب دیا کہ شاید
 مجھے نکال لین گے پھر ان لوگوں نے پتھر جمع کئے کہ ابھی جیتا ہے اسکو پتھروں سے ہلاک کریں مگر یہود اسنے رد کا اور نہ مانا کہ کوئی
 مائے اور روایت ہے کہ تین روز آنحضرت اس کنوین میں رہے اور یہود انکو کسی ترکیب سے کھانا نہ پونچاتا تھا اور کنوین کا پانی حکم
 الہی شیریں ہو گیا۔ ہ سے قدم کے تلے خاک کھینچا ہو جائے نہ ترے ٹھکانے کو ہر فارش گل بنجائے نہ ابن جبریل نے اپنے استاد
 سے ابن عباس سے روایت کی کہ قبط میں جب یوسف کے پاس انکے بھائی اناج لینے ہوئے تو موافق قولہ تعالیٰ فصر فہم وہم
 لہ منکرون۔ یوسف نے ان کو بچانا اور وہ نہیں پہچانتے تھے پس حکم دیا کہ صواع لاؤ یعنی وہ پیما جس سے اناج ناپا جاتا
 تھا اسکو ہاتھ پر رکھ کر ٹھکانا تو اس سے بھجھنا ہٹے کی آواز نکلی فرمایا کہ مجھے یہ پیما آگاہ کرتا ہے کہ تم ایسے لوگ ہو کہ باپ
 کی طرف سے تمہارا ایک بھائی یوسف تھا اسکو باپ تم سے زیادہ چاہتا تھا اسکو تم نے لیوا کہ غیابت احب میں ڈال دیا۔ پھر
 دوبارہ اس جام کو بھنکارا اور کہا کہ پھر تم اپنے باپ پاس آئے اور تم نے کہا کہ اسکو بیٹا کہا گیا اور اسکی قمیص دروغ خون میں
 لٹھا ڈالائے یہ سنکر انھوں نے آپس میں کہا کہ عجیب ہے یہ جام تو ٹھیک تھا ہی خبر بیان کرتا ہے ابن عباس نے کہا کہ ہمارے
 علم میں یہ آیت لَتَنْبَطُہُمْ ہا مرہم ہذا الایۃ۔ اسی بارہ میں ہے بعض مفسرین نے کہا کہ قولہ وہم لا یشعرون کے معنی یہ ہیں کہ ہم نے
 اسکو جب میں وحی فرمائی درحالیکہ ان لوگوں کو وحی ہونے سے خبر نہ تھی۔ سراج میں کہا کہ اخفاء کا فائدہ یہ تھا کہ خالی خوراک
 حد تھا تو اس کرامت سے بالکل دشمن ہو جاتے۔ اول اسرار کی توجہ محول علم الہی ہونی چاہیے کیونکہ اگر ان کو وحی الہی
 یا حضرت جبریل کی صورت سے آگاہ ہی ہو جاتی تو مارنے خوف کے جان بھل جاتی و حکم قولہ ولوشارکب ما فعلیہ۔ اگر تیرا
 پروردگار چاہتا تو وہ ایسا نہیں کر سکتے تھے ہرگز کسی کو مقابلہ حق عزوجل کی طاقت نہیں ہے۔ فانہم۔ پھر اگر کہا جائے کہ
 حضرت یوسف بالکل صغیر تھے اسی حالت میں وحی فرمانے کے کیا معنی ہیں تو جواب اسکا کہی وجہ سے دیا گیا اول یہ کہ شان
 نبوت کے استقرا حالات سے دریافت ہوا کہ وحی اسرار و احکام جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر نازل ہوتی تو سخت و شدید
 تھی کہ سخت سردی میں آپکی پیشانی سے پسینہ پھٹنے لگتا اور اسکے بوجھ کو سوائے آپکے کون سنبھالتا کیونکہ بڑے قوی جوان

کی ران پر آپ کا سر مبارک ہوتا تھا تو وہ اس قدر پیایا ہو جاتا کہ گویا اسکی ران بھٹی جاتی ہے پس یہ وحی تو اسوقت بجمع اقسام حضرت یوسف پر نازل نہیں ہوئی بلکہ جملہ اقسام میں سے صرف ایک قسم یہ تھی کہ حضرت جبریل علیہ السلام حضرت یوسف کے پاس ایک بزرگوار شفیق جس سے یوسف کو تسکین ہو بہت شفقت کے ساتھ آئے اور اس غم و الم سے انکو تسکین دی کیونکہ جو صدات اسوقت اس صغیر سن میں آپ پر پیش آئے اگر کسی بالغ پر ہوں تو شاید اسکی روح فنا ہو جاوے تو صغیر بچہ کا کیا اندازہ ہو سکتا ہے کیونکہ خلاصہ اسکا یہ ہے کہ ایک صغیر بچہ جو ہمیشہ شفقت و ناز و نعمت کی گود میں پالا گیا یکایک ہونا کجنگل میں دس مرد نہر دست کے ہاتھوں قتل کی دہشت و چوٹ کی صدات میں گرفتار ہو کر ایک ہونا کجنگل میں ڈھکیل دیا گیا پس خیر اللہ کہ اچھی صورت میں اسکی تسکین و پیار کیلئے آدمی کی صدوت میں آئے اور بشارت دی کہ تم نجات پا کر بڑے ہالی درجہ کو پہنچو گے۔ ددم وجہ یہ کہ ابھار مذکور ویسا ہی تھا جیسا حضرت یحییٰ و عیسیٰ علیہما السلام کو صغیر سن میں وحی فرمائی اور اسی سے استدلال کیا گیا کہ یہ بات جائز ہے کہ اللہ تعالیٰ صغیر کو نبوت دے اور وحی سے سرفراز کرے اور بعض فرقہ مغرورہ وغیرہ نے جب اس سے انکار کیا تو یہاں یہ دعویٰ کیا کہ حضرت یوسف کی عمر سترہ سال کی تھی اور پورے مرد ہو چکے تھے لیکن یہ قول صریح مردود ہو اسلئے کہ اتنے بڑے آدمی پر یہ خوف نہیں ہوتا کہ اسکو بھڑپا کر یا کھا جائیگا جیسے اور بھائیوں میں سے کسی پر یہ خوف نہیں ہوا۔ وجہ سوم بعض نے کہا کہ یہ وحی بطریق الہام تھی جیسے قولہ او حی ربک لی النخل۔ اور قولہ او عینا الی ام موسیٰ۔ وغیرہ میں ہے لیکن صحیح قول اول ہے پھر اگر سوال کیا جاوے کہ آیت میں فلما کا جواب مذکور نہیں ہے تو کہا جائے کہ ہاں سوچو کہ وہ خود ظاہر ہے اور شاید وہ انحال جو ان سے سرزد ہوئے کہ ایسے باپ کی نافرمانی میں ایسے بیادھیائی کو اسطرح ایسی بیرحمی سے تڑپا کر مارا کہ رقیق القلب آدمی سکر تڑپ جاتا ہے اور چونکہ یہ صدمہ خالی جسم پر ہے اور مقصود تعظیم روحانی ہے لہذا اسطرح تو جہ نہیں چاہیے اسلئے جو کوئی جہاد وغیرہ حکم الہی کی تعمیل میں اپنے بچوں کی طرف دیکھ کر باور ہوتا ہے اپنے وسوسہ شیطانی قبول کیا پس تقدیر کلام یہ ہے فلما ذہبوا بہ لم یلبثوا ان فعلوا یہ ما فعلوا و اجمعوا ان یجعلوہ فی غیابت الحب یعنی لیجا کے بعد اسکے ساتھ پہلے بہت بیرحمی کا برتاؤ کر کے پھر اس بات پر اتفاق کیا کہ اسکو جب میں والدین پھر ترحم کرتا ہوں کہ جو کچھ صدات و ضرب و شتم و انتہا بیرحمی کا برتاؤ مذکور ہوا ہے یہ قرآن مجید میں بصریح دیکھا ہے مذکور نہیں اور حدیث میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بیان فرمایا ہے اور نہ صحابہ رضی اللہ عنہم میں سے کسی سے صحت کو پہنچا بلکہ طبقہ تابعین و تابعین میں سے بعض نے ذکر کیا ہے تو اسکی راہ سوا اسکے اور کوئی نہیں ہے کہ انھوں نے اہل کتاب سے لیا ہوا اور غالباً یہودیوں سے لیا ہے پھر جب یہودیوں کے روایات کو دیکھا جاتا ہے تو اسے بالکل مبہم کی سے کتاب الہی کے حکم تک بدل ڈالتے تھے تو بھلا تصون میں کیا اعتبار ہاں مذکور ہم تصدیق کرتے ہیں اور نہ جھٹلاتے ہیں اور اسلئے ہم کہتے ہیں کہ تقدیر کلام میرے نزدیک اسطرح مناسب ہے فلما ذہبوا بہ و اجمعوا ان یجعلوہ فی غیابت الحب فعلوا یعنی جب لیگے اور اتفاق کیا کہ اسکو کنوین میں والدین تو اسکو گزرے پھر جو کچھ افعال سختی و بیرحمی کے قصص سے مذکور ہوئے ہیں بہت بعید ہیں پھر اگر صحیح نہ ہوں تو ناحق ایک سخت تہمت کا دنیا میں پھیلنا ہوا جائیگا لہذا جس قدر کلام الہی و قرآن مجید سے ثابت ہو وہ یہ ہے کہ بھائیوں نے حضرت یوسف پر حسد کر کے چاہا کہ اسکو باپ جدا کر کے خود انکی نظروں میں محبوب ہوں تو بعض نے کہا کہ جان سے مار ڈکو کوئی بولا کہ نہیں ہم جان سے بھلا کیا ماریں اسکو فلان کنوین میں شاید وہ باولی ہوگی اتار دو وہاں سے کوئی مسافر لے جائیگا پس یہاں سے باپ کی اجازت سے لیگے اور اگر بار ڈالنا چاہتے تو ممکن تھا کہ ہمیں کسی حیلہ سے مار ڈالتے اور لیجا کر دشادیر چچ میں

بعض نے اختلاف کیا اتفاق کر کے کنوین میں اتار دیا سو وقت اللہ تعالیٰ نے وہی بھیجی کہ تو پریشان مت ہو تو انکو اس کے ایسے
افعال سے خبردار کر چکا اور وہ بے شک شعور ہوں گے۔ مستحکم کتا ہو کہ اس سے زیادہ ہم نہیں جانتے اور نہ ہم کو تہمت لگانا بے
یقینی طریقہ کے جائز ہو لہذا مفسرین میں سے جسے برہمی کی روایات ذکر کیے یہ نتیجہ نکالا کہ انبیاء کے یہ افعال تو ہو نہیں سکتے ہیں
یہ تو مرد صالح کے بھی افعال نہیں ہیں تو یہ لوگ صالح بھی نہ تھے۔ میں کتا ہوں کہ اسے یہ نتیجہ خراب تہمت کا کس دلیل سے نکالا
ہے اگر قرآن مجید و حدیث صحیح سے نکالا تو غلط ہو کیونکہ سوائے قصد قتل کے جو بعض کا خیال تھا یا حملہ کے اور کچھ ثابت نہیں ہے
اور اگر یہودیوں کے بیان سے نکالا تو ہم کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے منع کر دیا ہو کہ ہم انکی بالوں پر اقرار کیا انکار کچھ نہ کریں اسلئے کہ اس قصہ کے
معائنہ کرنا اسے راوی تک ثقہ نقل کرنا اسے کہ جو حقیقی ہوں نہیں ملتے ہیں تو بھلا اسوہ دایات پر ہم کو ہرگز روا نہیں ہو کہ ہم
برادران یوسف کے نسبت جنکو بائیس معاف کیا اور خود حضرت یوسف نے معاف کیا ایسا اللہ تعالیٰ کا دین اور یہ وہم نہ کرنا کہ مسلمان
کے شاعرین و قصہ کی کتابوں اور عموماً لوگوں کی زبان پر جاری ہو گیا ہو کیونکہ اصل حال تو معلوم ہو گیا اب اس شہرت کا کیا
اعتبار ہو دیکھو جہاں بھر میں شعور ہو کہ فرعون دریا سے نیل میں ڈوبا حالانکہ محققین مفسرین بلکہ مجاہد معرونین نے لکھ دیا کہ نہیں بلکہ
قلمزم میں ڈوبا اور قرآن و حدیث میں بحر کے اندر ڈوبنا مذکور ہو اور یہی صحیح ہو اور مستحکم نے سراج وغیرہ سے جو یہ روایات
لکھ دیں تو ان لوگوں نے خود لکھ دیا ہو کہ قصہ و سیر و اخبار کی روایتیں ہیں اور ان میں سے کسی نے برادران یوسف پر
یہ اعتراض نہیں کیا کہ اسکے نتیجہ سے وہ صالح بھی نہیں معلوم ہوتے ہیں بلکہ سراج وغیرہ میں انکے انبیاء ہونے پر حزم کیا ہو اور
نئے کہ وہ ہر قول کو اسکے نتیجہ پر رکھتے ہیں یہ اعتراض صرف بعض اہل انائے زمانہ نے کیا جن کو تفسیر لکھنے میں شاید یہ امتیاز
نہیں ہا اللہ اعظم لنا ورحمنا وادانت ارحم الراحمین **فی العرسل** جب حضرت یوسف استخوان میں پڑے اور بھائیوں
کے ہاتھوں عاجز ہو کر مہیبت اٹھائی تو غیبت انکی تسلی خاطر فرمائی کہ انا فی قالی وادینا الیہ لتنبئتم بامرہم ہذا وہم لا یستغفرون
اشارہ ہو کہ جب رتبہ رسالت و نبوت و تمکین کو پہنچیں گے تو زبان نبوت سے انکو اخبار ازلیت سے انکے قول و فعل و نکات
کو بیان کرینگے اور یہ حضرت یوسف صلی اللہ علیہ وسلم کو کمال تسلی ہو اقول اسلئے کہ تمام مصائب دنیا و دواعی آسان ہیں جبکہ انجام
بخیر و رضوان الہی ہو نامعلوم ہو جائے اور ایسے شخص کو مصائب کی حالت میں بھی قوت الہیہ پونچتی ہو کہ وہ استقامت پر
رہتا ہو کیونکہ وہ مقبول ہو قاسم علم۔ استاد نے فرمایا کہ اشارہ یہ ہو کہ جب بلا میں پھنسا یا تو رضوان کا مردہ معمولی وقت سے
پہنسا یا جس سے یہ بلا نظر ہر ہو جائے کہ رحمت ہو عذاب نہیں ہو کہ جب یوسف علیہ السلام سے شفقت پوری شغل گئی
تو رحمت مولیٰ عطا فرمائی گئی اقول سبحان اللہ حضرت یعقوب علیہ السلام کے لطف کے عوض حضرت حق عزوجل خالق و مالک
یعقوب کا لطف محض فضل و انعام ہر حال تعالیٰ۔

وَجَاءُوا أَبَاهُمْ عِشَاءً يَبْكُونَ ۖ قَالُوا يَا أَبَانَا نَأْذُكَ هَبْنَا نَسْتَقِ وَتَرَكْنَا يَوْفَ سَفَ

اور آئے اپنے باپ پاس اندھیرا پڑے روتے کہنے لگے اے باپ ہم لگے دوڑتے آگے نکلتے اور چھوڑا یوسف کو
عِنْدَ مَتَاعِنَا فَالْكَذُوبُ وَمَا أَنْتَ بِمُؤْمِنٍ لَّنَا وَلَوْ كُنَّا صَادِقِينَ ۝ وَجَاءُوا
اپنے اصحاب پاس بھرا سوکھا گیا بیٹریا اور تو باور نہ کرے گا ہمارا کہنا اگرچہ ہم سچے ہوں اور لائے اُس کے

عَلَى قَمِيصِهِ يَدًا مَكِيدًا قَالَ بَلْ سَوَّلَتْ لَكُمْ أَنْفُسُكُمْ أَمْ لَا فَصَبْرًا جَمِيلًا وَاللَّهُ لَسَّ تَعَالَى

کہتے ہیں کہ وہ لگا جھوٹا ہولا کوئی نہیں بلکہ بنادی ہوئی کوئی تھی جس نے ایک بات اب میری اچھا ہو اور اللہ سے مدد مانگتا ہوں

عَلَى مَا تَصِفُونَ ۝

اس بات پر جو بتاتے ہیں۔

جب حضرت یوسفؑ کو قید میں لے کر غیبت الحب میں ڈال چکے تو اسی قمیص کو خون میں لٹھا ڈگر گھر کو روانہ ہوئے۔ وَجَّاهُ وَآبَاءَهُمْ
عِشَاءً يَسْتَكُونُونَ۔ اور آئے اپنے باپ پاس وقت عشاء کے در حالیکہ روتے تھے۔ قَالَ لَا يَأْمُرُ بِبَدَشٍ بِطَلْعٍ مِنْ بَانْدِهِ رُكْبَى بَعْدَ
يُوسُفَ كَمَا اسلاند ہیرے میں اُس پاس کے ساتھ اکیلا جھوٹ چکے تو اندھیری رات میں باپ پاس کے روتے تھے اور بڑا ماتم و غم
ظاہر کرتے تھے۔ فی السراج وغیرہ عشاء کے وقت رات میں اسوجہ سے آئے کہ ان کے چہرہ کو دن کی روشنی میں دیکھ کر حضرت یعقوبؑ علیہ السلام
فرست سے اس حیلہ کے برخلاف نہ دریافت کر لیں یہ واسطے بعض علماء کا قول ہو کہ کسی سے اپنی حاجت رات کے وقت نہ مانگے کیونکہ
مروت و حیا آنکھوں میں ہوتی ہے وہ روشنی میں چارہوں گے اور دن میں کسی گناہ کا عذر نہ کیے کیونکہ خیار سے عذر ثابت کر لے
میں زبان بغزش کریگی۔ قولہ یسکون حال ہو اور رونا فقط آنکھوں سے آشوب جاری ہونے کو کہتے ہیں اور اسکے واسطے درد دل ضرور
نہیں ہو پس آیت میں صاف دلیل ہو کہ رونا کچھ سچائی کی دلیل نہیں ہو کیونکہ بناوٹ بھی ہوتی ہو اور روایت ہو کہ حضرت شریح قاضی
کے پاس ایک عورت نے ناش کی اور روتی تھی آپ نے موافق اصول شریع کے گواہ مانگے وہاں شعبی رہ بیٹھے تھے کہ اے ابوالاسود
تم نہیں دیکھتے کہ وہ رورہی ہو تو فرمایا کہ یوسف کے بھائی نہیں روتے آئے تھے حالانکہ وہ ظالم جھوٹے تھے کسی قاضی کو روا نہیں ہے کہ
ایسی باتوں پر حکم دیدے سوائے طریقہ حق و عدل کے۔ الفرض یہ حالت دیکھ کر حضرت یعقوبؑ علیہ السلام گھر آکر پوچھنے لگے کہ کیا ہوا
کیا تمہارے بولنے کو کوئی آفت پہنچی ہو بولے کہ نہیں پھر فرمایا کہ یوسف کا کیا حال ہو۔ قَالَ لَا يَأْتَاكَ۔ بولے کہ بے ہراسے باپ رشتا
كَهَيْبَتَا نَسْتَلِيقُ۔ ہم جا کر وہڑ کی مشق یا تیر اندازی کی مشق کرنے لگے فی الحدیث لا سبق الا فی خف و حافر۔ حدیث
میں ہو کہ سبقیت معتبر نہیں مگر گھوڑ دوڑ میں یا تیر اندازی یا اونٹ دوڑ میں۔ اور بعض نے کہا کہ پاؤں کی دوڑ تھی کہ کون آگے
نکل جاتا ہو کیونکہ سواری پر نہیں گئے تھے اور انہیں کلام ہو کہ اس مشق کی ضرورت بنظر جہاد تھی اور روایت نہیں ہو کہ اس وقت
جہاد فرض تھا ہاں حضرت موسیٰ علیہ السلام پر شریعت نوری میں فرض ہوا اور ہر فرض ہاں تک کہ حضرت عیسیٰ کی انجیل میں منسوخ
ہوا لہذا استباق کو لازم و واجب قرار دیا ہو اور مسترحکم کہتا ہو کہ عدم مفروضیت کا یقین نہیں ہو سکتا تھا تو اس سے منوع نہیں ہو سکتا اور
حدیث صحیح میں ہو کہ ارموا فان اباکم کان رامیا۔ لڑو کون کو تیر سے چاند ماری کرتے دیکھ کر فرمایا کہ ہاں تیر اندازی کی مشق کرو کہ تمہارا باپ
تیر انداز تھا۔ شارحین و مفسرین نے کہا کہ باپ سے عرب حجاز کے باپ حضرت اسمعیل علیہ السلام مراد ہیں اور محتمل ہو کہ حضرت اسمعیلؑ مراد
ہوں پس ظاہر ہو کہ اس وقت بھی تمہیں تھا تو انہیں نہیں تھا۔ الحاصل انھوں نے بیان کیا کہ ہم استباق میں گئے۔ وَتَوَكَّنَا يَكُونُ
عَيْنًا مَنَاحِنًا۔ اور ہم یوسف کو اپنی متاع یعنی کپڑوں وغیرہ کے پاس چھوڑ گئے تھے فَكَذَّبَهُ الَّذِينَ ثَبُت۔ پس اسکو بھیڑا کھا گیا یعنی
کھیل میں ہم سے غفلت ہو گئی اس سبب سے اسکو بھیڑا کھا گیا۔ فاست جو لوگ عبرت حاصل کرتے ہیں انھوں نے بیان دیکھا کہ آدمی اگر
اپنے دل کو یاد آتی سے غفلت میں ڈال دے تو دشمن جان سے بڑھ کر دشمن شیطان اسکو مردہ کر دیتا ہے پھر عام مسئلہ میں قیام پر

یہ ہو کہ اشتباہ اگر ہو ممنوع تھا تو غفلت و حرام ظاہر ہو لیکن ظاہر تفسیر پر اعتراض ہو گا کہ برادران یوسف کیونکر مرکب ہو سکتے اور اگر ایسا ہو تھا جو شرع میں مباح ہو تو اس سے یہ خاندان بادی کیونکر ہوئی کیونکہ لازم آتا ہے کہ بعض شرعی مباح سے بھی یہ نوبت پہنچتی ہو بلکہ جہاں تک یہ نوبت پہنچتی ہو تو مباح کیونکہ کھا گیا اس کا جواب یہ ہو کہ ان ہمارے ہی مباح تھا لیکن مباح دین تک پہنچ کر غفلت سے آئے اور نہ حرام ہو جائیگا اور اس واسطے جو کھانا پینا مباح اس حد تک ہو چکے کہ آدمی قیامت کے جوش میں ایسا غافل ہو دے کہ نماز جاتی رہے تو مکر وہ ہو اور صریح نہیں اس کے قصہ حضرت سلیمان میں منافات البیاد کا معائنہ ہو کہ ہمارے کی گھوڑیاں ملاحظہ کرنے میں وقت نماز سے غفلت ہو گئی باوجودیکہ عباد کی نیت سے یہ کام ثواب کا تھا مگر پھر بھی انہوں نے کہا۔ انی اجبت حب الخمر عن ذکر ربی حتی توارت بالجاب۔ اور سب گھوڑیاں جو غفلت میں ڈالنے والی تھیں نیک کر دین اور یہاں سے یہ بھی ظاہر ہوا کہ غفلت میں ڈالنے والی چیز دور کر دینا اللہ تعالیٰ کی طرف سے ثواب عظیم و ثناء و ثل کر تا ہو پس جب غیر سے غفلت کا یہ حال ہو تو مباح کا کیا حال ہو گا اور بھید یہ ہو کہ تیرا انداز ہی دیکھو دوڑو وغیرہ خود امر آخرت نہیں بلکہ واسطہ ہیں اور ذکر الہی و نماز وغیرہ خود آخرت سے ہیں اب جانو کہ دنیا اور ولوب ہو حکم صریح قولہ تعالیٰ انما الحیوة الدنیا لولوب۔ اور جو لوب مباح غفلت میں ڈالے وہ مکر وہ ہے تو دنیا بالکل مکر وہ و حرام ہے الا اسی قدر کہ غفلت میں نہ ڈالے اس واسطے حدیث سے ثابت ہو کہ مائل و کفلی خیر مما کثر و آئی۔ اگر روایت سے غفلت و لوب میں پڑے تو قلیل کفایت پر قناعت واجب ہو۔ یہ مختصر تنبیہ اسلئے بڑھائی گئی کہ قرآن پاک ہمہ تن نصائح و عبرت و علوم و صلاح قلب طریق دار الآخرة دائم و باقی و مصل فوہان الی بل نشانہ ہو پڑھو اور دل سے صاف کرو اور اللہ تعالیٰ سے توفیق چاہو واللہ اعلم الی سوار الصراط۔ القصہ برادران یوسف علیہ السلام نے یہ عند کیا کہ لوب و لعب میں رہائے ہاتھ پاؤں مشغول ہو گئے اور ہمارے حواس غافل ہو گئے تو یوسف کو ہمارا دشمن بھیڑیا کھا گیا بھلا یعقوب علیہ السلام کی فراست کے آگے انکو کب فروغ ہوتا یہ خود چاہتے تھے لہذا کہا۔ وَمَا آتَتْ بِكُمْ مِّنْ ذَلَالٍ لَّسْنَا بَآئِلُوكَ لَمَّا كُنْتُمْ فِي الدَّلَالِ۔ اور آپ تو کہہ ہی ہم کو سچا ماننے والے نہیں ہیں۔ وَكُنَّا حَادِثَاتٍ قَبِيْلٍ۔ اگرچہ ہم در واقع اس بات میں سچے ہوں تو بھلا جب آپ کو ہماری طرف سے حضرت یوسف کے بارہ میں شہرہ تھا تو آپ کب سچ مانتے گے اور پہلے آپ نے کدیا تھا کہ شاید تم غافل ہو جاؤ اور اسکو بھیڑیا کھا جاوے اتفاق سے ویسا ہی واقع ہوا بعض نے کہا یعنی آپ بلا دلیل ہم کو سچا نہ مانیں گے اگرچہ ہم حقیقت میں سچے ہوں۔ دیکھا جو کھانی تو قیصر بدھ کھینچا۔ اور لائے تھے اسکی قمیص پر دروغ خون یعنی ایسا خون جس میں بھوٹ باندھا تھا کیونکہ اٹھون نے دعویٰ کیا تھا کہ یہ خون حضرت یوسف کا ہو مگر اصل میں جب کنوین میں ڈالا تو قیصر نے بر دستی اُتار لیا تھا اور کجی کا بچہ ذبح کر کے اس کے خون میں یہ قمیص لٹھا ذکر حضرت یعقوب کو اپنے قول کی نشانی دکھلانے لائے۔ روایت ہو کہ حضرت یعقوب نے یہ قمیص لے کر ہاتھوں سے لیکر اپنے چہرہ مبارک پر ڈالی اور یہاں تک دے کہ دائرہ اس خون سے مانند حنظل کے رنگین ہو گئی اور فرمایا کہ اللہ میرے میں نے آج کا سا بھیڑیا نہیں دیکھا ایسا ہوشیار کہ میرا بچہ کھا گیا اور قیصر کہیں سے نہ بھاڑی شیشی نہ لے کر کہا کہ یوسف کی قمیص میں عجیب واقعات ہیں بھائیوں نے قمیص تار کر خون میں ڈبو لیا مگر قیصر نے ان کو جھٹلایا کہ سب صبح سالم تھی۔ زلیخا نے ان پر الزام لگایا تو ننھے بچے نے گواہی دی کہ ان کا قہقہہ قدم قبل الایہ۔ اس قیصر نے زلیخا کا مکر چلنے نہ دیا۔ آخر وہ قیصر آئی اور ان کے باپ کی آنکھیں روشن کر دیں بقولہ والقاء علی وجہہ فاراد بصیراً۔ وہ لباس نور کی جو کسی عیب نجاست سے

میلانین ہوتا اور آخر اپنی اصل سے متصل ہوتا ہی القصہ حضرت یعقوبؑ نے نہا۔ قَالَ بَلْ سَوَّيْتُ لَكُمُ الْفُسُكُ أَفَؤَا۔ فرمایا کہ
 نہیں بلکہ تمہارے نفس نے تسویل سے کوئی امر کیا ہو یعنی تم لوگ اپنے نفوس کے چہرے میں میلے ہوئے آسنے تم کو بُرا کام بھلا
 دکھایا وہ تم کے آسنے ہو پھر کے وغیرہ نے نہیں کھایا ذکر الحافظ ابن عباسؓ نے کہا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر بھڑیا
 کھاتا تو قیص بھاوتا۔ یہی رد و حق قنادرہ وغیرہم سے مروی ہے بعض علماء نے کہا کہ آنحضرت علیہ السلام تو پہلے ہی اپنے فرزند زیدؑ
 کو کہہ چکے تھے کہ کذک بتیکے بک لیلک من تادیل الاحادیث ویکن تقدیر اتی تہ جب جاری ہوتی ہو تو حسن تدبیر حرکت آتی ہے
 پر وہ عجیب طاری ہوتا جو و نقد قال تعالیٰ واللہ غالب علی امرہ۔ اور خود حضرت یعقوبؑ نے آخر کہا کہ انی اعلم من اللہ ما لا تعلمون۔
 پس اللہ تعالیٰ کی طرف سے انکو جو علم تھا اس سے جانتے تھے کہ یوسفؑ زندہ ہیں۔ بعض نے کہا کہ علم الہی سے یہ کچھ شرت تھی کہ مصر سے
 قیص کی خوشبو سونگھ لی لیکن بھائیوں نے گانوں کے پاس کنوین میں ڈالادہ نہ جانا تو یہ پردہ تقدیر ہی اور عین دلیل اس مرکی ہے
 کہ اللہ تعالیٰ غالب قوی عزیز حکیم ہو چاہتا ہے ہوتا ہے جب چاہا علم دیا جب دیا کچھ نہیں پس حد و ثنا اسی قادر ہی القیوم
 کیلئے ہر بالکسی خاص علم سے آنحضرت علیہ السلام نے انکے قول کو چھٹلایا اور اسپر یہ بھی زیادہ کیا کہ تمہارے نفوس نے
 کسی حرکت پر تم کو آمادہ کیا جو تم سے سزد ہوئی۔ فیما بین جمیل۔ اے نصیر جمیل ادلی من الخزع وقیل نصیری صبر جمیل تیل
 فو صبر جمیل الادلی ہوا لادل۔ پس صبر جمیل خوب ہو شکایت و جزع و فرح سے۔ علمائے کما کہ صبر دو طرح کا ہو ایک جیل
 جو خالص اللہ تعالیٰ کی تقدیر پر راضی ہونے کیلئے ہو پھر اسکو ایک نور شاہد ہو گا کہ ہر حق تعالیٰ ہر اس کے استغراق میں کسی سے
 شکایت نہیں کر سکا اسی سے کہا گیا کہ پوری محبت و صدق مودت نہ دلائے بڑے اور نہ جفا سے گئے اور دوسرا صبر جو جیل نہ ہوا و
 وہ کسی غرض وغیرہ سے سوائے خلوص و رضا الہی کے ہوتا ہے۔ ذی تفسیر الحافظ۔ مجاہد نے کہا کہ فہ صبر جمیل یعنی جنت نہیں ہے
 نور ہی نے اپنے بعض شاگردوں سے نقل کیا کہ اُس نے کہا کہ مہرین سے یہ ہو کہ اپنے درود مصیبت کو کسی سے بیان نہ کرے اور اس سے
 اپنے نفس کی غبی نہ سمجھے اور جان بن ابی جلد سے مرسل روایت ہو کہ صبر جمیل کی تفسیر میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا صبر
 لاشکوی قیہ۔ ایسا صبر ہو کہ جہین شکوی نہ ہو۔ اور بعض اہل تفسیر نے اتنا اور زیادہ ذکر کیا کہ جس نے بیان کیا اُس نے صبر کیا اور
 امام حافظ نے کہا کہ امام بخاری رحمہ اللہ اس مقام پر حدیث عائشہؓ جو دربارہ انک حضرت صدیقہ ام المومنین رضی اللہ عنہا تھی وہ
 بیان کی چنانچہ اسکے آخرین جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے خود حضرت ام المومنین صدیقہ رضی اللہ عنہا سے پوچھا اور آخر اکلون نے خود جواب دیا تو یہ کہا
 کہ جھوٹے ہستان باندھنے والوں نے جو کما وہ تم لوگوں کے خیال میں جم گیا ہے اب اگر میں قسم کھاؤں تو تم میری تصدیق نہ کرو گے
 اور اعدا کروں تو نہ مانو گے حضرت صدیقہؓ نے کہا کہ میں قرآن کم پڑھتی تھی اسوقت مجھے یعقوبؑ تو یاد نہ آیا میں نے یوسفؑ کا باب
 کہدیا میری اور تمہاری مثل وہ ہے جو ابویوسفؑ نے کہا تھا۔ نصیر جمیل واللہ المستعان علی ما تصفون۔ اسیوقت اللہ تعالیٰ نے اسکا
 عذر نازل فرمایا اور پاکیزگی ظاہر فرمائی اور ہتایون پر غضبناک بھڑکی اُتاری اور ایسا ہی سراج میں بھی اسکو بیان ذکر کیا ہے
 مشہور کہتا ہے کہ شاید امام بخاری کا یہاں یہ حدیث لانا صرف روایت پر محمول ہو اور تفسیر سے اسکا ربط کچھ ظاہر نہیں ہوا
 ایسا ہی اس سے کچھ استفادہ بیان نہیں ہوا اور مترجم ضعیف اپنے مالک مولیٰ حق سبحانہ تعالیٰ کی توفیق سے جو کچھ سمجھتا ہے ظاہر کرتا
 ہے اور اللہ تعالیٰ سے اپنی خطا سے پناہ مانگتا ہے۔ واضح ہو کہ اس حدیث سے اس آیت کہ میری تفسیر میں بہت مدد ملتی ہے

کیونکہ حضرت یعقوب نے دو جملہ فرمائے ایک تو قولہ صبر جمیل - اور دوسرا قولہ - وَاللّٰهُ الْمُسْتَعَانُ عَلٰی مَا تَصِفُوْنَ - یعنی امر یوسف میں جو تم کہتے ہو اس پر اللہ تعالیٰ ہی مستعان ہو یعنی اسی سے استعانت میں بھی چاہتا ہوں اور ہمیشہ چاہوں گا اور ہر ایک اُسی سے چاہے اور وہی اُن کو دستِ ہر کہ سب مخلوق اُسی سے استعانت چاہے پس صبر جمیل تو طاعت و تسلیم ہو بمنزلہ قولہ ایک نعبہ - اور یہ کلام بمنزلہ ایک تستعین ہو پس حدیث موصوفہ میں بیان کی باتیں معلوم ہوئیں اول یہ کہ حضرت ام المومنین صدیقہؓ کئی دن ات برابر روئیں اور آخر میں صبر جمیل فرمایا تو جب نظر بجانب خوت اُسی ہوا اور دنا کو شکایت تھا اُسی سے نہ ہو تو صبر جمیل نازل نہ ہو گا چنانچہ اولاد وغیرہ کے مرنے میں مطلقاً رونا ممنوع نہیں ہو جبکہ پیش دل سے آنسو جاری ہوں یا بشفقت یا بخوت اُسی مگر تقاضا مقدر سے شکایت کسی مخلوق کے سامنے نہ ہو کیونکہ حضرت یعقوبؑ کا تھا کہ انا شکوایی و حزنی الی اللہ - تو اللہ تعالیٰ کی درگاہ میں تضرع اُس سے اُسی کی طرف ممنوع نہیں ہو - دوم یہ کہ صبر جمیل یہ ہوا کہ باوجود تمام صدق کے قسم کھانا بے سود تھا و اعتذار بے فائدہ تھا تو صبر جمیل میں قسم نہ کھادے نہ اعتذار کرے جیسے حضرت یعقوب علیہ السلام نے نہ اُن سے مواخذہ کیا اور نہ اوروں سے دوبارہ تقش وغیرہ کی استعانت لی اور نہ تحقیقات کی اگرچہ کید و فریب اس قمیص سے ظاہر ہو گیا تھا بلکہ صبر جمیل کیا اور اللہ تعالیٰ سے استعانت چاہی اور اسی سے یہ بھی ظاہر ہو گیا اخیر کلام کے معنی اور ربط کس طرح ہے اور یہاں فوائد بھر پور ہیں میں بجا نش نہیں پاتا واللہ الموفق اور شاید کہ صبر جمیل میں اللہ تعالیٰ سے استعانت عین عبادت ہے تو اب یہ سوال بھی دارد نہیں ہوتا جو سراج وغیرہ میں مذکور ہے کہ تقاضا اُسی پر صبر کرنا واجب ہو مگر ظالموں کے ظلم پر صبر کرنا ضروری نہیں ہو تو حضرت یعقوب علیہ السلام نے اس معاملہ میں اچھی طرح تقش کیوں نہ کی اور دوسروں سے استعانت کیوں نہ لی اسلئے کہ خاندان شرافت میں سے تھے اور لوگ اُنکو مانتے تھے اور جواب یہ دیا کہ شاید برادران یوسف اس امر سے مانع ہوتے اور شاید وحی سے منع کئے گئے ہوں تاکہ مشقت سے ثواب زیادہ ہو اور مترجم کے نزدیک حدیث موصوفہ سے استفادہ اقویٰ ہو اس لئے کہ اگر ملنے داے ہوں گے تو بغیر کسی جستجو کے مل جا دیں گے اور اگر نہیں تو یہ اضطراب فائدہ ہو پھر اگر وہم ہو کہ رزق حلال کی جستجو بھی بیکار ہو کیونکہ مقتدر ہو گا ملے گا ورنہ نہیں تو جواب یہ ہو کہ بیشک جب قدر رزق مقدر ہو گا ملیگا اور حسب طرح مقدر ہو گا وہ اس بندے سے ضرور داتے ہو گا اور شاید یہ مقدر ہو کہ مشقت سے اس قدر اور بے محنت بہت قلیل ملے بہر حال اُس نے یہ کہاں سے جانا کہ میرے حق میں یہ مقدر ہو کہ ہاتھ پاؤں توڑ کے پیڑھوں اور فرق یہاں یہ ہو کہ رزق کے واسطے تلاش کا حیلہ مقدر ہو تو جب اُس نے یہ حیلہ کیا تو عادات الہیہ سے اُسے برخلاف کیا اور یہ مصیبت ہو اگر ایسی نیت ہو اور ظاہر ہو کہ گناہ کرنے سے رزق میں کمی ہو جاتی ہے جیسا کہ حدیث صحیح مسلم سے ثابت ہو جیسے گھبراہٹ کے ساتھ حرص میں طمع کا پاؤں پھیلانا مصیبت سخت ہو اس سے کچھ مقدر سے زیادہ نہیں ملتا اور گناہ شدید کے بعد جو ملا وہ رزق کیا بلکہ عذاب ہو ہیں سے بچو کہ جو بے رکش گناہگار بہت کچھ مال پاتے ہیں وہ ان کے حق میں رزق حلال نہیں بلکہ عذاب شدید ہے کہ نور اُمرتے ہی پردہ اُٹھ جائیگا پس حاصل یہ کہ حدیث میں اجمالاً فی الطلب کا حکم اسی معنی میں ہو یعنی طلب جمیل کو و رزق کی تلاش میں پس طلب جمیل ہی ہو کہ آخرت کے کام مقدم کر کے تبعا اسکے طالب ہو اور یہ نہ چاہیے کہ طلب کو مقدم کر کے پھر جو کچھ وقت نکلے اُس میں عبادت کرے اور قصہ میں صبر جمیل ہی تھا کہ اللہ تعالیٰ سے استعانت چاہی اور ایسی جستجو میں پڑنا جو خلاف طریقہ تقاضا و قدر ہو خلاف جمیل جانا فافہم واللہ تعالیٰ اعلم - جب حضرت یوسف علیہ السلام سے باپ کی شفقت توڑ دی گئی اور اس معاملے نے رضائے حق تعالیٰ کی طرف جگہ دھونڈھی تو رحم الراحمین سے رحمتی تسلی پہنچی اور ہزار ناز و نعمت میں ہو گئے - رہا بھائیوں کا حال

تو فرمایا حق تعالیٰ نے دجا و ابابہم عشا و یکیون۔ اس میں بظاہر سراسر کے یہ ہو کہ آدمی میں جو طبیعت رکھی گئی ہو اسکی کیفیت یہ ہو کہ جب اسکی مراد حاصل ہو جاتی ہے تو بہت نرم بجاتی ہو اور دوسرے کو چاہے تو رونا آجاتا ہے اور یہ فقط دنیا کی خواہش و لذت و شہوات کے حصول سے مکر ہوتا ہے جو عقل پر پوشیدہ نہیں ہوا اور اکثر یہ دنیا خال بنا دیتا ہوتا ہے کسی جبر و قن آخرت سے دوجب ثواب و کمال نہیں ہوتا ہو اور عشا کو اسی جیسے آئے کہ باپ کے عریے سالت سے دہشت ہوا اور بناوٹ ظاہر نہ ہو جائے اور اندھیرے میں عذر کی بناوٹ ٹھیک ہو قول دجا و علی فی صمد بدم کذب الآیہ۔ اس میں بظاہر اشارت کے یہ ہو کہ فریب دکر اہل ایمان و نوبہ فرست و النون پر پوشیدہ نہیں ہونا حالانکہ اسے قریب مقامات اور ادب کے مقالات سے مدعی ہوتے ہیں اور یہ لوگ پسے ہیں اور ظاہر بظاہر باطن اہل حق میں شہید ہیں ان کے خون سے شہادت ملتی ہو اور حدیث صحیح میں آیا کہ المتشیع بالمعنی الحدیث جو ایسی چیز سے سیر ہو بیٹھے کہ تحقیق میں اسکو نہیں ملی تو ایسا ہو جیسے کوئی کرکاباس پہنے ہو یعنی بناوٹ سے خلوت ہونکر شاہزادہ نہیں ہو جاتا اگرچہ اسکو اسودت خلعت بھی حاصل ہو تو بھلا جو کوئی قریب سے خلعت کی قطع بناوٹ سے ضرور اکھون النون پر مکار ظاہر ہو جائیگا عجیب ہے کہ جس کے دل میں ایمان کا نور ہو اگرچہ وہ ولی نہ ہو وہ آخر ضروری و مکار میں تمایز کر لیتا تو بھلا گراہ ہونے والے کس نعم پر مطلع نہیں ہوتے ہیں طبیعت میں جب حد بھایا تو اس سے دروغ دگناہ پیدا ہوتے ہیں اور عالم میں آگ رکھا دیتے ہیں حسین بن الفضل نے لکھا کہ آخر میں بدادان یوسف نے کہا تھا کہ ان میں سرق فقد سرق الخ من قبل۔ اور یہ دروغ کلمہ تھا تو آخر دروغ بھی اسی اول حد کے دروغ سے ہوا جب کہا کہ اسکو بھڑکا کھا گیا۔ قولہ بل۔ دولت نکم نفسکم امر۔ اس سے فراست یعقوب علیہ السلام ظاہر ہے اور انکو نفس کے کید و فریب کے آگاہ کر دیا اور اشارہ ہے کہ تم اپنے قریب میں خود گرفتار ہو اور میں تو درمیان میں سوائے سابقہ تقدیر کے کچھ نہیں دیکھتا ہوں پس قولہ فصبر جمیل سے حق و حرمیل نے لباس پہنایا اور صبر جمیل وہ ہو کہ نصیبت میں گرفتار ہو کر تقدیر اہل و مراد آتی کو مشاہدہ کر کے اس سے صابر ہو اور اپنے نفس سے تکلف کا صبر ہو۔ ولقد قال تعالیٰ و اصبرک الا بالشد۔ وقال تعالیٰ و اصبر لکم ربک فانک باعیننا اور تحقیق اس میں یہ ہو کہ دل پر جو کچھ اللہ تعالیٰ جاری فرمائے اسپر اسودہ ہو اس طرح کہ یا دلتی صان اور ذوق مشاہدہ منور ہو مندا فرمایا۔ واللہ المستعان علی ما تصفون میری استغاثت صبر بل میں اسی سے ہو کسی اور چیز سے نہیں ہو شیخ حسین نے فرمایا کہ ہر دقت و تضار پر ظاہر و باطن کی اسودگی کو صبر جمیل کہتے ہیں یعنی بن معاذ نے فرمایا کہ صبر جمیل یہ ہو کہ بلا کو دل خوش و لب خندان قبول کرے۔ مثال تعالیٰ و جَاءَتْ سَيَّارَةٌ فَأَرْسَلُوا وَارِدَهُمْ فَأَدْلَى دَلْوًا قَالَ يَبُشْرَىٰ هَذَا عِلْمٌ مِّنْ رَبِّكَ اور آبا ایک قاصد پھر بھیجا اپنا پھارا اُسے لکھا اپنا دلوں بولا کیا خوشی کی بات ہے کہ ایک لڑکا

وَأَسْرَوْهُ بِضَاعَةٍ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِمَا يَعْمَلُونَ ۝ وَشَرَوْهُ بِثَمَنٍ بَخْسٍ دَرَاهِمًا

اور چھاپا اسکو بونجی بھکر اور اللہ خوب جانتا ہو جو کچھ وہ کہتے ہیں اور بیچ آئے اسکو ناقص سول کو گنتی کی گنتی

مُحَدِّثَةٌ وَكَانُوا فِيهِ مِنَ الْزَّاهِدِينَ ۝

پاؤ بیان اور ہو رہے تھے اس سے بیزار

جب حضرت یوسف بنا بر بعض روایات کے تین روز اس جب میں رہے کہ ہو داؤن کو کھانا پہونچتا رہا اور بنا بر بعض روایات کے ایک ہی روز رہے تھے کہ اللہ تعالیٰ نے اس اندھیرے کنوین سے چمکا پانی کھاری تھا اپنے بندہ مخلص کو غلام فرمایا اس طرح کہ

غیر اس سبب ہو گا اسکو ہم مصر میں ہو چکے ہجرت بالامال ہو جائیں گے دھپانا مشکل مر تھا واللہ اعلم یا یہ مشورہ کیا کہ اس راز کو پوشیدہ کر دو
ہم نے کنوین سے پایا بلکہ ساتھیوں سے کہہ دو کہ راستہ میں کسی مقام پر ہمارے عزیز نے تھے انھوں نے یہ غلام اپنا مال ہم کو بھنا عمت
یہ ہے کہ مصر میں اُنکے لئے فروخت کر دیں اور بھنا عمت وہ مال ہوتا ہے جو آدمی کسی دوسرے عزیز یا ملاقاتی کو اس غرض سے دیتا ہو
تم تجارت کو یہی کام کو جیسے ہو ہم پر احسان ہو گا کہ ہمارے اس مال کو تجارت کرنے لادو تمہاری بدولت ہم کو کچھ نفع ملے گا اور اگر
ماید خود بخود تلف ہو یا چور یا بجا دین یا لٹھی پڑے تو خیر ہمارے قسمت ہی میں حاصل یہ ہو کہ واردہ اور اسکے ساتھیوں نے بھنا عمت
کے اسکو چھپا ڈالا۔ احتمال دوم یہ کہ ضمیر مذکور آنحضرت کے بھائیوں کی طرف راجع ہو اور بات یہ تھی کہ یہود اور رزیز یوسف کو طعام
تاپس لئے تیسرے روز کنوین میں نہ پایا تو بھائیوں کو آگاہ کیا اور ان کو خیال ہو کہ شاید اسی دیس کا کوئی نکال لایا ہو تب تلاش
تا تو مالک بن ذغیر اذاعی وغیرہ کو آگاہ کیا اور وہین یوسف کو دیکھا تو عبرانی زبان میں قتل سے ڈرایا اور مسافروں سے کہا کہ
ہمارا غلام بھاگ کر کنوین میں گرا تھا تم کو مفت نہیں بلکہ گاتان ہم کو اسکی یادہ غماش نہیں ہو تم کو ہم سستا دینگے انھیں حاصل
منی قولہ اسرودہ بھنا عمت یعنی یوسف کے بھائیوں نے اسکو مخفی کیا کہ اُنکا بھائی ہو اور یوسف نے قتل کے خوف سے چھپایا
در بیع ہونا گوارا کیا پس واردہ ذغیر اذاعی نے ساتھیوں کو آواز دی کہ یا بشری ہذا غلام یعنی اسے ساتھیو خوشی کا مقام ہے کہ یہ
سین غلام سستا کہتا ہوا قال تعالیٰ - وَ اِنَّهُ لَعَلَّیْکُمْ بِمَا یَعْمَلُوْنَ - اور اللہ تعالیٰ جانتا ہے جو یہ لوگ حرکت کرتے تھے کہ ایسے کریم بن الکریم
بن الکریم بن الکریم یوسف بن یعقوب بن اسحاق بن ابراہیم علیہم السلام کو اس طرح غلام بھنا عمت بنا کر فروخت کرتے تھے جب یہ گفتگو ہوئی تو
حاملہ ٹھہرا۔ وَ اِنَّہٗ لَیَقْنٰی بَیْہِیْمًا - اور بیچ ڈالا اسکو یوسف دامون بنی حرام کے قول ضحاک کہ اسلئے کہ آزاد کے دام حرام بن یا
بن زید کے قول بن سعد روایت کیا جاتا ہو یعنی یوسف کو دامون کے - یا بقول عکرمہ یوسف قلیل دامون کے جیسا کہ اللہ تعالیٰ
نے فرمایا - وَ اَھْمَ مَعْدُوْکَہٗ - منی کہ گنتی کے رہیوں کے بدلے اور یہ عرب کا محاورہ ہو مراد بہت تھوڑے درم ہوتے ہیں کیونکہ
چالیس درم ہونے تو اسکا حساب قول سے ایک اوقیہ ہوتا ہے اور اس سے کم گنتی کے ہیں اور مروی ہو کہ بین کہ بچکر دو دو درم ہاٹ
لئے تھے کیونکہ اسے تو جانتے ہی تھے کہ کوئی لیجاوے انکو مال عزیز نہ تھا لہذا فرمایا - وَ کَاٰنُوْا زَیْنًا مِنَ التَّوٰہِدِیْنَ - اور یوسف کے
حق میں اُنکے بھائی لوگ بالکل بے پردہ اور بے رغبت تھے - مفت بہا دیا واضح ہو کہ شیخ حافظ نے لکھا کہ قولہ اسرودہ بھنا عمت یعنی ذغیر
وغیرہ نے باقی مسافروں سے چھپایا اور کہا کہ ہم نے اسکو خریدا یا بھنا عمت کیا ہے اس خوف سے کہ ساتھی اسپین سا بھانا گئیں گے
جب اُنکو صحیح بات معلوم ہو جائے۔ یہ مجاہد و سدی و ابن جریر کا قول ہو اور عوفی نے ابن عباس سے روایت کیا کہ اسرودہ بھنا عمت
یعنی بھائیوں نے یوسف کا حال پوشیدہ کر کے غلام بتلایا اور آخر تک موافق مذکورہ بالا کے تفسیر ذکر کی اور لکھا کہ قولہ و شرعہ
بشمن یعنی بیچ کیا اسکو بھائیوں نے یہ ابن عباس و مجاہد و ضحاک کا قول ہو پس شرعہ یعنی بیچ بھی حسب لغت ہو اور قتادہ نے کہا کہ منی
خرید اسکو مسافروں نے لیکن کہا کہ قول اول - اِنج ہو کیونکہ مسافروں نے خدشی سے خریدا تھا اگر جواب یہ ہو کہ انھوں نے دھوکا کھایا
کہ یہ بھگتوڑا ہے اسلئے کم دامون کو بے رغبت ہو کہ خریدا تھا اور لکھا کہ ابن سعد نے کہا کہ میں درم کو اور ابن عباس و نوف البکالی
و سدی و قتادہ و عطیہ نے بڑھایا کہ دو درم ہاٹ لئے اور مجاہد نے کہا کہ بائیس کو بیچا مگر جم کہتا ہو کہ دو درم ہاٹنے سے
گیارہ بھائی کے حساب بائیس ہوئے لیکن بنیامین قطعاً شریک نہ تھے تو یہ وہم ہو گا اور لکھا کہ محمد بن اسحاق و عکرمہ نے چالیس درم

بیان کے مترجم کتاب ہے کہ پھر محدود دوم نہ ہوں گے لہذا کم ہونا چاہیے۔ سراج وغیرہ میں محمد بن سحاق کا یہ قول اچھا معلوم ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ جانے کہ بھائیوں نے بیچا یا سبافروں نے خریدا یعنی مقصود تو ظاہر ہے اس سے زیادہ بحث کی کچھ ضرورت نہیں ہو اور سراج میں لایا کہ اسروہ بضاعت کے دونوں قول میں سے غزاعی وغیرہ کا خفیہ کرنا اتوی ہے کیونکہ بضاعت حال شق سے لاسق ہے کہ جب خفیہ کیا اور مترجم کتاب ہے کہ اظہار اس مقام پر یوں ہو کہ اسروہ بچلہ بضاعت۔ تو حال نہ ہو یعنی چھپانا اس پیرایہ سے تھا کہ اس کو بضاعت ظاہر کر دیا۔ روایت ہو کہ جب آنحضرت کنوین سے نکالے گئے تو اسکی دیوار میں آپ کے فراق پر روتی تھیں ان قول بجان تہ تعالیٰ یہ اسرار عجیب مخفی و مضبوط صنعت الہی تعالیٰ ہو کہ دیوار دن کا یہ شور و گھو اور ادھر برادران یوسف یا سافروں کی یہ بے شوری دیکھو کہ کسی نے ذریعہ نبوت و ظہور کرامت کبریائی کو نہ دیکھا بلکہ غلام قرار دیا اور بچا اور اسقدر زائد دیے رغبت ہوئے اور قصہ میں مذکور ہے کہ بھائیوں نے سافروں کے پیچھے پیچھے چلا کر شروع کیا کہ یار خوب مضبوط گھیرے رہو وہ بڑا بھاری بھگوڑا ہے آخر بہت دور تک پہنچا کر مصر کی منزل پر چھوڑا اور بالکل بے کھٹکے ہو گئے **فَن فِي الْعَالَمِينَ** تو کہ تعالیٰ دجارت سیارۃ فارسلوا اور دیم مترجم کتاب ہے کہ اشارت میں اگر قلب و حانی سے کنا یہ ہو تو موافق حدیث کے ملائکہ سیارۃ کا اشارہ ان تیارہ سے ظاہر ہو لیکن اہل دنیا اسکو بعض حقیر دنیا کے نزوخت کر ڈالتے ہیں سیواسطے روایت صحیح میں آیا کہ کافروں میں قلب نہیں ہوتا اور خود فرشتوں میں فتنہم ہوئی یعنی خالیہ سے تصریح ہو کیونکہ جب انھوں نے نبوض دنیا کے بیچا تو سیارہ نے بے نیاز سے خالی رہ گئے اور وہ مصر کبریائی میں درجہ عروج کو پہنچا اور بیان اسی باتوں کو متحمل نہیں ہو سکتا اور اذنام بیان تصور کرتے ہیں بلکہ خود ہو کر کنا بھی سے منکر ہوں۔ لہذا نادان مترجم اپنے نادان بھائیوں کے سامنے اہل الحق کے اقوال نہیں بیان کرتا ہے بلکہ مجبور سی شیخ کا قول نقل کرتا ہے تاکہ سمجھنے والے سمجھیں یا خاموش رہیں۔ کہا کہ جب ارجح عدم سے نکلیں فضا سے قدرت میں سائر ہوئیں اور موار و قدم کو ڈھونڈھا تو بھرنا پیدا کر پایا اور دو کو ہمت سے مشاہدہ آفتاب یا آفتاب حاصل ہوا تو فرحت سے برہان عشق بشارت دی اور اپنی بقا پر نازان ہوئیں و قولہ تعالیٰ واسروہ بضاعت۔ اس میں بضاعت تو حید و سرفت کو اغیار سے چھپایا اور اس سفر سے یہ رتبہ پایا اگرچہ نفوس جو ظالم ہیں حکم قولہ اخذ الی الارض اتبع جواہ۔ اسی پس سے مانوس ہو کر ہر حال فلت و خواری میں رہے لکھا کہ اگر یوسف اے سافروں کو انوار حسن زل اس آفتاب نبوت سے ظاہر ہوتے تو آدم کو سجدہ ملائکہ کی طرح عشق و محبت سے سجدہ کرتے۔ اور یہ عبودیت کا سجدہ نہیں ہر بلکہ مشاہدہ انوار الہی بچوں و بچپونہ ہوا اور یہ گمان ملت کر دے کہ وہاں حلول یا خفا تھا بلکہ مخلوق سے صنعت صفات صانع کا ظہور بچوں و چہرا ہوتا ہے حالانکہ وہاں صانع اندر سمایا نہیں اور نہ کچھ ملازم ہو تعالیٰ شد علو کبیرا۔ شیخ جعفر نے کہا کہ یوسف میں اللہ تعالیٰ جلشائے کا ایک بھید تھا پس مقام سرگرداں کی فطرت سے پوشیدہ کر دیا اور اگر اس بھید کو ان پر ظاہر فرماتا تو مہجرت دیکھو کیسے انھوں نے کہا کہ ہذا غلام اور اگر آثار قدرت سے واقف ہوتے تو کہتے کہ ہذا نبی صدیق۔ چنانچہ زمانہ مصر پر جب بعض مور کا انکشاف ہوا تو بولیں کہ ہذا ملک کریم اور جب ان کو اسرار قدرت و کرامت نہ سوچے تو انھوں نے اسکو تنہا جس کے عوض بیچا والا۔ کما قال تعالیٰ و شر وہ یمن بنس دراہم محدودة۔ اگر ان میں وہ عشق و محبت بمشادہ آثار قدرت ہوتی جو حضرت یعقوب میں اسرار باری تعالیٰ مساندہ کرنے سے تھی تو کبھی اسکو دونوں جہان کے عوض نہ بیچتے کیونکہ جس بہال باطن کا پر تو جمال ظاہری تھا یہ ظہور ان کو کہیں جہان میں نہ ملتا اگرچہ عین دیدار باطن کا مساندہ ان کے ماسند انبیاء

وصیقین سے مشابہ ہے لیکن جہاں باطنی کامشاہدہ بغیر فضل آبی ممکن نہیں تو نہیں دیکھتا کہ کیسے حضرت سید المرسلین صلوات اللہ علیہ وعلیٰ آلہ
 وعلیٰ جمیع الانبیاء اجمعین کے دیدار سے کفار کی نفی فرمائی بقولہ تلم نظرون الیک ہم لا یبصرون کیونکہ اصل بصیرت ہر نہ بصارت کیونکہ
 بالاتفاق اندھا عالم کے سامنے آنکھوں والا ہمارا اندھا ہے جعفر نے فرمایا کہ حضرت یوسف کی قدر نہ بچانی تو قلیل دامن کو بچاؤ والا
 ابن عطار رحمہ اللہ نے نہایت لطیف اشارہ فرمایا کہ اے شخص تجھے تعجب ہوتا ہے کہ برادران یوسف نے اپنے یوسف سے بھائی کو
 ایسے حقیر دامن کو بچاؤ والا۔ ارے تو نے تو بڑا غضب کیا ہے کہ اپنے قلب نفس کو ذرا سی شہوت کے عوض بچا۔ تیرا نفس ذرا سے مزے
 کے ہاتھ بک گیا۔ ارے تو نے اس سے بھی زیادہ ظلم کیا کہ پہلے اپنے مالک خالق مولیٰ جمیم کریم کے ہاتھوں بھاری دامن کو بچا بکام قول ان
 اشتری من المؤمنین انفسہم واموالہم بان لم یجزمہ ایسی تیری جان حقیر کو اسے اتنے بھاری دامن جنت کے عوض خرید اور تو نے یہ خیانت
 کی کہ چیر چھوڑ اپنے دشمن شیطان کے حوالہ کیا اور اسکو اپنے اوپر بالکل قابو دیدیا اور ذرا سے مزے کے عوض بیچ ڈالا بھلا کی ہوئی چیز کو
 دوبارہ بیچا کہیں جائز ہے بھلا یہ دوسرے دامن بالکل حرام ہوئے یا حلال ہوئے ارے تو بڑا سخت ہو قوف ظالم ہے تیرا گمان ہوا
 کہ حضرت یوسف علیہ السلام کے بھائیوں نے اُن پر ظلم کیا مگر یہ نجانہ تو اُن سے کہیں بڑھا ہوا ظلم ہے تیرے داکے ظلم میں زمین و آسمان
 کافرق ہو دیکھو تو یوسف کو اُن کے دشمن بھائیوں نے بیچا اور نیت یہ تھی کہ پیغمبر جلیل القدر پر کی شفقت ہمیں پر ہے اور تیرا یہ حال ہو کہ تو نے
 اپنے یوسف کو خود ہی اپنے دشمن کے ہاتھ بیچا اور تجھے حدیث صحیح میں معلوم کہ سب سے بڑا تیرا دشمن خود تیرا نفس ہے جس کو تو اپنے دونوں ہندو
 میں پیار سے دبائے ہوئے ہوا اور اسکو اسکی شہوات کی غذا سے خوب مونا تازہ کرتا ہے کہ دن میں ہزار بار تجھ کو فخر و جہم میں ایسی لگ سکے
 کنوین میں مری طرح ڈھکیلتا ہے کہ بھی وہاں سے تیرا چھٹکارا نہ ہوگا اگر ایمان نہو اور یوسف کو تو اُن کے دشمنوں نے پانی ہی
 کے کنوین میں ڈالا تھا جہاں سے وہ تین ہی روز میں نکلے۔ تجھے کہاں تک بتلایا جائے تو حسن نقص کو کہانی مدت سمجھ غور کر
 دیکھو تو یہاں ایسے اعلیٰ مقامات ہیں کہ ہم ابھی ان کا اشارہ بھی نہیں کر سکتے ارے جاہل دوسرے چھوڑ دے خیانت چھوڑ دے دشمن
 سے لگ ہو تب تیری آنکھیں جنت کی ہوا سے ٹھنڈی ہوں اور ابھی تو جہنم کے دھوین سے تو چوندا ہوا اندھا ہے۔ اللہم
 ایدنا اللہم انت الہادی ثم قال الشیخ۔ اور ابن عطار و جنید وغیرہ نے کہا کہ قدرت الہیہ نہ دیکھی تو ہلکے دامن کو بیچا اور اگر تمام
 دنیا و مافیہا ایک آخرت کے عوض بیچے تو یہ بھی مند و مدح خیر تھی شے نہیں ہوتا لہذا تجھ کو عبرت چاہیے کہ دشمن جس کو ہمیشہ احتیاط کر کہہ چکا تھا
 وَقَالَ الَّذِي اشْتَرٰهُ مِنْ قِصْرِ لَا هُوَ آتِيَهُ اَكْرَهِيْ مَثْوَاهُ نَفْسِيْ اَنْ يَنْفَعْتَا اَوْ تَضْحَكَا
 اور کہا جس شخص نے خرید کر اسکو مصر سے اپنی عورت کو آزاد سے رکھ اسکو شاید جلدیے کام آوے یا ہم دیکھیں اسکو
 وَكَذٰلِكَ مَكَتَ لِیُوسُفُ فِي الْاَرْضِ زَوْاٰنِعَلٰہُ مِنْ تَاوِيلٍ
 اور اس طرح جگہ دی ہم نے یوسف کو اُس ملک میں اور اسنے کہ اسکو سکھا دین کو کھل
 الْاَحَادِيْثُ وَاللّٰهُ غَالِبٌ عَلٰی اٰمِرٍ وَلٰكِنْ اَكْثَرُ النَّاسِ لَا يَعْلَمُوْنَ ۝ وَلَمَّا بَلَغَ
 بھائی بائوں کی اور اللہ جیت رہتا ہے اپنا کام اور لیکن اکثر لوگ نہیں جانتے اور جب ہو چکا
 اَشَدَّ لَا اَتَيْنٰہُ حُكْمًا وَّعِلْمًا وَكَذٰلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِيْنَ ۝
 قوت کو دیا ہم نے اسکو حکم اور عزم اور ایسا ہی بدلا دیتے ہیں ہم نیکی والوں کو

جب حضرت یوسف علیہ السلام کو اپنے دھرم میں مسافروں کے ساتھ فروخت کر کے بھگوڑا ہونے کے قریب سے شتری کی حراست میں کر دیا تو بے فکر ہو گئے اور سمجھے تھے کہ باپ کو ہم پر انصاف ہوگا لیکن حضرت یعقوب علیہ السلام کو فراق یوسفؑ میں رونا تھا اس درد جدائی سے آہ کرتے بہتے تھے بھائیوں نے خالی خیال دکان کی پابندی پر ایسی حرکت کی اور کچھ مراد حاصل نہ ہوئی پہنچے ہر جو کوئی یقینی بات کو چھوڑ کر خیال دگانی باتوں کی پیروی کرے اُسکا احمق ہونا ظاہر ہے اور یہاں یہ یقینی بات تھی کہ صلاحیت و باپ کی شفقت و خوش اخلاقی و عدل و انصاف و خدمت سے جب قدر و قدر ہوگی حاصل ہوگی اور ظلم و جور و مصیبت و ایذا و ناخوابی وغیرہ تدبیروں سے کچھ فائدہ نہیں ہو سکتا بلکہ ایسے معاصی و موجب خواری ہیں اور اگر یوسفؑ کے حق میں عروج و منزلت نبوت وغیرہ بقدر ہو تو اُس کا افسردہ نہیں ہو سکتا پھر وہ بھی تدبیر سے کسی مصیبت کا ارتکاب روا نہیں ہے۔ آخر یہی ہو کہ کنعان مقام سلطنت حکومت نہ تھا وہاں سے حق عز و جل نے یوسفؑ کو بھائیوں کی حرکت سے بندہ یمہ مسافروں کے مصر پہنچا وہاں اس وقت میں علاقہ میں سے ریان بن الولید بادشاہ تھا ان بادشاہوں کا لقب فرعون ہوتا تھا اور بعضوں نے کہا کہ وہی حضرت موسیٰ والا فرعون تھا لیکن صحیح اول ہے و ابن جریر کے نزدیک بعد ریان کے قابوس فرعون ہوا اور اسکے بعد مصعب بن الولید فرعون ہوئے ہوئے غرض کہ اس فرعون کا وزیر خزانہ عزیز نام تھا اور یہ تو قرآن مجید میں مذکور ہے لیکن شاید یہ لقب ہو کیونکہ ابن عباسؓ سے عوفیؓ نے روایت کی کہ نام اسکا قلیفیر تھا اور محمد بن اسحاق امام سیر و مخاری نے کہا کہ اظہیر بن روجیب نام تھا اور بعض نسخ میں روجیب لکھا ہوا اور کہا کہ یہی وہ عزیز ہے جو وزیر خزانہ تھا اور شیخ حافظ رحمانی نے جرم کیا کہ بادشاہ اس وقت علاقہ میں سے ریان بن الولید تھا اور شیخ نے حضرت مجاہدؒ سے روایت نقل کی کہ بھائیوں نے جب یوسفؑ کو مسافروں کے ہاتھ بیچا تو ان کے پیچھے وہ ورتک کہتے جانے کہ بھگوڑا ہے خوب مضبوطی رکھو کہ بھاگ نہ جاوے یہاں تک کہ مصر کی منزل پر پہنچے پھر مسافروں نے مصر میں لاکر بازار میں منادی کی کہ بشارت ہو جو اسکو خریدے پس اسکو بادشاہ نے خرید لیا اور وہ مسلمان تھا۔ مترجم کہتا ہے کہ حضرت مجاہدؒ سے شاید کسی نے ایسا سوال کیا ہو جسکے جواب میں انھوں نے اس طور پر اذیت دیا کہ یہاں سے خرید لے والا عزیز مصر تھا اور کہا گیا کہ بادشاہ مذکور آخر حضرت یوسفؑ پر ایمان لایا تھا پہلے سے مسلمان نہ تھا پھر عزیز مذکور جب کا نام قلیفیر یا اظہیر بیان ہوا ہے لہذا وہ تھا اور کہتے ہیں کہ عنین بعض تھا اور اسکی جو رو کا نام محمد بن اسحاق نے آخیل بنت رعائیل بیان کیا اور کہا کہ وہ فرعون ریان بن الولید کی بہن کی بیٹی تھی ذکرہ الحافظ اور دوسروں نے زلیخا بیان کیا ہے۔ قاموس میں کہا کہ زلیخا بفتح اول و کسر ثانی آخر ممدود۔ اور خفاجی وغیرہ نے ہتم اول و فتح ثانی لکھا اور بعض نے کہا کہ ایک نام دو دوسرا لقب ہے اور عزیز نے اسکو اپنی جو رو کیلئے خرید لیا تھا اور قبائیل و فرماست سے ہونہار کچھیکر اکرام کے ساتھ رکھنے کی تاکید کی چنانچہ اللہ تعالیٰ نے یوسفؑ کا حال بیان فرمایا کہ۔ وَقَالَ الَّذِي اشْتَرَاهُ مِنْ مِصْرَ لَا تُخَوِّتْهُمْ أَكْرِمْنِي مَثْوَاهُ۔ اور کہا یعنی تاکید کی اپنی جو رو سے اس شخص نے جس نے یوسفؑ کو مصر میں خرید لیا تھا کہ اسکا ٹھکانا و مرتبہ اکرام کے ساتھ رکھو۔ کہتے ہیں کہ جب مالک خراعی نے بارز ابن پیش کیا تو ہمیں شرفیاء نام لگے اتنے میں زلیخا کی فرمائش سے عزیز مصر نے لینا چاہا اور دام بڑھتے بڑھتے آخر یہ نو بہت ہوئی کہ حضرت یوسفؑ کے برابر ہونا و چاندی و کپڑے وجود ہر و شک و غبر و غیرہ اقسام اموال نفیسہ سے مجاہد بن اور حضرت یوسفؑ کا وزن چار سو رطل تھا اور اس پر بھی ایک دوسرے سے بڑھاتا گیا یہاں تک کہ اُن کے وزن سے بھی دونا یا زیادہ بڑھ گیا آخر عزیز نے اس بے بہا جوہر کو لیکر اپنا جوہری ہونا ظاہر کیا خصوصاً جبکہ

۱۲ سالہ تا جبکہ عمر صرف ۱۲ سال کی تھی۔ اس طرح کے زمانہ میں بڑے بڑے علماء کا یہ حال تھا کہ ان کا بچپن ہی ان کا بڑا زمانہ تھا۔

اپنی جو روئے کہا کہ اسکو غلاموں کی طرح نہیں بلکہ اکرام و منزلت سے رکھیو یہ ہونا رہے۔ ^{یوسفی} آئی تَنْفَعَنَا۔ شاید ہم کو نفع پہنچائے
یعنی ہمارا کارپرداز ہو جاوے کہ مثل فرزندوں کے مہمات خانہ داری و انتظام کرے ^{آؤ لَتَنفَعْنَا} کَلَّا وَكَلَّا۔ یا ہم اسکو حقیقت میں
بیٹا بناوین۔ شاید یہ مطلب تھا کہ اگر ہمارے اولاد ہوئی تو اسکو بیٹا نہ بنا دیں گے بلکہ بیٹوں کی طرح صن سلوک سے ہمارا منتظم
دکار پرداز ہو جائے گا اور ہمارے مال و دولت کو نفع ہو گا اور اگر اولاد نہ ہوئی تو اسکو منہنی کر لین گے پس اگر اسوقت اسکے ساتھ
غلاموں کا بڑا و بڑا تو آئندہ یہ بات نازیبا و غیر مناسب ہوگی یہ عزیز مصر کی فراست تھی و فی تفسیر الحافظ قال ابو اسحق عن
ابی عبیدہ عن عبد اللہ بن مسعود عن اذ قال فرس اناس ثلثہ آخر۔ قال المترجم ابو عبیدہ ہذا ہوا بن عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ
حاصل آنکہ حضرت ابن مسعود نے فراست میں تین آدمیوں کو سب سے زیادہ بیان فرمایا اول وہ شخص جس نے یوسف کو اپنی جو رو کیلئے
خرید کر اس سے تاکید کی کہ اگر میثواہ عسی ان نفعنا الایہ۔ اور دوم وہ عورت جس نے موسیٰ کی نسبت اپنے باپ سے کہا تھا
یا ابت استاجرہ ان خیر من استاجرت القوی الامین۔ اور سوم حضرت ابو بکر الصدیق رضی اللہ عنہ کہ فراست سے حضرت
عمر رضی اللہ عنہ کو ضیفہ مقرر کر دیا۔ قال المترجم اس میں ایک فائدہ ہے کہ حضرت ابن مسعود نے سوائے حضرت ابو بکر الصدیق
رضی اللہ عنہ کے کسی نام کی تصریح نہیں فرمائی حالانکہ سیرۃ النبیؐ کی روایات سے اوپر مذکور ہوا کہ تطفیر یا الطیف خریذیو الا اور زلیخا کو
کننے والا تھا۔ اور صفورا حضرت موسیٰ کی پاک بی بی تھیں انھیں نے اپنے باپ حضرت شعیب سے کہا تھا لیکن چونکہ ان اخبار کی تحقیق
بدون تفصیل آئی تھی اسلئے قطعی نہیں ہے لہذا احتراز کیا اور مترجم کہتا ہے کہ اسی طور سے کلام انہی تعالیٰ کی تفسیر کرنے میں ان روایات
اجبار وغیرہ سے احتراز چاہیے اور مراد میری یہ ہو کہ ان روایات پر مبنی احکام کا مدار نہیں ہو بلکہ جو حکم نصیحت کہ صریح نص
انہی سے نکلے وہ عین جواب ہو ایسا واسطے میں پہلے بہت تنبیہ کر دی کہ کلام انہی میں حضرت یوسفؑ کے بھائیوں کی نسبت
انبیاء ہونے یا فساق ہونے کا کچھ ذکر نہیں ہے بلکہ ان حضرت یوسف کے ساتھ جو معاملہ ہوا اس سے معاف ہونا مخصوص ہے
تو زبان درازی کرنا بڑا خطرہ عظیم ہے اور کلام انہی میں صرف کنون میں ڈالنا مذکور ہے باقی ماریٹ و سیرجی وغیرہ کا ثبوت
کسی آیت یا حدیث سے نہیں ہے۔ مترجم میں تفسیر امام راوی سے نقل کیا کہ امام راوی نے کہا کہ جاننا چاہیے کہ ان روایات قصص
و سیر میں جو کچھ مذکور ہو وہ قرآن مجید سے کچھ ثابت نہیں ہوتا اور کوئی حدیث صحیح بھی وارد نہیں ہوئی۔ چہن اسکا کچھ بیان ہو اور
قرآن مجید کی تفسیر کرنا ان روایات میں سے کسی روایت پر موقوف نہیں ہو تو عاقل پر فرض ہو کہ ان روایات کے بیان کرنے سے
بھی احتراز کرے انتہی کلام مترجم کہتا ہے کہ راوی نے اشارہ فرمایا کہ ان روایات پر یقین کرنا تو درکنار انکو ذکر بھی نہ کرنا
چاہئے پھر خطیب نے کہا کہ ان روایات کو شیخ بغوی رحمہ اللہ نے معاملہ میں ذکر کرنا شروع کیا پس دیگر جماعت مفسرین نے انھیں کی
بردہ بن ابی بنی ابی تالیف میں ذکر کیا۔ مترجم کہتا ہے کہ امام بغوی محدث مفسرین وہ خوب جانتے تھے کہ یہ روایات اس قسم کے
اخبار میں جیسے سنن ابوداؤد وغیرہ میں ہر حدیث کو صاحب السنۃ خوب جانتا تھا کہ یہ روایت صحیح ہو یا ضعیف ہو لیکن یہ
افسوس ہو کہ پچھلے لوگ جنگو اسرار الرجال میں نیز نہیں ہو اکثر بھٹک گئے اسی طرح ان روایات کا حال ہو جنگو امام بغوی رحمہ نے
ذکر کیا چنانچہ پچھلے لوگوں نے انکو مثل احوال صحابہ یا حدیث کے تصور کر لیا اور قریب یہ ہو کہ ہمارے زمانہ کے بعض مدعیوں نے انھیں
روایات سے یہ حکم نکالا کہ ایسے ہر دم و فاسق لوگ تو مومن مسلمان نہیں ہو سکتے بھڑکی کہاں ہو سکتے ہیں حالانکہ اس شخص کو یہ سمجھ

نہ آئی کہ ان روایات کا ذکر نہ صرف اس غرض سے ہو سکتا ہے کہ یہود وغیرہ نے یون بیان کیا ہے ورنہ ذکر اگر ناہتر ہے پھر ان روایات سے کوئی حکم نکالنا حلال نہیں ہے پھر ایسا حکم نکالنا جو صریح نص کے خلاف ہو اور با شرین و ملک - اب میں تفسیر کی طرف رجوع کرتا ہوں۔ القصہ حق جانتا ہوں۔ اسے اپنی حکمت باغذا اس طرح پوری فرمائی کہ جس نے مصر میں اپنی جو رکے لیے حضرت یوسف کو خریدتا تھا اپنی جو رکے سے تاکید کی کہ اسکو اگر ام سے جگہ دے شاید ہم کو نفع پہنچا دے یا ہم اسکو بیٹا بنا دیں۔ پس معلوم ہوا کہ آنحضرت علیہ السلام غلامی کی ذلت میں نہیں رہے پھر فرمایا۔ وَكَذَلِكَ آتَيْنَاكَ آيَاتِنَا لَعَلَّكَ تَعْلَمُ اِنَّكَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ اور ایسے ہی یعنی جیسے ہم نے یوسف کو قتل سے اور کنوین سے نجات دیکر عزیز مصر کو اسپر مہربان کیا اور اس سے باوجود اسکا مملوک ہونے کے اکرام کا برتاؤ لیا دیا ویسے ہی سَکَنَّا لِيُؤَسِّفَ فِی الْاَرْضِ۔ تمکین دیا یوسف کیلئے زمین میں مراد زمین سے ملک مصر ہے۔ بقا عی نے کہا کہ سرسبز و شاداب و کثیر المنافع اس قدر کہ گویا ہی سبب ہیں ہے اور میں کہتا ہوں کہ تمام زمین ایک سرسبز مسافرانہ ہو گئی تھی کھانا ہوتا تھا جیسا کہ جو فیق الہی تعالیٰ نیکوین کیلئے قابو ملا وہ خوب بابر پس اللہ تعالیٰ نے تمام واقعات گردش میں آنحضرت علیہ السلام کے صبر و رضا سے ثواب دیکر آخر مصر میں بھی کھانا دیا وَكَذَلِكَ يَكُونُ تَأْوِيلُ الْاَحَادِيثِ۔ اور تاکہ ہم اس کو سکھلا دیں احادیث کی تائید یعنی خوابوں کی تعبیر۔ اس عبارت کی ترکیب میں بعض نے کہا کہ مکتا سے متعلق ایک نفل مقدس ہے جو جبریل عظیم ہو یعنی انکسندہ و نعلیہ من الخ یا داؤ بیان زائدہ ہے۔ اور حاصل یہ ہے کہ ہم نے یوسف کو حیات دنیا میں اچھا نگہ کیا دیا تاکہ مقرب و مودب با آداب رسالت بنا دیں اور تاکہ اسکو خوابوں کی تعبیر سکھلا دیں اور ان دونوں باتوں کا فائدہ تمام مخلوق کے لئے عام ہے وفضل عام ہے کیونکہ نبوت سے عوام کو تقرب معرفت پہنچے جس سے وہ درجہ جانور سے آدمیت کے عروج پر پہنچ کر صاف منزلت دیکھتے و شکر کرتے ہیں اور ایسے ہی خواب کی تعبیر سے اسرار آئینہ و علم غیبیہ کی واسطے طاعت و عبادت و صلاح و تقویٰ سے آراستہ ہوتے ہیں۔ پھر واضح ہو کہ برادران یوسف نے چاہا کہ ہم یوسف سے بڑھکر مقرب صالح ہوں اور ہم درجہ نبوت پر فائز ہوں جو باب کی طرف سے ملنے کا یقین رکھتے تھے بدیل قولہ تالذہ تقدیراً ترک شد علینا۔ اور بدیل قولہ یخل لکم وجہا یکم و نکونوا من بعدہ قواسم لین۔ پس ان سے دو طرح غلط فہمی ہوئی اول تو یہ سمجھ گئے کہ نبوت اور ولایت ایک ایسی چیز ہے جو تدبیر و کوشش و کمائی سے حاصل ہو جاتی ہے حالانکہ یہ محض فضل الہی ہو سکتا ہے جو کوئی ولی ہوتا جو وہ ظاہر و باطن اللہ تعالیٰ کی فرما جو داری اور خلق خدا پر رحم کرنے اور ان کو غذا دینے یا داؤ آخرت سے بچانے میں اپنی جان کی طرح کوشش کرنا ہے خواہ دے کا فر ہوں یا مشرک ہوں اور سب کو آدم سے رکھنا چاہتا ہے اور اب کوئی نبی نہیں ہو سکتا ان ولی انشاء اللہ تعالیٰ بہت ہوں گے۔ دوم یہ غلطی کی کہ نبوت کو باب کی طرف سے بطور میراث سمجھے حتیٰ کہ بعد یوسف کے انبیاء ہوں و لیکن تدبیر کچھ مفید نہ ہوئی اور وہی ہوا جو اللہ تعالیٰ نے چاہا۔ وَاللّٰهُ عَلٰی اَعْمَالٍ اَشَدُّ۔ اور اللہ تعالیٰ غالب ہے اپنے حکم پر اسکا حکم کوئی روک نہیں سکتا۔ باغالب ہو اپنے امر پر یعنی جس امر کا ارادہ فرماتا ہے وہی ہوتا ہے اور بعض نے امر اور ارادہ کو ایک سمجھا و لیکن ہم فرق پہلے بیان کر چکے ہیں اور بعض نے امرہ کی تفسیر حضرت یوسف کی طرف راسخ قرار دی اور کہا کہ اللہ تعالیٰ نائب ہے یوسف کے امر پر یعنی شان یوسف میں جو اللہ تعالیٰ نے چاہا وہی ہوا چنانچہ سر ہما یون نے قتل چاہا پس امر الہی ان پر غالب ہوا پھر چاہا کہ مسافر اسکو لجا دیں تاکہ اسکا نام مست جسے پس اسکا نام مشہور ہو گیا اور فروخت کر کے ذلیل بنانا چاہا تو اللہ تعالیٰ نے اسکا امر غالب کیا کہ وہ بادشاہ ہوا اور یہ لوگ اُسکے سامنے سجدہ میں جھکے اور

چاہا تھا کہ اب اس طرح تکلیف دیکر خوش کریں کہ انہیں کی جانب راج ہو تو امر اتنی غالب ہوا کہ ان کے کمرے آگاہ ہو کر ہمیشہ تاخیر
 ہوئے اور عزیز کی جہد و کوشش سے یوسف سے مرادوت کی مگر بامر اتنی وہ بالکل پاک ہے پھر اسے قید وغیرہ سے ذلت چاہی مگر وہ ہمت
 سے پاک در محضر رہے پھر یوسف نے سانی کے دربار سے بادشاہ کو اپنے حال سے آگاہ ہی دلائی چاہی مگر امر اتنی غالب ہوا
 وہ بھول گیا بیان تک کہ جو مدت مقرر تھی وہ پوری ہوئی اور اس قصہ میں اکثر ایسے امور ہیں جن سے صاف ظاہر ہے کہ حکم و امر
 فقط اللہ تعالیٰ کے لئے ہو کسی غیر کی شرکت نہیں ہو۔ وَلَکُمُ الْکُتُبُ الْکَثِیْرَةُ لَعَلَّکُمْ تَعْلَمُوْنَ۔ لیکن ہنیر سے آوی یعنی کافر و مشرک لوگ
 اس بات کو بٹانے نہیں ہیں کہ کل امر قبضہ قدرت الہی تعالیٰ ہے وَلَکُمُ الْکُتُبُ الْکَثِیْرَةُ لَعَلَّکُمْ تَعْلَمُوْنَ۔ اور جب ہو پوچھ گیا یوسف اپنی مضبوطی کو یعنی
 اسے یمن پر پہنچنے کے وہی نبوت و رسالت کو برداشت کریں یا علم و حکمت کو اٹھاویں۔ اَتَقْبَلُہُ حُکْمًا وَرَحْمَةً۔ تب ہم نے
 اسکو حکم اور علم دیدیا۔ سراج وغیرہ میں لکھا کہ آئندہ یعنی شباب کی انتہا اور قوت و شدت پر پہنچے عرب بولتے ہیں کہ
 بلخ فلان آئندہ یعنی فلانا اتنا ہے شباب کو پوچھ لیا۔ وینوا اشدیم۔ وہ لوگ اپنی منتہائے شباب کو پوچھ گئے شیخ حافظ نے
 لکھا کہ اس مقدار میں کئی اقوال مروی ہیں۔ ابن عباس۔ مجاہد۔ قتادہ سمجھئے کہ انہیں تیس سال کی عمر ہوئی تھی۔ ضحاک نے بیس سال
 دیکر کہنے پہنچیں۔ جن نے چالیس سال و سدی نے تین بیان کئے۔ امام مالکؒ و سبیہ اور زید بن اسلم و شعبی نے کہا
 کہ آئندہ جلال کا سن ہو انتہی یعنی اہل سنت نے کہا کہ انتہا اسکی پتیس برس ہوتی ہے اور سراج میں بیان اہلبار کا قول
 تزام و اخطا کا قائل نقل کیا اور مستر حکم کتابہ کہ اہلبار کے نزدیک و قوت کا سن آخری پچیس سال ہو اور شاید کہ مرتبہ نبوت
 کا چالیسواں سال ہو جیسا کہ حسن رح کا قول ہو اور وہاں کی عبارت سے ظاہر ہوتا ہے کہ اس سن سے پہلے نبوت نہیں ہوئی
 ہے واللہ اعلم بالجملہ قرآن مجید میں جو مخصوص ہے اسی قدر ہم کو کافی ہے کہ جب وہ اپنی مضبوطی کو پوچھ گئے خواہ کوئی سن ہو تب
 ان کو حکم و علم عطا ہوا۔ سراج میں کہا کہ سابق میں قولہ تعالیٰ اَوْحِیْنَا اِلَیْہِمْ نَبَیْہُمْ بامر ہم۔ میں بیان ہو چکا کہ وحی انکو پہلے ہو چکی
 تھی اب یہ حکم و علم خالی وحی نہیں ہو بلکہ حکم سے مراد علم عمل ہو مستر حکم کتابہ یعنی خاصہ درجہ فقہ کہ تفریق علوم پر عمل کرنا جس سے
 ظاہر و باطن ہر حال میں موافق رہا ہے اسے حکمت کہتے ہیں کیونکہ باوجود علم کے اس پر عمل کا طریقہ اکثر لوگوں کو نہیں آتا۔ اسی اسطے
 کسی شیخ عارف کامل کے مرید ہو جاتے ہیں جو خود یہ درجہ طے کر چکا ہو مگر کہ۔ سالک بے خبر ہو و زراہ و رسم مشربا و زور
 بعض نے کہا کہ حکم سے مراد لوگوں کے درمیان حکومت ہو لیکن حکومت ان کو عرصہ کے بعد جب قید خانہ سے نکلے ہیں تب حاصل ہوتی تھی
 اور تاویل الاحادیث کا علم پہلے ہو چکا تھا جو کہ علوم الہی عجیب اعلیٰ ہیں کہ جو اس مرتبہ تک نہیں پہنچا اس سے اگر بیان کیا جاوے تو
 وہ جمالت سے انکار کر جاوے اسکو تو ابھی ایمان کی تصدیق پوری نہیں ہوئی ہو لہذا ہم کو اس قدر کافی ہو کہ مرتبہ بلوغ و قوت کے
 وقت اللہ تعالیٰ نے ایک قسم کا علم و حکمت انکو عطا فرمایا جو نہایت عظیم الشان و قابل قدر ہو۔ وَکَذٰلَکَ نُنْخِیْہِمُ الْاٰیٰتِیْنَ۔ اور
 یون ہی ہم سنہین کو نیک عوض دیتے ہیں جیسے یوسفؑ کو ایذا پر صبر و ثبات کے عوض یہ علم بانی عطا فرمایا اور حسن وہ شخص ہو جو
 صدق و خلوص کیساتھ حضورؐ سے عبادت و طاعت اور حدیث سے اسکی تفسیر کی مقام پر پہنچ چکی ہو اور طہرانی وغیرہ
 کی روایت میں ہو کہ جو شخص اپنے علم کے موافق عمل کرتا ہے اسکو اللہ تعالیٰ ایسا علم دیتا ہو جو وہ نہیں جانتا تھا۔ پس شدا کہ وہ
 مصائب پر صبر کرنا اور جان لینا کہ بغیر تقدیر الہی واقع نہیں ہوا پس مستقیم رہنا منجملہ ایمان کے ہے وَفِی الْعَرٰسِ قُلُوبٌ اَکْرَمٰی

شوہر حسن ان یفعلنہ الآیۃ۔ اس میں آخرت کیلئے خریداری بہترین ثابت ہو اور اگر اہرام مندرت سے تھا کہ یوسف کو بنظر شہوت نہ دیکھے کیونکہ اگر عارف باطن ہو تو چہرہ اس عالم میں آئینہ تجلی حق ہو اور یہ آئینہ سب سے افضل ہو کیونکہ طور سینا کی تجلی تو پہاڑ سے تھی اور یہ آدم سے ہے ایسا ہی عالم الیقین کے دیکھنے والے مثل یعقوب علیہ السلام کے وہاں کچھ اور دیکھتے تھے۔ عمل اگر اہرام قلب ہو تب معرفت و طاعت ملتی جو اگر نفس کو قرار دے تو نشہ و شہوت جو شکر لگی۔ نفع اگر اہرام قلبی کا معرفت مرتبہ صدیق ہے اور شاہدہ حضرت رب العالمین ہو۔ قولہ وکذلک مکنا یوسف فی الارض لآیۃ۔ ممکن بیان مرتبہ مبصرین ہو حتی کہ معرفت میں چورس قائم ہو اور شاہدہ غیب و شہادت کرے اور اسکو کوین و تغیر احوال سے باہر کر دیا تاکہ ضعیف و غریب لوگ اُس سے فیض و ہدایت پا دیں اور اسواسطے کہ تھا ان کا شفق و لطافت خواب و اسرار ملائکہ سے آگاہ و خبردار رہو۔ قولہ والذی غالب علی امرہ۔ اگر ضعیف امرہ راجع بجانب سب سے تو ہوا مردار پر مذکور ہوئے اُن سے یوسف کا خلاص ہونا بخلیہ الہیہ ہو اور اگر ضعیف راجع بجانب الہی عزوجل ہو تو لطیف اشارہ ہو کہ امر الہی از عالم فعل ہو اور عقول مختلف الشریع و طریقت میں پس مل کر تو از راہ ستم ہے اور غلبہ از راہ قہر پس تقدیر ہر حال میں غالب ہو و لیکن انسان موافق تدبیر کے کام کرنے پر معذور ہو اور وہ اس تدبیر پر بھی غالب ہو۔ قولہ و لیکن اکثر الناس لا یعلمون۔ امور غلوقات منوطہ تدبیر میں اکثر لوگ نہیں جانتے کہ تقدیر انبی کا موقع کیا ہو۔ ابن عطار نے کہا کہ اللہ تعالیٰ اپنے امر پر غالب ہے جو چاہے مخلوق کی طرف چاہا جس طرح چاہا اسکی طرف جاری کر دیا اور جس سے چاہا پھیر دیا و لیکن اکثر لوگ یہ جانتے و دیکھتے نہیں کہ امر الہی اس طرح غالب ہو اُسے ہندون کو طاعت کا حکم دیا مگر جسکے لئے چاہا آسان کر دیا اور جسکے لئے چاہا اسکو ادائے طاعت سے عاجز کر دیا۔ واسطی نے کہا کہ تدبیر میں انکو صرف فرماتا ہے اور اُن کے تصرف میں خود تدبیر فرماتا ان میں کم موجود ہوتا اور موجود کم ہوتا ہے پس کسی بات کو کسی مخلوق کی طرف نسبت کرنا ایک طرح کا شرک ہے۔ قولہ و لما بلغ اشدہ السخا شد مرتبہ ممکن ہو کہ معاملات میں بھی مستقیم ہو اور حال و آداب میں کوئی ملون صادر نہ ہو پس مکاشفہ میں۔ بدبیت کا تصرف ظاہر فرمایا پس حکم بعبودیت اور علم بر بدبیت اور حکم بطریقت و علم بحقیقت حکم بملک دنیا و علم بملک آخرت عنایت کیا و کذلک بخبری المشنہن جو کوئی ظاہر و باطن اللہ تعالیٰ کو حاضر و ناظر جان کر اپنی کوشش و طاقت کو فی اللہ و بالذخیرات کرے وہ محسن ہے اور پھر یاد می آئے اس مقام سے اشارہ لیا کہ جو کوئی علوم سنت حاصل کرے ادب کے ساتھ امر و نہی پر قائم رہے اسکو علم غیب کے حصہ ملتا ہو اور ہوائے نفس سے مخالفت کا علم جان لیتا ہے۔ حضرت یوسف علیہ السلام مرتبہ احسان میں آزمائے گئے اور محسن بنے کہ اس علم سے فائز ہوئے چنانچہ فرمایا۔

وَرَأَىٰ أَنَّهُ اتَّبَعَنِي بِبَيْتِي هَاجِنًا نَفْسِي وَغَلَّقْتُ الْأَبْوَابَ وَقَالَتْ هَيْبْ لَكَ ط قَالَ

اور چھ لایا اسکو عورت کے گھر میں تھا اپنا ہی تھامے رہنے اور بند کے دروازے اور بولی شتابی کہ

مَعَاذَ اللَّهِ إِنَّهُ رَبِّي أَحْسَنَ مَثْوَايَ إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الظَّالِمُونَ

خدا کی پناہ وہ عزیز ملک ہر میرا بھی طرح رکھا ہے بگو اہل بیت بھلا نہیں پاتے جو لوگ بے انصاف ہوں

بیان سے اُن دقائق کا بیان ہو جو حضرت یوسف علیہ السلام پر عزیز نہ مصر کے گھر میں گزرے اور پہلے اس کا ایک نمونہ اپنی قولہ و قال لای علی شترہ من ہمر لای مرأۃ اگر عی شوہر لآیۃ ذکر کر دیا اور درمیان میں قولہ کذلک مکنا یوسف فی الارض لی قولہ بخبری

الحسنین سب جہد متفرقہ در میان میں اس واسطے بیان فرمادیا کہ سننے والا آگے سینکھا کہ حضرت یوسف علیہ السلام پر بہت سے فتنے پیش آئے
تو جب پہلے سے اسکو معلوم ہو گیا کہ ان سب سے نجات پا کر انجام کو بڑے مرتبہ پر پہنچے تو غور سے دیکھتا رہا کہ ایسے فتنے سے کس طرف سے
بچ سکے اس منزل کو راست پر پہنچے ہیں مراد تو نرمی و آسٹکی کے ساتھ خواہش کرنا اور چاہنا پس اسکا مادہ ہی جسکے معنی نرمی
و آسٹکی کے ہیں اور بعض نے کہا کہ رادی و دوسے ماغزوہ جسکے معنی کسی چیز کے طلب میں آنا جانا گویا مطلب یہ ہو کہ ایسا فعل کرنا جیسے
دھوکا دینے والا کرتا ہے اور کبھی خاص کر کے جماع کے حیلہ کرنے میں بولتے ہیں۔ الفتنہ جب عزیز مصر نے اپنی جور سے دربارہ
اکرام منزلت یوسف کے تاکید کی تو آنحضرت اسکے گھر میں اچھی طرح پرورش پائے گئے یہاں تک کہ بالغ ہوئے اور اسکی جورت
ہر وقت ان کے کمال حسن کو دیکھتی آخر ان پر فریفتہ ہو گئی اور ان کو اپنی طرف لہجنا چاہا چنانچہ فرمایا۔ **وَرَاوَدَتْهُ**۔ اور لہجایا
اسکو۔ **الَّتِي اس عورت نے ہو کہ یوسف۔ فِي بَيْتِهَا** جسکے گھر میں تھے۔ **عَنْ نَفْسِهِ**۔ یوسف کی ذات سے یعنی چاہا کہ یوسف
اپنی ذات کو اسے دیدین اسکے لئے اسنے انکے ساتھ مراد تو کی۔ اور مراد تو اگرچہ از باب مفاعلتہ ہی جسکے معنی دونوں طرف
سے یہ کام ہونے کے آتے ہیں جیسے مکالمہ دونوں طرف سے باہم باتیں کرنا اور معاقلہ دونوں طرف سے باہم گلے ملنا وغیرہ
لیکن بیان یہ باب ایک ہی طرف سے ہی یعنی خالی عورت نے انکو چاہا تھا جیسے قرضدار کا ماطلہ کرنا یعنی ادا کرنے میں تاخیر کرنا
اور جیسے طیب کا مداوا کرنا یعنی علاج کرنا اور جیسے چور کا معاقبہ یعنی سچھا کرنا۔ اور بعض نے کہا کہ عورت کی طرف سے طلب عقلی
اور آنحضرت کی طرف سے دفع تھا پھر یون نہیں فرمایا کہ راودتہ زلیخا یعنی زلیخانے اسکو اپنی طرف لہجایا اور اگر یہ کہا جاوے کہ
اللہ تعالیٰ نے سوائے مریم کے کسی عورت کا نام نہیں فرمایا اسی سے ادب سیکھا گیا کہ عورتوں کا نام نہ لیا جاوے اور مریم کی
نسبت کا فرد نے خود باللہ تعالیٰ جو راودر بتایا ہونے کا کفر کیا تھا تو باندیوں کی طرح نام ذکر کر دیا اور تمام مخلوقات تو شان
حضرت خالق عزوجل کے سامنے غلام و باندی سے کمتر ہیں بہر حال اگر نام لیا تو یون بھی نہیں فرمایا کہ راودتہ امراة الفرس۔ عزیز
کی جو روئے اسکو لہجایا تو آسمین نکتہ یہ ہو کہ اس خواہش کا باعث یہ ہوا کہ وہ اسکے گھر میں ہر وقت رہتا تھا اور حال یہ تھا کہ
اسکو آدھا حسن ملا تھا اولیٰ بقول مشہور مافی الوجود سوسے من شقۃ اشبن یا مخلوقات میں جو عوشت کا ذمہ اٹھائے ہوئے ہیں اور
بعض حکمائے نام موجودات میں محبت ثابت کر دی ہے یعنی جو چیز ہے اسکو کسی دوسری چیز سے خواہش و محبت ہو پھر جو مخلوق کسی
چیز سے شل مخلوق کے طلب میں ہے وہ کافر و باوہی جبکہ اسکو عقل ہو اور آسمین ایک اشارہ آنحضرت علیہ السلام کے کمال پاکیزگی پر
ہے کیونکہ زلیخا خود حسن میں مشہور تھی اور باوجودیکہ ہر وقت اسکے گھر میں ہر طرح قدرت رکھتے تھے اور خود ہی دل و جان سے
طالب تھی پھر بھی کمال منزہ و پاک ہے اور دل میں خواہش بھی نہیں آئی اندہ بہت اعلیٰ مرتبہ پر قنادر نے کہا کہ یہ عورت عزیز مصر
کی جو رو تھی۔ ابن زید۔ نے فرمایا کہ جب آنحضرت پورے مرد ہو گئے تھے تب اس عورت نے ایسی خواہش کی۔ **وَعَلَّقَتْ الْاَبْوَابَ**۔
اور سب دروازے بند کر دیئے۔ **اغلاق الابواب** اغلاق سے ہیں لکہ تغلیق سے غلقت فرمایا جس سے زبان عربی میں دلالت ہوتی ہے کہ خوب
مضبوط بند کیا تھا اسی سے گمان کیا گیا کہ فضل دیدیئے تھے واللہ اعلم اور ابواسمے دلالت ہو کہ آگے پیچھے کی دروازے تھے اور شاید یہ مراد
ہو کہ سب طرف کے دروازے بند کئے و لیکن بیان ابعد سے قول اول کو ترجیح ہوتی ہے بہر حال سے سب دافے خوب بند کر دیئے
وَقَالَتْ۔ اور اسے بولاً آنحضرت سے بولی۔ **هَيْتَ لَكَ**۔ ابوعمرو اور عامر و عیش و کسائی نے ہیئت بفتح اول و سکون دوم فتح سوم

پیش کشی کے غریب اور اسکرام دلہن یا یعنی اپنے نصف میں لایا جس سے اولاد ہوئی پھر باندی نے اقرار کیا کہ میں آزادہ ہوں تو اس سے کچھ نہ ہوگا اور مرد پر حرام کرنے کا الزام نہ ہوگا بلکہ جو اولاد ہوئی وہ صحیح نسب ہوگی اور اگر مشتری نے اسکی تصدیق کی تو بھی اولاد کے حق میں کچھ مضرت نہیں ہوگی ان آئندہ اُس سے اجتناب کرے گا اور اس کی نظیر بکثرت مسائل میں جنہیں یہ تفسیر موجود ہو کہ اس کا معنی ظاہر ہو رہی ہو جو کچھ احکام متعلق ہو چکے وہ سب صحیح ہیں مثلاً مشتری نے کسی دوسرے سے اسکا نکاح کر دیا تو مشتری کو ہر کھانا حلال رہا اور یہی اصل شرع میں ہے اور دوسرے ہی چنانچہ مثلاً ایک شخص نے ایک عورت ہندہ سے نکاح کیا اور وہ پہلے کہ چکا تھا کہ اگر میں اس نکاح کروں تو بکھلاؤں گی پھر مرد نے ایک علم سے فتویٰ پوچھا وہ ایسی طلاق کو واقع نہیں جہاں تکھے اُفتون نے طہارت کا فتویٰ دیا پس مرد مدت تک سکے ساتھ رہا اور کئی اولاد ہوئیں پھر عورت کو خبر ہوئی تو اسے قاضی سے ناش کی اور قاضی کی رائے میں اس میں حنفی مذہب حق تھا اس نے وقوع طلاق کا فتویٰ دیا تو اولاد حلال ہوگی اور مرد پر زنا کاری وغیرہ کی حد واجب ہوگی اور نظر اُس کے بکثرت کتاب الفقہاء اور کتاب المناظر والسمعات اور بکثرت کتاب الشریعہ میں ہیں اسکو فتاویٰ ہند پر ترجمہ عالمگیری سے تحقیق کر جب یہ بات تحقیق ہوگئی تو حضرت یوسف کا یہ کہنا کہ نہ نبی حسن ثنوی نے کچھ بھی اچھی طرح پرورش کیا ہے یہ قول صحیح رہا ہے کچھ مضائقہ نہیں رہا۔ اور بعض مفسرین نے کہا کہ پیغمبر سے یہ بعید ہو گا اسکو اپنا مربی فرمائے بلکہ معنی یہ ہیں کہ آئندہ یعنی بیشک وہ اللہ تعالیٰ - ربی میرا رب ہے حسن ثنوی اُس نے مجھے اچھا بھلا نکالا دیا یعنی مہا پیوں کی شر اور جب کی آفت سے نجات دیکر اس منزلت پر پہنچایا میں اسکی فرمائی میں زنا و حرام کاری نہیں کر سکتا ہوں۔ اِنَّكَ لَا تَفْلِحُ بِالْعِلْمِ مَعِيَ - بیشک جو ظلم کرتے ہیں نبی نیکی کی جگہ بدی کرتے ہیں اور حکم اسی کے برخلاف کرتے ہیں اُسے ظالم ہیں تو ان کو فلاح نہیں ہوتی بلکہ میں ایسا کہ دن تو میں ہی ظالم ہو جاؤنگا اور فلاں نہ پاؤنگا ف و فی اللہ العزیز قولہ تعالیٰ و راودتہ التی ہوئی بیٹھا الا یہ۔ سرباطی پہلے عشق کی کشش سے اپنے معدن کی طرف چلا دیکھیں وہ میان میں طبیعت آئے ہوگی پس سبب لاطفی و سبب تمیزی کے بھٹک کر شہوت کی طرف بھٹکا اور دروازے بند کئے۔ چاہا کہ عشق چھپا رہے اور کبھی غیرت عشق اُسکو مقفی ہوئی ہو لیکن عشق شل شل کے چھپتا نہیں ہو رہا کس قدر ناش ہو گیا اور شہابی نے کہا کہ سبب دروازے بند کر دیا اور سبب لگاؤ کاٹ دینے اور پوری نعمت اپنے مقصود کی طرف پھیری اور چاہا جو چاہا لیکن یوسف علیہ السلام پر قدس نبوت غالب ہوئی و قال ہذا اللہ ربی حسن ثنوی - اشارت ہو کہ رب تبارک تعالیٰ نے آدمی کو ان تقویم پر پیدا کیا اور ازل میں اسکو برگزیدہ قرار دیا۔ جیسے یوسف کو نبوت و رسالت سے ممتاز کیا اور تادیل الانا دیش کا علم دیا۔ روایات کثیرہ ہیں کہ پہلے حضرت یوسف پر حسن تمام عورتوں کیلئے فتنہ ہو گیا تھا آخر جب نبوت و رسالت عطا ہوئی تو ہیبت و جلال کا لباس چھپایا۔ اقول اسکو اکثر مفسرین نے لکھا ہے۔ قال شیخ - اور بعض نے کہا کہ حضرت یوسف علیہ السلام نے اپنے چھوٹے ولی نعمت کا خیال کیا یعنی عزیز مصر کا اکرام و تکریم اس خیانت سے انکار کیا اور حضرت ولی نعمت حقیقی یعنی رب تبارک و تعالیٰ کا خیال نہ کیا تھا اسی سبب سے قصہ کے فتنہ میں پڑے کہ اتنا تعالیٰ تقدیرت بہ وہم ہا یعنی فی الجملہ زلیخا کی طرف میلان ہوا اور شرعاً کہتا ہو کہ یہ تقریر کچھ بھی نہیں ہو یہ کیونکر معلوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ کا خیال نہ تھا کیا یہ نہیں دیکھا کہ پہلے ہی فرمایا معاذا اللہ لیکن عورت مذکورہ اسوقت کا فتنہ تھی اُس سے ایسا غدر کیا جسکو وہ بھی تسلیم کرتی تھی اور یہ جو بیان کیا کہ آنحضرت نے اُسکی طرف میلان کیا تھا یہ صریح نہیں ہو بلکہ صحیح نہیں ہو چنانچہ بیان ہو گا قال شیخ اور حضرت استاد رحمہ اللہ نے کہا کہ نہ نبی حسن ثنوی یعنی میرے رب تبارک تعالیٰ نے مجھ پر احسان کیا کہ مجھے اس حال پر

فلوق کر کے عزیز مصر کا دل چھ پرہیزان کیا حتیٰ کہ اُسے اکرمی شواہ کا حکم دیا تو مجھے عصیان نہیں لائق ہے پھر شیخ نے کہا کہ اُسے اشارہ ہے کہ
فطرت بشری و نفس مارہ سے ہر وقت نبی و پیغمبر تک ہوشیار رہتے ہیں۔

وَلَقَدْ هَمَمْتُ بِهٖ وَهَمَّ بِهَا لَوْلَا اَنْ دَا بُرْهَانَ رَبِّهٖ مَكَّدَا لِيْكَ لِنَصْرِفَ عَنْهٗ الشَّوْءَ
اور البتہ عورت نے فکر کیا اُسکا اور اُسے فکر کیا عورت کا اگر خوتا یہ کہ دیکھتے قدرت اپنے رب کی

یون ہی ہوا سو اسلئے ہر مادیان اُس سے بڑا ہے
وَالْفَخْشَاءُ مَرَاتَةٌ مِنْ عِبَادِنا الْخٰلِصِيْنَ ۝

اور بھیاں البتہ وہ ہے ہمارے پیچھے بندوں میں

اسمین آنحضرت علیہ السلام کے کمال عفت کا بیان ہے در حقیقت نعمت حسن عقیف ہو ورنہ اکثر لوگ جن کی ظاہری صورت مرغوب البانی
اوصاف قبیح ہوتے ہیں انکو بھی نظر سے دیکھو تو ایسا سبہ ہیں جو ایسے گھورے پر لگا ہو جو جان بھاست ڈالی جاتی ہو ہمیشہ مرد
پاکیزہ مزاج ایسوں کو اسی نظر سے دیکھتا ہے اور قابل تعظیم و جلال وہ ہیں جنہیں اوصاف یوسفی میں سے ہو چنانچہ جب نے لیخانے دروازہ
مضبوط بند کر دیئے اور تمام آرائش سے اُنکو اپنی طرف بلایا تو اُنھوں نے اپنی پاکیزگی سے صاف کہا کہ مآذ اللہ یعنی میں ہرگز ایسی
حرکت نہ کروں گا مگر اپنے اوپر بھروسہ کیا کیونکہ نفس تو بدی کا ادارہ ہوتا ہے بلکہ اللہ تعالیٰ سے پناہ مانگی کیونکہ بشریت مقتضی ہے
کہ مبتلا ہو جائے چنانچہ قولہ حسب الہین سے یہ ثبوت ظاہر ہے پس جب پناہ مانگی تو ظاہر ہے کہ وہ عورت زبردستی پر آمادہ ہوئی
اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ وَلَقَدْ هَمَمْتُ بِهٖ وَهَمَّ بِهَا۔ اس آیت کی تفسیر میں اقوال ہیبت ہیں اور اکثر ان میں سے ائمہ سلف سے
روایت کئے جاتے ہیں لیکن سراج المنیر میں خلیل بنی اور کبیر بن رازی نے دو دیگر مؤلفین نے ان روایات کے ثبوت سے بالکل انکار
کیا ہے کاوشیخ ابن کثیر رحمہ اللہ نے جو فن حدیث میں امام حافظ ہیں اس طرح انکار نہیں کیا اندامین بعض روایات نقل کرنے میں مضائقہ
نہیں دیکھتا علاوہ اسکے مؤلفین نے جو وجہ انکار بیان کی وہ کچھ نہیں ہو۔ واضح ہو کہ بالا جماع والاتفاق سب کے نزدیک صحیح ہے کہ
آنحضرت علیہ السلام کسی اولیٰ زاحشہ کے مرتکب نہیں ہوئے تھے لیکن اختلاف اسمین ہو کہ آیا قصد فرمایا تھا یا نہیں تو یہاں تین قسم
کے اقوال ہیں اول یہ کہ ان قصد کیا یہاں تک کہ اوپری باتوں سے تجاوز کر کے قریت کی ہتھک بیٹھے تھے پھر پرہیزان انکی سے
الگ ہو کر بھاگے اور یہ قول حد سے افراط ہو دوئم یہ کہ خالی قصد کیا تھا۔ سوم یہ کہ دل ہی دل میں باتیں بنائیں اور ایک کا عت
نے کہا کہ نہیں بلکہ پر غلاف اسکے قصد بھاگنے کا کیا تھا اور بیان اقوال سے پہلے لفظ ہم کے معنی معلوم کرنا چاہیئے عرب بولتے ہیں کہ ہم
بالا مرتبہ بل من کام کا قصد راستے کرنے کا عزم کیا ہو۔ حدیث میں ہو لفظ ہممت ان آمریتی میں۔ میں ابھرا تھا کہ اپنے غلاموں کو
حکم دون الحدیث فی تخلیف البھاعہ ہم معنی غم و اندوہ و منہ تولد ان فریبا اہم شام المرأة المؤمنہ سیتہ۔ یعنی قریش کو اندوہ میں
ڈال دیا تھا بنی مخزوم کی عورت کے واقعہ سے کیونکہ اسکی چورمی ظاہر ہو گئی تھی۔ ومنہ الحدیث و کفاه اللہ ما اجمہ۔ بالجمہ بیان ہم
مراد قصد ہو پس یہی ہیں قولہ ولقد ہممت بہ۔ اور البتہ قصد کیا۔ عورت نے اُسکا و ہم ہوا۔ اور قصد کیا اُسے عورت کا پس بعض نے
کہا کہ عورت نے اس سے انتظام کا قصد کیا یعنی دھینگا مٹشتی سے اور اُسے قصد کیا عورت کا۔ اور بعض نے کہا کہ عورت بھاگنے کا
لیکن زبان عربیہ سے غلط ہے اور گویا اتفاق اس بات پر ہے کہ آنحضرت علیہ السلام نے عورت کا قصد کیا جیسا کہ نفس ظاہر ہے
پھر ان لوگوں میں اقوال ہیں کہ قصد بجانب عورت کے کس طرح تھا کیونکہ حرام طور پر قصد کرنا دل کا زنا ہو اور خفا جی نے سب

وجہ پہنچا کہ عورت نے اسکی خواہش کی اور اسنے عورت کی خواہش کی مگر یہ اشتہار و غیبت بدین معنی نہ تھی کہ بالفعل اسکا اثر مستری ہو
اور یہ قول امام راہی نے ذکر کیا ہے چنانچہ اسنے آنا ہے۔ اب میں ہر احوال مذکورہ بالا کو تجلی میں مناسبت ذکر کرتا اور صحیح و ضعیف کو علیحدہ
کرتا ہوں۔ و لا حول ولا قوۃ الا باللہ العزیز العظیم۔ پہلے میں ہو کہ بعض نے اس مقام پر علماء سلف سے عجیب الٹی بیٹی باتیں روایت کیں
کہ انرا انھوں نے کہا کہ عورت مذکورہ نے جب خوب راستہ ہو کر اسقصد الحاح کیا اور قصد کیا تو اسنے بھی عورت کا قصد کیا یہاں تک کہ
مکرمہ کو لا اور عورت کہہ ساقدرت کی بیٹھک پر بیٹھے اسنے میں آہا رانی خبردار اس عورت سے دور رہو مگر کچھ فائدہ نہ ہوا پھر دوبارہ
سنی اور تیسری بار اگر نہ ہوا تو پھر رات کو اسکی عورت و انتہا میں اسکی دبا سے ظاہر ہوئی تو بھاگے اور فرار ہوئے کہ اسکا کہہ سنے پر آمال تو شہوت
ہائی رہی اسوجہ سے اور بایں کہ بارہ بارہ بیٹھے ہوئے اور ان کے صرف گیارہ ہوئے اور بعض نے کہا کہ بہت میں زانی ذرت کی آیت
ظاہر ہے اور بعض نے کہا کہ اس سے بھی اثر ہوا اور اسقصد تعالیٰ نے چھریں سے فرمایا کہ ہا کر خبر سے میرا بندہ ڈوبتا ہے تو انھوں نے آواز کیا
کہ اسے بوسف یہ کیا کہتے ہو مگر اسکی طرح کے احوال مردی دور سے اور ہرگز ان بد رنگوں میں سے کسی سے کچھ بھی نہیں ہو اور ہا ہم احوال
نور و صفا قطع و عکاس ہیں امام راہی نے بھی تھوہل کے ساتھ نقل کیسے سب کچھ ذکر دیا اور شیخ ابن کثیر نے کہا کہ یہاں لوگوں
کے احوال مختلف ہیں اور ابن عباس نے مجاہد و اسید و ایک جماعت سلف سے یہاں وہ کچھ مردی ہی جو ابن جریر وغیرہ نے روایت
کیا اور اسقصد تعالیٰ جاسنے کہ ان اخبار کا کیا حال ہو۔ مگر کتنا کہ شیخ نے ان روایات کو بالکل مسترد کر دیا کچھ نقل نہیں فرمایا
اشارہ ہو کہ ان میں سے کچھ ثبوت نہیں ہو اور شیخ نے ان کو قابل ذکر بھی نہیں سمجھا اور شیک یہ قابل ذکر بھی نہیں ہیں لیکن چونکہ
یہ جماعت فارسی تفسیر و التول و التول و التول نے کچھ صحیح و مقیم کی تفسیر نہیں ہوئی روایات کو کچھ شراٹ کر دیا ہے لہذا میں نے بعض روایات
میں لکھ کر عموماً آگاہ کر دیا کہ ان مفسرین سلف سے موافق ان مؤلفین علماء اسقصد قول کے کچھ ثابت نہیں ہو ہیں کسی کو حلال نہیں ہو
کہ ان روایات پر اعتقاد کرے یا غرہ ہو کر و غلہ و غیرہ میں بیان کرے۔ بالکل لفظ ہم سے اگرچہ لغوی معنی یعنی قصد کرنا مراد
ہو کہ اگر اسقصد میں وہ قصد ایسا نہ تھا جیسا ان جمعیں راویوں نے سمجھا اور اسقصد سلف صالحین کی طرف منسوب کر دیا اور نظام امر
معلوم ہوتا ہے کہ یہودی ہر کچھ حدیث صحیح ایک قوم ہتان باندھنے والی عیاک ہو ان میں سے بعض نے یہ حرکت کی ہو وادار علم
اب بیان اس بات کا کہ قصد سے صحیح مراد کیا ہو تو وہ سلف و سلف سے صحیح روایات ہیں یعنی مذکور ہیں کہ مقصد اسقصد طبیعت بشری
اسقصد سے قابل اسقصد ہے ہی اس عورت کی خواہش کی مستحق کہ اسقصد کہ یہ بھی ثبیل بیان سے اسکی توجہ کرنے سے اصل مقصد و ظاہر ہوگا
اور تو فیج یہ کہ قصد و خواہش دو طرح کی ہوتی ہے ایک اسقصد کہ آدمی اپنے اختیار سے کسی چیز کی طرف قصد کرے جیسے ہر روز دینی
اپنی خواہش کے موافق طعام کا قصد کرتا ہے اور دوم قصد غیر اختیار سے کہ اور وہ اسطرح ہوتا ہو کہ دل میں خود بخود ہی چاہنے والی
کوئی بات آجائے یا طبیعت شری خود بخود کسی طرف جھک جائے۔ ابن کثیر نے لکھا کہ امام بخاری یعنی مسلم الشریف کے مقصد سے
بعض اہل تحقیق سے نقل کیا کہ حضرت ابو سعید کہ قصد سے مراد ظاہر اہل نفس ہیں۔ امام راہی نے کہا کہ جیسے شمت گری ہیں
وہ وہ دار آدمی سر و ٹھنڈا اپنی دیکھ اور اسکی طبیعت خود بخود اسقصد کی طرف میل قصد کرے۔ لیکن وہ اپنے اختیار سے اپنے
دین کے خلاف کیا اسکو روک دیتا ہو یا جیسے لہذا ہرگز اسکی طرف غیبت کرتی ہو مگر وہ اپنی عقل کے اختیار سے خیال
وہیل سے ہو کر شریعہ و مادہ ہوتا اسکی طبیعت سے اختیار ہو کر اسکی طرف غیبت کرتی ہو مگر وہ اپنی عقل کے اختیار سے خیال

کرتا ہے کہ اس فحش حرام ایک دم کی لذت دوا کی غصہ لکھی میں پڑنا و انہیں ہے تو دل ہی دل میں جھگڑے و کشمکش میں پڑتا ہو
پس جب سنے بخوت اتنی اپنے آپ کو روکا تو اسکی بندگی کا مرتبہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک بہت بڑا ہے اسی ضمن میں کو بیضاوی نے
اس طرح بیان کیا کہ آنحضرت علیہ السلام کے قصد سے مراد ہے اختیار ہی قصد ہے کہ طبیعت کا میل کرنا اور شہوت و عقل میں
جھگڑا ہونا اور یہ اختیار ہی قصد نہیں ہو اور بالاتفاق جو چیز کہ انسان کے اختیار میں نہیں ہو اُس پر اللہ تعالیٰ نے حکم امر و نہی کا
نہیں دیا ہے اور اختیاری بات یہاں یہ ہو کہ ایسے میں خواہش کے آنے پر اس فعل کو ذکر سے تو اس سے اللہ تعالیٰ کے نزدیک بڑے
ثواب کا سزاوار ہو جاتا ہے۔ قلب رحمہ اللہ نے کہا کہ دیکھنا ہے قصد کیا تو وہ چاہتی تھی کہ اسکو واقع کرے اور امر اسکو کرتی تھی اور
آنحضرت علیہ السلام نے جو قصد کیا وہ بغیر عزم تھا اسکو واقع کرنا نہیں چاہتے تھے پس یہ قصد نفس کے خطرات دہا تین ہون
بالجملہ انبیاء علیہم السلام کی شان سے ایسا قصد البتہ نہیں ہوتا جسکو واقع کرنے کا عزم ہو اور ایسا قصد جو خطرات کے قسم سے ہو
وہ مضموم ہونے میں مضرب نہیں ہو آیا نہیں دیکھتے کہ حضرت یوسف علیہ السلام نے خود تصفیہ کی بقولہ و ما اُبری نفسی ان النفس لماراة
بالسور یعنی نفس اندر ہی اندر بے خطرات لانا ہے اور اس سے بڑھ کر حضرت سرور عالم سید المرسلین خاتم الانبیاء جمیعین کا ایک مرتبہ
کا ذکر جو بعض سنن میں مروی ہو اگرچہ سند ادبیت قوی ہو لیکن خطرات نفس کے ثبوت میں جو نفس سے ثابت ہیں کافی ہو کہ ایک مرتبہ
اچانک ایک عورت پر نظر پڑی تو اسی وقت آنحضرت ام المومنین زینب کے بھرہ پاک میں تشریف لیکے اور جب آپس نے تو بالوں
سے پانی کے مونی ٹپکتے تھے اور ارشاد فرمایا کہ عورت استحان و فتنہ ہیں انکے آگے پیچھے شیطان چلتا ہو تو جب کوئی تم سے خطرہ پائے
تو اپنی عورت سے جو اسکے نکاح میں ہو قربت کر لے کہ وہ خطرہ دل پر نہ پڑے نہ پاؤ گیگا پس درحقیقت زنا سے بچنے کا ثواب عظیم
مردوں کیلئے ہو جو خواہش کے باوجود بخوت اتنی و عظیم حکم اللہ عزوجل ممنوع فعل سے باز رہتے ہیں ورنہ جو بھڑا ہو
وہ خواہش ہی کیا کہ یگا پھر ہم اور وقوع میں صاف فرق ہو اور دونوں کا ثواب علیحدہ ہو چنانچہ صحاح میں حضرت ابوبکر
سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی حدیث بدین معنی مروی ہو کہ اللہ تعالیٰ عزوجل فرماتا ہو کہ اذا ہم عبدی بحسنة الحدیث
جب میرا بندہ قصد کرے کسی نیکی کا تو اُسکے لئے ایک نیکی لکھو پھر اگر اسکو کرے تو اسکے لئے دس گونہ ثواب لکھو اور اگر کسی بدی
کا قصد کرے مگر اسکو نہ کرے تو اسکے لئے ایک نیکی لکھو چونکہ اس نے میرے ہی بخوت و طاعت سے بھڑی ہو اور اگر اسکو گنہ سے
تبرکے لئے ایک بدی لکھو کہانی ردایہ میں اصحیحین اور یہ خاص امر جو حضرت یوسف علیہ السلام کے سامنے پیش آیا تھا وہ
بڑے مرتبہ کا تھا کیونکہ انھوں نے قصد نہیں کیا مگر جبکہ ایک نہایت خوبصورت عورت نے جو اس ملک میں نمینل تھی کما لہ نیت
و طماننت کے ساتھ درپردہ اور بے حجابان سے خواہش بصد متنا اظہار کی۔ اور انکار کی صورت میں اپنے اوپر صدقات کا خون
تھا پھر بھی عفت کے ساتھ رہے اور یہ سب فضل الہی ہو تو لا ان ترا ابوہا و کذبہ۔ اگر یہ ہوتا کہ اسنے دیکھا اپنے رب کے برہان کو
یعنی رب تبارک تعالیٰ کی طرف سے یقینی روشن دلیل کو اگر وہ نہ دیکھتا تو جو اسکے دل میں خواہش ہوئی تھی اسکو پوری کرتا۔ مگر
اُس نے اپنے رب کی توحید و عظمت وغیرہ کمالات کبرائی پر روشن دلیل دیکھ لی پس با درہم۔ اور ابو عبیدہ سے ابو حاتم نے روایت
کی کہ اس نیت پر ابو عبیدہ نے مجھ سے کہا کہ یہاں تقدیم و تاخیر ہے یعنی دلچسپی بہت ہو و لا ان رای برہان ربہ لم بہا یعنی عورت
نے تو اسکا قصد کیا اور اسنے اگر برہان رب تبارک تعالیٰ نہ دیکھا ہوتا تو عورت کا قصد کرتا یعنی اُسنے عورت کا قصد ہی نہیں کیا۔

نفس اندر ہی اندر بے خطرات لانا ہے اور اس سے بڑھ کر حضرت سرور عالم سید المرسلین خاتم الانبیاء جمیعین کا ایک مرتبہ کا ذکر جو بعض سنن میں مروی ہو اگرچہ سند ادبیت قوی ہو لیکن خطرات نفس کے ثبوت میں جو نفس سے ثابت ہیں کافی ہو کہ ایک مرتبہ اچانک ایک عورت پر نظر پڑی تو اسی وقت آنحضرت ام المومنین زینب کے بھرہ پاک میں تشریف لیکے اور جب آپس نے تو بالوں سے پانی کے مونی ٹپکتے تھے اور ارشاد فرمایا کہ عورت استحان و فتنہ ہیں انکے آگے پیچھے شیطان چلتا ہو تو جب کوئی تم سے خطرہ پائے تو اپنی عورت سے جو اسکے نکاح میں ہو قربت کر لے کہ وہ خطرہ دل پر نہ پڑے نہ پاؤ گیگا پس درحقیقت زنا سے بچنے کا ثواب عظیم مردوں کیلئے ہو جو خواہش کے باوجود بخوت اتنی و عظیم حکم اللہ عزوجل ممنوع فعل سے باز رہتے ہیں ورنہ جو بھڑا ہو وہ خواہش ہی کیا کہ یگا پھر ہم اور وقوع میں صاف فرق ہو اور دونوں کا ثواب علیحدہ ہو چنانچہ صحاح میں حضرت ابوبکر سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی حدیث بدین معنی مروی ہو کہ اللہ تعالیٰ عزوجل فرماتا ہو کہ اذا ہم عبدی بحسنة الحدیث جب میرا بندہ قصد کرے کسی نیکی کا تو اُسکے لئے ایک نیکی لکھو پھر اگر اسکو کرے تو اسکے لئے دس گونہ ثواب لکھو اور اگر کسی بدی کا قصد کرے مگر اسکو نہ کرے تو اسکے لئے ایک نیکی لکھو چونکہ اس نے میرے ہی بخوت و طاعت سے بھڑی ہو اور اگر اسکو گنہ سے تبرکے لئے ایک بدی لکھو کہانی ردایہ میں اصحیحین اور یہ خاص امر جو حضرت یوسف علیہ السلام کے سامنے پیش آیا تھا وہ بڑے مرتبہ کا تھا کیونکہ انھوں نے قصد نہیں کیا مگر جبکہ ایک نہایت خوبصورت عورت نے جو اس ملک میں نمینل تھی کما لہ نیت و طماننت کے ساتھ درپردہ اور بے حجابان سے خواہش بصد متنا اظہار کی۔ اور انکار کی صورت میں اپنے اوپر صدقات کا خون تھا پھر بھی عفت کے ساتھ رہے اور یہ سب فضل الہی ہو تو لا ان ترا ابوہا و کذبہ۔ اگر یہ ہوتا کہ اسنے دیکھا اپنے رب کے برہان کو یعنی رب تبارک تعالیٰ کی طرف سے یقینی روشن دلیل کو اگر وہ نہ دیکھتا تو جو اسکے دل میں خواہش ہوئی تھی اسکو پوری کرتا۔ مگر اُس نے اپنے رب کی توحید و عظمت وغیرہ کمالات کبرائی پر روشن دلیل دیکھ لی پس با درہم۔ اور ابو عبیدہ سے ابو حاتم نے روایت کی کہ اس نیت پر ابو عبیدہ نے مجھ سے کہا کہ یہاں تقدیم و تاخیر ہے یعنی دلچسپی بہت ہو و لا ان رای برہان ربہ لم بہا یعنی عورت نے تو اسکا قصد کیا اور اسنے اگر برہان رب تبارک تعالیٰ نہ دیکھا ہوتا تو عورت کا قصد کرتا یعنی اُسنے عورت کا قصد ہی نہیں کیا۔

شیخ ابن کثیر رحمہ اللہ کہ زبان عربی کی راہ سے اس قول میں ناسخ ہو اور انہوں نے اس پر بیان میں بھی احوال میں جسکو آنحضرت
 نے دیکھا چنانچہ اس پر عباس بن سعید و یحییٰ بن سعید بن جبیر و محمد بن سیرین و حسن و قتادہ و ابو صالح و ضحاک و ابن اسحق و غیرہم
 نے کہا کہ وقت تھوڑے تھوڑے حضرت یوسف علیہ السلام کی موت دیکھی کہ دانتوں سے انگلی دابے سے فرماتے ہیں اور ایک دانت میں
 سوئے کہ سیدہ سہرا نے کہا کہ موت ان کے ناخون سے باہر ہو گئی اور ایک دانت میں قطیف یعنی عزیذ کا خیال دیکھا اور محمد بن کعب القرظی
 نے کہا کہ چھتہ میں تیرہ آیات لکھی دیکھیں۔ ان علیکم الحافطین کہ انا کا تین۔ مانکون فی شان و ماتونہ من قرآن و ماتونہ من عمل
 الآت۔ ان ہوتا ہے علی کل نفس کسبت الایۃ ہا کہ گناہ کی جتنی بات۔ و لا تفرحوا بالزنا ان کان فاحشۃ و متقا و سارہ بیلہ۔ اور اسی سے کہا کہ کتاب الہی کی ایک آیت
 دو بار پڑھیں جو اس کام سے روکتی تھی ابن جریر نے کہا کہ یہ بات یہ کہ اللہ تعالیٰ کی آیات و نشانوں میں سے کوئی نشانی دیکھی اور قطیف میں نہ کہ کوئی آیت تھی
 شاید یہ جو یہ ہوا شاید فرشتہ جبریل کی موت ہو اور شاید لکھی آیت ہو پس مطلقاً چھوڑنا چاہیے کہ مترجم کہتا ہے کہ ہا سلف سے جو احوال مذکور ہوئے
 عجیب ہیں ورنہ ان میں سے بعض اقوال پر بھی ہیں کہ تھوڑے حالات کیا تھا تو آیت دیکھ کر باز رہے اور شان نبوت جو اعلیٰ و اگر ہم سے کہ جہان کے
 حکماء اس پر تو یہ سمجھتے تھے کہ سائنس اندیشے ہیں اس سے ان اقوال کو مناسبیت بہت ہی کم ہے اور ان اقوال کے حق میں جو کچھ
 رازی و خلیل بن خیرہ نے کہا وہ اقرب ہے حاشیہ بھیاوی میں لکھا کہ ان اقوال و قصص کی باتوں میں اسی
 مائتین میں کہ انکا بیان کرنا شان نبوت کے لائق نہیں ہو اور یہ بڑا دینا ہر سہ باوجود اسکے کہ یہ سب اقوال محض بے اصل ہیں اور
 اس پر طرہ یہ کہ انہوں نے قطیف و اسکے اشارات سے بالکل غلط فہم ہیں اور یوں کہیں نہیں کہتے کہ زبان رب تبارک و تعالیٰ وہ علم نبوت تھا
 جس سے قطیف جانتے تھے کہ یہ فعل مرام و متکرر فاش جو اسی پر اعتقاد کرنا واجب ہو مترجم کہتا ہے کہ ائمہ سلف و خلف و علماء امتین
 سے صحیح تفسیر فقط اس طرح ثابت ہو کہ قولہ و لا تفرحوا بالزنا بہ۔ عورت مذکورہ نے یوسف علیہ السلام کے ساتھ قصد قربت کیا یعنی دل
 میں اسکو شہوان لیا اور بڑی کوشش سے ایسا طریق چھونا چاہتی تھی۔ وہ ہم رہا۔ اور آنحضرت علیہ السلام کے دل میں خواہش کا خطرہ
 آگیا جسکو وہ فاش کرنا نہ گزرتا تھا چاہتے تھے باوجودیکہ اسباب امتحان کے سخت تھے اور نہایت مشکل موقع تھا لہذا ان راہی برہان
 پر۔ اگر یہ فتوہ کہ اپنے رب کی نشانی جو کھلی ہوئی نورانی جوت تھی کبھی تھی تو موقع ایسا تھا کہ مبتلا ہو جاوین و لیکن اللہ تعالیٰ
 نے انکو برہان توحید و کبریا کی دیدی تھی جس سے انہوں نے نہایت پائی اور معاذ اللہ کہنے کی برکت ظاہر ہوئی کیونکہ
 اپنے نفس پر ہر وسوسہ نہیں کیا گدا اللہ یوں ہی ہم سے اسکو برہان دکھلایا اور پناہ دی یا یوں ہی ہم نے اسکو ثابت قدم فرمایا
 لَوْ لَا وَفَّكَ اللَّهُ الْمَشْوَءَ الْأَيْمَنَ تَا کہ ہم پھر دین اُس سے بُرائی کو اور بہت قبیح بات کو یا زنا کو یعنی مستقیم رکھنا و طاعت پر
 ثابت قدم و پاک کنا حضرت خالق عز و جل کے تھوڑے قدرت میں تو وہی اپنے خاص بندوں کو سلامت رکھتا اور قبول فرماتا
 و جب چاہتا ہے کہ تباہ کرے۔ اِنَّ دَٰخِلَیْنِیْہِیْمَا ذَا اَلْمِیْہِیْمَیْنِ شَبِہ وہ خاصے غلط بندوں میں سے ہو اور قرآن میں منصوص ہے
 کہ شیطان کو فرمایا۔ اِن جادوی لیر کہ علیہم سلطان یعنی میرے بندوں پر چھو کہی کچھ بھی قابو نہیں ہو۔ اس سے صاف ظاہر
 ہو گیا کہ آنحضرت نے حرام قصد و عورت کو شہوت سے چھوڑنا و غیرہ غریب باتیں جو قصہ کہنے والے بیان کرتے ہیں کچھ نہیں کیا
 تھا یہ محض فتنہ ہی بلکہ وہ بالکل پاک ہو اور دل میں خطرہ آنا جو سب سے بھیاں ہی ہو وہ مصیبت ہی نہیں ہو اور شیخ ابو السعد و دیگر
 عن تعالیٰ جلتیٰ خیر عطا فرماتے کہ انہوں نے اس مضمون کو کہتے کہ میرے صاف نکال لیا اس طرح کہ اگر آنحضرت علی نبینا

و علی الصلوۃ والسلام نے سورہ فشا کی طبعیت سے قصد کیا ہوتا تو وہ اس سے پھیرے جاتے اور یوں کہا جاتا کہ نصرہ عن السورہ والفشا
تاکہ ہم اسکو پھیر دین سورہ فشا کی طرف سے یعنی سورہ فشا کی طرف جاتا ہے وہاں سے اسکو موڑ دین لیکن یوں نہیں تھا بلکہ
سورہ فشا کو شیطان جیم انکی طرف لاتا تھا تو حضرت رب العزت و العزت والکبریا جل جلالہ نے دور ہی سے اُن کی طرف سے
شیطان کو مع سورہ فشا اسکے روکر دیا اور وہ غائب و خاسر ہو گیا پس غلبی ثابت ہو گیا کہ آنحضرت نے سورہ فشا کا کچھ
قصد نہیں کیا تھا مگر سورہ فشا نے اُنکی طرف شیطان پر سوار ہو کر قصد کیا تھا تو اُن سے یہ دونوں مع شیطان کے روکی گئیں
اسلئے کہ شیطان کو بندگان حضرت خلاق علیہم عروج جل پر کچھ قابو نہیں ہے۔ والحمد للہ رب العالمین و فی العصر الس -
تو کہ انسانی دل قدرت بہ وہم بہا الا تیرہ قصد زلیخا سابق ہوا اور حسن یوسف کا جذب سابق ہوا اور قصد زلیخا بجانب حسن
یوسف تھا کیونکہ اسکا عشق و امکا حسن و لون کا صدور و دندان اذلی سے تھا اور دونوں حال قدم کی صفات سے ہیں پس
جب قلب زلیخا بجانب حسن یوسف متجذب ہوا اور قصد زلیخا کو پہچان ہوا تو قصد یوسف کو بھی اسکے عشق کی اہمیت و حسن کی
جانب پہچان ہوا پس دونوں قصد یکے دیگر سے غلبہ ہو گئے پس جو پہر کو بجانب جو پہر اور فطرت کو بجانب فطرت اور طبیعت کو
بجانب طبیعت اور انسانیات کو بجانب انسانیات اور روحانی کو بجانب روحانی اور الہی کو بجانب الہی پہچان ہوا پس جملہ یوسف
و قصد ہو کر متجذب ہوئے جسکی کہ دونوں کا تشخص و خیال و سواد و عقل و قلب و روح و سراپا ان یکے دیگر سے ہو گیا پس دونوں قصد یکے
کوئی قصد نہیں کر سکتے حالانکہ اصل جو پہر زلیخا راہ ہوا اور اصل فطرۃ فعل راہ ہوا اور اصل الطبیعہ مباشرت قدرت ہوا اور اصل
انسان جو پہر جو پہر و روحانی مباشرت طبع ہوا اور یہی سر نفس راہ ہے اور اصل روحانی تا مباشرت طبع اور
اور اصل الہی تا تجلی جمال و طور ذات و صفات اور اظہار صفات و افعال ہے و قدرت ہو پس نظر علی الجمع میں دونوں عشق
کی اصل اور دونوں ہمتوں کی بنیاد تجلی ذات و صفات و افعال کے معنی میں ہے جو پہر جب تو نے اسکو معلوم کر لیا تو
دونوں شخص کو ایک شخص اور دونوں روح کو ایک روح اور دونوں قلب کو ایک قلب اور دونوں قصد کو ایک ہمت
اور دونوں سر کو ایک سر اور دونوں کل کو ایک کل دیکھے گا اور اس کل کا حد در ایک کل ہے جو اور یہی کل تمام عالم کی حالت
ہے اور تمام چیزوں کے لئے معلل اور دونوں جان کا پیدا کر سنے والا ہے اور یہی جملہ اصول کے لئے اصل ہو پس مذہم بیان
کون ہو اور زلیخا نہ حقیقت اسراہ میں قدس عرفات ہے کہ اشارہ کیا کہ ابتداء اسی سے ہو اور انتہا اسی کی طرف ہے
اور میں تو در میان میں ہیں اپنے لطف سے ہمیں در میان سے گزرا ہے جب فعل سے فعل کے واسطے بر صفت فعل کل
فرمانی تو عشق بہ صورت ہو گیا اور حبیب صفت کیلئے صفت سے جو صفت تجلی فرمانی تو عشق بہ صورت روحانی ہوا
نفسانی کے ہو گیا۔ اور حبیب ذات کیلئے ذات سے جو صفت ذات تجلی فرمانی تو عشق اذلی مقدس اندام و حرکات جمع شہوات
ہو گیا کیونکہ اسکا عشق اذلی بلا علت ہے پہلے ہمت و حرکت فعل بفعل ہے اور وہاں مقام امتحان ہو کیونکہ امر سے مخالفت
ہے اور در میان ہمت تجلی صفت بھفت ہو اور وہاں مقام التباس ہو اور انتہا تجلی ذات ہوا ہے اور یہ مقام قیس ہو
امتحان سے نہایت اور حقائق سے طہارت ہو پس جب تک حضرت یوسف علیہ السلام ابتداء اور وسط میں رہے تب تک
عمل و امتحان و التباس میں عرض تھا پس میں تھے پھر حبیب تجلی ذات بذات میں آئے تو انوار ذات نے دونوں مقام کو یکساں

اور اگر یہ نہ تھا تو برابر عتاب امتحان میں پڑے ہوتے اور تصدیق اسکی یہ ہر قولہ تعالیٰ لولا ان راہی برہان رہے کہ کذک المنصرف
 عنہ السورۃ الفشا پس جو برہان حضرت یوسف علیہ السلام پر ظاہر ہوئی تو وہ ظہور ذات قدیم بلا پردہ منشر از علت حلول
 و مباشرۃ حدوث تھا اور یہ ظہور موجب ہو کہ حدوث کو قدم سے جدا کر دے اور وہ ان حدوث کا تعلق و شائبہ نہیں رہتا ہے
 یہ مقام صرف تخرید و تفرید و توحید ہر وہ ان مقام التباس سے نہایت ہر قولہ کذک المنصرف عنہ السورۃ الفشا ظہور آنا فحش
 و برائی کے اسرار تالیف ادراج و اجماع پر اور بعض کی حرکت بعض کی جانب بصفت جنت و الفت و علوت و ہوائے نفسانی و شہوت مصلحت
 و حیوانی و جسمانی پر ہر اہد ہی عالم امتحان ہر اور مرونی و تکلیف و عیودیت نہیں سے ظاہر ہے پھر عالم اسل مر سے مخالفت کرنا بھی
 ازراہ علم و عقل کے سورۃ فشا ہر اور حقیقت میں وہ ان علت فحش و سو کی کچھ بھی نہیں ہو کیونکہ یہ مواضع مفاد ویرانہ ہیں اور وہ ان
 ہر تن غبی ہی غبی ہو۔ اقول ایک حقیر مثال جس سے کچھ عقل کو عروج ہو یوں کہنا چاہیے کہ مثلاً سکھ یا بذات خود ایک پاک چیز
 ہے مگر کہ بدن پر اسکا استعمال حلال ہو اور کوئی عیب نہیں ہے اور اگر اسکو بدن کے اندر استعمال کیا جائے جس سے ہلاکت ہو تو
 خود کشی و عیب ہے اور یوں ہی دنیا کی جو چیز کہ نہایت عیب دار و کھوار اسکے جہات غبی کے بھی موجود ہیں اور بعض جہات بدی کے ہیں
 اور خود اس مسئلہ میں دیکھو کہ عورت کی طرف قصد مقاربت درعالمیکہ وہ اجنبیہ بلا عقد نکاح ہو فحش و سو بہت بدتر ہو اور جب بعد
 نکاح کے اسکی طرف قصد ہو تو بہت پسندیدہ ہے جبکہ نیت صالح ہو اور واسطے بعض علماء مفسرین نے آنحضرت علیہ السلام کے دنیا
 کی طرف قصد کرنے کے معنی میں کہا ہے کہ قصد یہ کیا تھا کہ اگر اس سے نکاح ہوتا تو خوب تھا اور ظاہر ہے کہ نکاح ایسے قصد میں کچھ عیب
 نہ تھا بلکہ اس صورت میں عدم قصد سے عیب پیدا ہوتا ہے اور اسی واسطے اہل الحق کا دستور صحیح ہو کہ دنیا میں کسی چیز کو بنظر حقارت
 و عیب نہیں دیکھتے ہیں کیونکہ بنظر حقیقت وہ مفاد ویرانہ ہیں ان میں کچھ عیب نہیں ہو اور جس شخص کو نقد پر ازلی نظر نہ آوے وہ خود
 سورۃ فشا میں تھرا ہوا ہوتا ہے تو وہ عملاً کیا کسی دوسری چیز کو سورۃ فشا کے گا۔ فانہم و اللہ تعالیٰ اعلم۔ قال شیخ و فیج ہو کہ
 جب عارف مقام توحید صرف سے پہنچی میں رہا اور درمیان ہی بین التباس و امتحان سے نکلا تو دیدار قدم سے بحجاب میں پڑا
 رگیا قدر دل تک نہیں پہنچا اندہ یہ پردہ اسپر خود سورۃ فشا رہے اور اس فحش سے بڑھ کر کون عیب ہو گا کہ دور را نہ ہوا ہے
 میں خیران ہو اور اصل اصل اصل تک پہنچنے سے محجوب ہو پس اس عیب کو اللہ تعالیٰ نے اپنے بندہ خالص حضرت یوسف
 علیہ السلام سے دور فرمایا چنانچہ انکی ہمت عالیہ تمام مقامات امتحان التباس و احتجاب و سورۃ فشا سے ترقی کر کے دیدار صفات
 و ذات تک پہنچی اس صفت سے کہ خودی سے فانی اور بقا حق باقی تھے تو اللہ عز و جل نے انکی تقدیس سورۃ فشا سے بیان کر نیکی ہو
 انکا اخلاص اپنی محنت و احسان کے ساتھ فرمایا بقولہ انہ من عبادنا المخلصین یعنی موحیدین و مسالین و انبیاء کا لیلین میں سے تھا۔ قولہ
 نقد بہت بدہم ہوا۔ ابن عطارؒ نے کہا کہ زینچار نے اسکی طرف شہوت کا قصد کیا اور اسے عورت کو زجر و بصوت کا قصد کیا یعنی بدلیل
 قولہ معاذ اللہ نہ رہی جن شہوای۔ اور کہا کہ قولہ لولا ان راہی برہان رہے یعنی یہ قصد زجر نہ ہوا اگر برہان نہ دیکھتا اور کہا کہ برہان باہر نہ تھی
 بلکہ ان کے دل میں حق کی طرف سے واضع تھا اور وہ واضع ہر بندہ کے دل میں ہوتا ہے اور کہا کہ زینچار نے تو چاہا تھا کہ اپنا جمال یوسفؑ پر
 ظاہر کرے مگر غراہ نیت سے اسکو لباس مکر وہ پہنایا تھا پس اللہ تعالیٰ نے یوسف علیہ السلام سے اسکو محبوب کر دیا اور برہان عسالی
 اور حق ظاہر کھلا دیا کہ موقوف سوائے حق کے ان کو کچھ مشاہدہ نہ تھا اور کہا کہ اگر مشاہدہ برہان نہ ہوتا تو زینچار بنظر فحشہ قال التسمی

اہل حق رحم اللہ تعالیٰ نے بیان فرمایا ہے کہ بغیر مشاہدہ برہان حق کے بشری نظر کو تلبیسات شیطانی سے دوری تکلیف ہوتی ہو اور اگر دونوں کو
نجات نہیں ہوتی ہے اور جب ایمان صادق ہوا تو جنت آتی غزوہ جل کے سامنے ہر ملکوت کا حق غیر مرغوب ہو اور نام غزالی وغیرہ نے نقل کیا
کہ روایت کیا گیا ہے کہ ایک مانر کے بعد جب لے لیا ایمان لائیں اور معرفت آتی قابل ہوئی تو اللہ تعالیٰ کی عبادت کیلئے تنہائی اختیار کی حتیٰ کہ
آنحضرت علیہ السلام اگر تشریف لے جاتے تو صبح سے شام کا اور شام سے صبح کا عذر کرتی تھیں اور آخر کہا کہ مجھے آپ کی محبت بسبب عدم معرفت
حضرت خالق عزوجل کے تھی اب میرا سکا عرض نہیں چاہتی ہوں تب آنحضرت علیہ السلام نے آگاہ فرمایا کہ حق تعالیٰ نے مجھے آگاہ فرمایا ہے کہ
بشمیر سے میرے دو فرزند ہوں گے ان کو اللہ تعالیٰ نبی بنا دیگا کہ کہا کہ اچھا اگر حضرت عزوجل کی رضا ہو تو میں بسر و چشم اسکی بندگی میں حاضر
ہوں۔ خافم۔ اکثر شیخ جنید رحمہ اللہ نے فرمایا کہ آنحضرت علیہ السلام سے طبیعت بشریہ نے حرکت کی اور اختیار سے اسکو معاشرت نہیں ہونے
اور آدمی میں اگر یہ الہی فطرت جو شکر سے تو کچھ مذہم نہیں ہے لیکن ثنوت کو خود اختیاری سے جوش دینا مذہم ہے اور اگر طبیعت
کو عمل میں لادے تو ملاحت و عداوت کے قابل ہو اور اللہ تعالیٰ نے یہاں حضرت یوسف علیہ السلام کا قصہ بطریق مذمت نہیں بیان فرمایا
بلکہ بطریق مدح ہو۔ شیخ ابو عثمان رحمہ اللہ نے کہا کہ قولہ انصرف عنہ السور یعنی سورہ الہم۔ بدی کا قصد کیا اور موافقت کا فتنہ دونوں دور
کر دیا۔ شیخ جلیلہ رحمہ اللہ نے کہا کہ جو بندہ اپنے خالق کو محبوب میں آں سے پہلے یا غلطی خلوص و صفائی بہت دار اور مستظاہر ہوتی ہو
پھر ان کے افعال خاص ہوتے ہیں پس حکما باطن صاف نہ ہوا اسکے افعال کبھی پاک نہ ہوں گے۔ القصہ جب برہان الہی سے حضرت
یوسف علیہ السلام مستغرق تھے تو عورت کی خواہش کے موافق کہ قصد نہیں کیا اور اللہ تعالیٰ سے پناہ مانگی جیسے ایمان واسے بندہ سے
ہر وقت اللہ تعالیٰ سے مخالف اور اپنے نفس سے پناہ مانگتے رہتے ہیں اگرچہ قبول و ناز و عبادت کے مرغوب ہونے میں پہلے حبیب کے
بد برہان الہی تبارک سے ملاحت ہوتی ہے پس جب عورت کی طرف سے اصرار دیکھا تو وہاں سے بھاگے۔ چنانچہ فرمایا۔
وَإِنْ تَسْتَفْتِ الْبَابَ وَقَدْ ثَلَاثَ فَرِيضَةٍ مِنْ دُورٍ أَلْفَيْ سَيِّدٍ هَذَا الْبَابِ طَالَتْ
اور دونوں دھڑے دروازے کو اور عورت کے چیر ڈالا اسکا کرنا بیچے سے اور دونوں مل گئے عورت کے خاوند سے روانہ پاس ہوئی
مَا جِئْتُمْ هُنَا مِنْ أَرْوَاحٍ بَاطِلَةٍ سَوَاءٌ إِنْ لَيْتُمْ أَنْ لَيْتُمْ أَوْ عَذَابٌ أَلِيمٌ قَالَ هِيَ
اور کہ منہ انہیں ایسے شخص کی جو باجہ تیرہ گھر میں برائی گھر ہی کہ قید پڑے یا کدہ کی مار۔ یوسف بولا
وَأَوْدَتْ نَفْسِي عَنْ نَفْسِي وَ شَهِدَ شَاهِدًا مِنْ أَهْلِ بَيْتِي إِنْ كَانَ قَمِيصُهُ قَدْ مِّنْ قَبْلِ
اس نے خواہش کی جو سے کہ نہ خاموش رہا ہی اور گواہی دی ایک گواہ نے عورت کے دو گونہ میں سے اگرچہ اس کا کرتہ پہنا آگے سے
فَصَدَّقَتْ وَهُوَ مِنَ الْكَاذِبِينَ ۚ وَإِنْ كَانَ قَمِيصُهُ قَدْ مِّنْ دُورٍ فَسَكَدَتْ
تو عورت بھی ہے اور وہ ہے جو اس کا کرتہ پہنا بیچے سے۔ تو یہ جھوٹی
وَهُوَ مِنَ الصَّادِقِينَ ۚ فَلَمَّا رَأَى الْقَمِيصَ قَدْ مِّنْ دُورٍ قَالَ إِنَّهُ مِنْ كِبْرَىٰ
پھر جب دیکھا عزیز نے کرا اسکا پہنا بیچے سے کہا بیشک یہ ایک فریب جو تم عورتوں کا
إِنَّ كَيْدَ لَّنْ عَظِيمٌ ۚ يَوْسُفُ أَعْرِضْ عَنْ هَذَا ۚ وَاسْتَغْفِرِي لِذَنبِكِ
اور وہ ہے سچا یوسف جانے دے یہ بد کو اور عورت تو بخشتا اپنا گناہ

اِنَّكَ كُنْتَ مِنَ الظَّالِمِيْنَ

یقین ہے کہ تو ہی

جب حضرت یوسفؑ بھاگے تو عورت ان کے پیچھے دوڑی اور دو لون نے سبقت کی۔ البتہ دروازہ کھل گیا لیکن دونوں نے
استباق میں مقصود حاصل نہ کیا تھا حضرت یوسفؑ تو چاہتے تھے کہ سبقت کر کے نکل جائیں اور اس فتنہ سے چھوٹیں اور عورت چاہتی تھی کہ
سبقت کر کے رک لیں جو اس نے نہ دون۔ اور شاید کہ قول بہت بدوہم ہوا۔ میں بھی ہر ایک قصد کا مقصود علیہ ہو۔ اور یوسف
علیہ السلام اگر چہ رشتہ تیز بھاگے ہوں گے لیکن دروازے بند تھے تو کھولنے میں دیر ہوتی گئی اور کھل جانا حرام شدہ تھا اس لیے
سے روایت کی کہ دروازہ دن میں قفل تھے جبکہ آبی دہ قفل برابر کھلتے چلے گئے پس دیر خالی دروازے کھولنے میں ہوتی گئی۔ اور
کتے ہیں کہ سات دروازے تھے آخر عورت نے باہری دروازے پر آنحضرتؐ کی قیص نیچے سے پکڑا لی اور زور کرنے میں وہ قیص
پیچھے سے پھٹی تو کھلا عورت کے ہاتھ رہ گیا کمال تعالیٰ وَقَدْ نَسِيتُ مَعَهُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ۔ اور نہ ہی عورت نے قیص یوسفؑ کی پیچھے
کی طرف سے۔ اور حضرت یوسفؑ رہا جو کہ نکل جانا چاہتے تھے کہ نگاہ وہاں یہ معاملہ پیش آیا جو اللہ تعالیٰ نے بیان فرمایا۔
وَالْأَلْبَابُ سَيِّدَاتُهَا كَالْأَلْبَابِ۔ اور دونوں نے پایا اس عورت کے سید کو یعنی شوہر کو نزدیک اس دروازے کے یعنی باہری دروازے
جسکے بعد کوئی دروازہ نہ تھا وہاں دونوں کو عورت کا شوہر ملا اور عورت اپنے شوہر کو جسے فارسی میں خاوند یعنی خاوند کستی ہے
ویسے عربی میں سید کستی ہے اور غلام باندی ہی اپنے آقا کو سید کہتے ہیں مگر یہاں اول صیغہ النبیاء تو تنبیہ فرمایا یعنی دونوں نے پایا۔
اور دوسرا سید ہا نہیں بلکہ نقطہ سید ہا فرمایا تو اسوجہ سے کہ علم الہی میں درحقیقت عزیز مر حضرت یوسفؑ کا سید نہ تھا اور نہ آپ
اسکے ملوک تھے اگرچہ ظاہر میں لوگ اسے سب جانشین کے آپ کو اسکا ملوک خیال کرتے تھے اور یہی ظاہر ہی برتاؤ کے لیے آپ نے بقولہ
انہ ربی کہا تھا اور کہتے ہیں کہ عورت کا شوہر قطعیہ عزیز مر وہاں اس عورت کے چاراد بھائی یا مانوں زاد بھائی کے ساتھ بیٹھا تھا
کہ تھا چنانچہ مروی ہے کہ وہ دونوں نے دروازے کے اندر لو چاہی تو اور دھینکا نشستی اور قیص پھٹنے کی آواز سنی تھی۔ مگر ظاہر
سیاق اور اشارہ لفظ النبیاء یہ ہے کہ وہ اسوقت اتفاق سے مل گیا پس عورت کو درجہ ذلال میں فضیلت کا عظم و خوف ہوا اور ڈری
کہ شاید یوسفؑ اس سے مل گئے ہیں ساتھ ساتھ لانا ہے ضرور انھوں نے کہہ دیا ہو گا پس چھوٹے ہی خود پیش قدمی کر گزری اور بہتان
وکر باندھا۔ قَالَتْ۔ اور کہنے لگی اپنے شوہر سے کہ مَا جَفَّ آعْمَنُ أَرَادَ بِأَهْلِكَ شَيْئًا۔ کیا سنا ہے ایسے مرد سے کی
جو تیرے اہل خانہ کے ساتھ بدی کا قصد کرے۔ تیری اہلیہ لکڑا سکوا۔ مرد کا بڑا غصہ دلایا اور اپنی نسبت یہ ظاہر کیا کہ میں
تیری ہی جو رہوں سوائے تیرے کسی سے تعلق نہیں ہو لیکن دل میں تو آنحضرتؐ علیہ السلام کی محبت بھری تھی صاف
نہ کہا کہ میں ایسا چاہتا تھا اسکی کیا سنا ہوگی بلکہ علی العموم ایک لطیف اشارہ سے کہا۔ چھوٹے ہی ڈری کہ شاید اسکی زبان سے نہ نکلی ہو
کہ وہ قتل کیا جائے یا بدی کے قصد سے وہ زبردستی کوئی حرکت واقع ہونا چاہتا تھا چشم میں قتل کرے تو خود ہی ضعیف کرے
یہ سنا بیان کی کہ۔ لَا أَنْ يَجْعَلَ۔ مگر یہی سنا کہ وہ قید کیا جاوے اور شاید یہ غرض ہو کہ گھر میں اپنی ہی حفاظت میں قید
کر اؤں تو بھاگنے بھی نہ پاوے۔ اَوْ يَكُنْ أَبَا الْيَتَامَى۔ یا کوئی دُکھ کی مار دیا جاوے اور شاید یہ غرض ہو کہ ایک دفعہ کچھ تکلیف
اور عورت اٹھا کر بھرا کر دگر نہ ہو گا خطیبہ غیرہ نے کہا کہ محبوب کا دُکھ بھی عاشق نہیں چاہتا اس واسطے پہلے اسکی منزل قید بیان کی

بچ والی چیز اور اپنی ٹانگوں کی بیچ والی چیز کو نگاہ رکھیکہ تو میں اسکے لئے جنت کا مامن ہوں پس عورت ہونا اور جھوٹی گواہی
 دینا زبان کی آفتوں میں سے مٹوڑی ہیں۔ واضح ہو کہ اس گواہ کے عمر میں لوگوں نے دو مختلف اقوال نقل کئے ایک یہ کہ وہ عورت
 مرد تھا اور دوسرا یہ کہ گوارہ کا لڑکا تھا۔ اور ابن عباسؓ سے عکرمہ وغیرہ نے قول اول روایت کیا اور عوفی نے قول دوم
 روایت کیا اور ایسا ہی حسن بصریؒ سے دونوں قول مروی ہیں اور ابن عباسؓ سے یہ بھی مروی ہے کہ ہر نبی صلی اللہ علیہ وسلم
 نے گواہ کیا اور مجاہدؒ سے بھی مروی ہو کہ وہ آدمی ہی نہ تھا یہ عجیب ہے سزا ہر بعض اولوں سے سہو ہوا یا سمجھ میں فرق ہوا اور شاید بات
 یہ ہوگی کہ پہلے عکرمہ کے دروازے پر ملنے کے وقت جو شخص ساتھ تھا اور وہ بادشاہی مصاحبوں میں سے زلیخا کا رشتہ دار تھا
 اور مرد نہ تھا اس نے حضرت یوسفؑ کی صداقت پر گواہی دی ہوگی اور جب سین عورت نے گتنگو کی تو ایک طفل نے گواہی
 دی جس کا آیت میں ذکر ہے پس حضرت ابن عباسؓ مجاہد و عکرمہ و حسن متادہ و سعدی و محمد بن اسحاق وغیرہم ایک جماعت
 نے پہلے گواہ کا ذکر جو بعض قصص و اخبار سے معلوم ہوا ہے بیان کیا ہوگا اسکو ماوی نے شاہد کی تفسیر سمجھ لیا و اللہ تعالیٰ اعلم
 کیونکہ خدا بن عباسؓ حسن بصریؒ سے وضاحک و سعید بن جبیر سے اور ہلال بن یسافؓ اور حضرت ابو ہریرہؓ رضی اللہ عنہ سے مروی
 ہے کہ وہ گوارہ کا بچہ تھا اور شیخ ابن کثیرؒ نے لکھا کہ شیخ ابن جریرؒ نے اسی کو اختیار کیا مگر ہوا یہ ہو کہ یون کہنا چاہتے ہیں یہ سلیح
 نے لکھا کہ یہی صحیح ہو سکتا ہے کہ اس میں تو صریح ایک حدیث آئی ہو جس کو ابن جریرؒ نے ابن عباسؓ کی روایت سے اس حضرت معلوم
 روایت کیا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ہمیں میں چار نے کلام کیا ہے ماشطہ و خضر فرعون کا بیٹا اور یوسفؑ کی سہیلی
 کا گوارہ بچہ اور جبریلؑ و اسب کی ہاکی دالہ گوارہ بچہ اور عیسیٰ بن مریم علیہ السلام۔ اور سراج بن یحییٰ لکھا کہ اس حدیث کو امام احمد نے
 مسند میں روایت کیا ہے یہ حدیث صحیح ہو اور جب یہ حدیث خود ابن عباسؓ سے روایت ہو اور صحیح ہو تو کیونکو ہو سکتا ہے کہ انھوں
 نے شاہد یوسفؑ کی تفسیر میں کبھی کہا ہو کہ ڈاڑھی والا مرد تھا اور کبھی کہا ہو کہ ہر نبی جانور تھا جو تکلم الہی بولی تھی اور مجاہدؒ نے کبھی
 ڈاڑھی والا مرد بیان کیا اور کبھی لکھا کہ وہ آدمی ہی نہ تھا۔ زبان یہ ہو سکتا ہے کہ جیسے اللہ تعالیٰ کے حکم و قدرت سے بچہ نے کلام کیا
 اور گواہی دی اسی طرح وہاں آواز عجیب بھی آئی ہو کہ یوسفؑ سچا ہو جسکو مجاہدؒ بیان کرتے ہیں اور ہر نبی بولی ہو جس کو
 ابن عباسؓ کہتے ہیں اور یہ راوی سے غلط ہوا کہ اسے سب کو شاہد کی تفسیر سمجھ لیا ورنہ ان ائمہ سلف سے صحاح احادیث میں
 ثقات حفاظ راویوں سے بھر کا اندازہ ہو چکا ہے کہ ان کے کلمات معلوم ہوتے ہیں اور ہرگز ایسے مختلف اقوال سے اشتباہ نہیں ہو سکتا
 کیونکہ جب تک یہ گواہ جاتا ہو کہ اکثر تفسیر میں بعض جگہ راویوں سے غلطی ہوئی کہ سلف نے جو حالات یہود کی زبانی نقل کئے انکو بھی
 راوی نے تفسیر میں دخل کر دیا اور کہیں انکا مطالب کچھ ہی اور خود کچھ اور سمجھ لیا لہذا ہم کو حضرات سلف کی طرف سے یہ گمان
 کبھی درست نہیں ہو کہ انھوں نے شاہد کی تفسیر میں ایسے متناقض و متخالف اقوال بیان کئے ہوں گے۔ بھلا یہ تو دیکھو کہ شاہد
 کی تفسیر میں راوی نے کہا کہ ابن عباسؓ نے فرمایا کہ وہ جانور ہر نبی صلی اللہ علیہ وسلم جسکو اللہ تعالیٰ نے گویائی عطا فرمائی حالانکہ صریح آیت
 میں شاہد بن ابیہما منصوص ہو یعنی وہ گواہ اس عورت کے کنبہ والوں میں سے اسکا نام نہ دار تھا تو بھلا کوئی اجنبی یہ گمان
 کر سکتا ہے کہ حضرت ابن عباسؓ جبر اللہ تھیں تفسیر جیکہ علم و فضل پر اتفاق ہو ان کو اتنا نہ معلوم ہوا و علیٰ ہذا مجاہدؒ بھی نہ جانے
 کہ وہ آدمی ہی نہ ہوگا تو عورت کا رشتہ دار کیونکر ہوگا پس صریح معلوم ہوا کہ ان ہزرگوں نے اس وقت کی گواہی دینے والوں کو

سب کو بیان کیا کہ قلیظ کا سامنی اور رشتہ دار جو بادشاہی مقرب جوان آدمی تھا اسے بھی گواہی دی اور غریبے آواز آئی اور ہرنی نے بھی گواہی دی اور ایک طفل نے بھی گواہی دی جسکا ذکر قرآن مجید میں ہے کہ شہد شاہد من الہما اور جب ہر طرف سے حضرت یوسف کی پاکی کی آوازیں اُسے لگین حتیٰ کہ طفل نے گواہی دی تو قلیظ کو یقین ہو گیا کہ آنحضرت علیہ السلام پاک ہیں یہ تو ان روایات کا مل جو اور شاہد کی تفسیر خود مرفوع حدیث میں مذکور ہے کہ وہ گوارہ کا بچہ تھا اور یہی ابن عباس حسن وغیرہم سے مروی ہوتی ہے کہ گوارہ بین بات کہ نبی واسے حدیث مذکور میں چار بیان ہیں اور صحیحین میں فقط قین بیان ہیں اور شاہد وہ بدون گواہی دریافت کر نیکی بولنے والے یا اوستی صفت کی خصوصیت سے نقطہ تین ہجہ بیان فرمائے تو ان میں دو تو درسی عیسیٰ ابن مریم اور جبریل راہبک تمت کی پاکی بتلانے والے ہیں اور تیسرا ایک بچہ جو اپنی ماں کا درد دھپتا تھا اور مہر سے خوبصورت خوش لباس سوار گنرا مان نے کہا کہ پروردگار میرا بچہ ایسا ہی ہے تو بچہ بولا کہ پروردگار مجھے ایسا نہ کیجیو پھر ایک مظلوم باندی کو لوگ مار رہے تھے کہ تو بدکاری کرتی ہو حالانکہ وہ بڑی پاکدامن تھی تو ان نے کہا کہ اسی میرا بچہ ایسا نہ کیجیو تو بچہ بولا کہ اسی ایسا نہ کیجیو یہ حدیث صحیحین میں مفصل مذکور ہے دونوں حدیث میں لکھ بائیں ہو گئے اور حضرت ابراہیم خلیل علیہ السلام کا بچہ بن میں کلام کرنا مشہور ہے اور وہی اب الافرودہ والی عورت کے بچہ کا بولتا خود صحیح مسلم وغیرہ کی حدیث میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بیان فرمایا ہے۔ یہ سب اور زیادہ ہوسکتے اور تسلی ہوتے حضرت یحییٰ بن زکریا کو شمار کیا اور شیخ مفیر علیہ السلام نے سب گیارہ بیان کئے اور اتقان وغیرہ میں منقول ہے کہ گواہی اور حضرت سید المرسلین محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم علیٰ جمیع الانبیاء والمرسلین الصالحین علیہم السلام کو اور حضرت مریم والہ عیسیٰ کو اور زمانہ بادسی مبارک کے طفل کو زیادہ کیا ہے اور واضح ہے کہ جبریل ایک ایسا تھا بہت پایا اور اسے شخص سے دشمن بہت لوگ ناسق شیطان کے پیرو ہو جاتے ہیں اس پر تمت لگانے کے لئے ایک بدکارہ عورت کو ادا دیا گیا جسکے کسی چرواہے سے پیٹ رہا تھا اس نے وضع حمل کے بعد لوگوں میں مشہور کیا کہ یہ جبریل راہب کا بچہ ہے آخر لوگ ہجوم کر کے جبریل کے پاس گئے ملامت کرنے لگے اس نے انکار کیا اور بجا رہا کہدا من تھا اور لڑکے سے پوچھا کہ اسے طفل خیرا پ کون ہے لئے جواب دیا کہ فلان چرواہا ہے حالانکہ یہ بچہ درو پتیا ہوا تھا۔ اسی حدیث سے اسے حقیقہ کے گواہ کہ زنا سے جو اولاد ہوا اسکا رشتہ ثابت ہوتا ہے حتیٰ کہ جب چرواہا اسکا باپ ہوا تو جائز نہ تھا کہ مثلاً چرواہے کی بیٹی سے وہ بچہ نکاح کرتا اسی طرح قیاس کرنا چاہیے اور امام شافعی کے نزدیک ایسی حرمت نہیں ثابت ہوتی ہے اور اس قصہ میں کہتے ہیں کہ اُسے باطن کی بات بیان کی کہ حقیقت اسکا نطفہ ہے اور حرمت کے احکام ظاہری ہیں تو بحکم حدیث الولد للفرش وللماء للحر یعنی اولاد تو جو رو سے ہوتی ہے خواہ منکوحہ ہو یا باندی ہو اور زنا کا رشتہ لئے پھر میں جب زنا کا رشتہ نہیں ہوا تو حرمت بھی ہوتی ہے مستر حکم کہتا ہے کہ اقوی استدلال حنفیہ ہے لہذا وہی مذکور ہے۔ چرواہا الا خود و مسلمانوں کی ایک جماعت کو کا فر بادشاہ نے اگلی امتوں میں سے آگ بھڑک کر خندقوں کو دوزخ بنا کر اس میں جلا یا تھا کہ وہیں سے پھر وہ خون نے نہیں مانا اور مر جانا قبول کیا چنانچہ تفسیر سورۃ الاسماء ذات البروج میں انشاء اللہ تعالیٰ العزیز الرحیم بیان آد چکا تو انھیں لوگوں میں ایک عورت کا بچہ لیکر آگ میں ڈالا جسکے صدر سے عورت تر پھٹنے لگی اور قریب تھا کہ دین سے پھر جاوے مگر ہم نے آگ سے آواز دی کہ اسے مادرہ بان جلدی چلی آ رہا ہے تو آگ نہیں نہایت عمدہ بار پڑی ہے یہ بچہ تھا جس کا کلام کیا۔ فائدہ دوم اس قصہ میں ایک بچہ کی گواہی پر حضرت یوسف کی پاکی ثابت ہوئی اور فقہاء کا مذہب یہ ہے کہ گواہ جو ناسی کے نزدیک گواہی دین یا

کیونکہ شیطان اگر خالی دوسو سوہ دلا دے تو ہوشیار اسکو فوراً جان کر اللہ تعالیٰ سے پناہ مانگ لے گا اور اگر شیطان نے پہلے عورت کو آمادہ کیا کیونکہ عورت اسکا جال ہوتی ہے تو وہ ہتھیار لیکر آیا اب بہت زیادہ ہوشیاری چاہیے ہے۔ ہاں یہ البتہ ہو سکتا ہے کہ کوئی چیز بڑی ہو کر گزردہ ہو لیکن حکیم جانتا ہے کہ عورت آدمی سے غم و کمر نہیں بہرہ بان شیطان کیلئے آئہ ہر کیونکہ کم عقلی سے اسکا دوسو سوہ جلد قبول کرتی اور آمادہ ہو جاتی ہے اسید واسطے جو مرد ایسے ہیں کہ شیطانی افکار میں بڑی مستعدی سے جلد آمادہ ہوتے ہیں وہ عورتوں کے مثل بلکہ بدتر ہیں کہ مرد ہو کر عورت سے بدتر ہو گئے تھو ذباشر من سی الا خلاق والفضائل۔ القصہ اس قصہ کے بعد اسے حضرت صدیق علیہ السلام کی طرف مخاطب ہو کر کہا۔ یوسف اے یوسف آئی عنی عنی ہلدا۔ منہ موڑ لو اور درگزر کرو اس بات سے یعنی تمہارے کو معاف کرو اور اسکو کسی سے ذکر مت کرنا کہ تو گون میں نہ پھیلے پھر عورت کی طرف خطاب کر کے کہا۔ واستغفر ربی لک ثلثا۔ اور توبہ اپنے گناہ سے مغفرت کی التجا کر۔ تو نے بیٹھا حضرت یوسف کو تہمت لگائی۔ اِنَّکَ کُنْتَ مِنَ الْخٰطِیِّیْنَ۔ بیشک تو ہی تھی خطا دار دن میں سے۔ بعضوں نے کہا کہ طعنہ دیا کہ تو خطا دار دن کی نسل سے ہے جو تجھ سے یہ خطا سرزد ہوئی لیکن ٹھیک ہی ہے کہ تو خطا دار آدمیوں میں سے ہے اور خالین جمع کر کے اندھا ملات جس موٹ نہیں کہا کیونکہ عورتیں تو مکا ہوتی ہیں اور واضح رہے کہ عورتوں پر کاری کا حکم بطور جنس کے ہے یعنی جنس عورتوں کی بڑی سکار ہوتی ہے اس سے یہ لازم نہیں ہو کہ ہر ایک عورت بڑی سکار ہو بلکہ اگر آدمی بڑا سکار ہو تو عورت کی جنس سے ہوگا۔ پس عورتوں میں سے مانند حضرت مریم و حضرت صدیقہ عائشہ و حضرت فاطمہ و سارہ وغیرہ بڑی بڑی پاکہ امن فقیہ عالم گزری ہیں تو یہ نہیں سمجھنا چاہیے کہ جو عورت ہودہ بڑی سکار ہوتی ہے جنہی کہ مردوں میں سے بعض ایسے ہوتے ہیں جو ہزار درجہ عورت سے بدتر ہوتے ہیں اور یہ ایسا ہے جیسے کہ جن کہ مرد اچھا کہ عورت یعنی مرد کی جنس اچھی ہوتی ہے حالانکہ ذاتی چور غر خور بد معاش بہودہ نگا مرد نہایت خراب ہو اور پاکہ امن صالحہ نیک سیرت ملیع دیندار عورت اس سے بہت بہتر ہے۔ القصہ عزی نے عورت کو استغفار کرنے کا حکم دیا اور اس سے زیادہ کچھ نہیں کہا تو سراج میں شیخ ابو بکر الاعم سے نقل لایا کہ شوہر اس عورت کا غیرت کم رکھتا تھا کہ فقط اتنی بات پر کفایت کی۔ میں کہتا ہوں کہ یہ بات کچھ نہیں ہو ایسی کہ در حقیقت کوئی لوٹ واقع نہ ہوا تھا اور ہنوز پردہ ڈھکا تھا البتہ عالم الغیب جل جلالہ کو علم تھا اسنے نازل فرمایا تو قتل کرنے یا طلاق دینے میں پردہ فاش ہونا اور اسکو یہ حالت ایک بے پیغمبر کی طرف پیدا ہوئی جسکا مثل نہیں تھا۔ وہی قصہ الا انک قال استغفری ان الممت نائل۔ اور قتل البتہ اس طرح روا ہے جیسے حدیث صحیح میں آیا ہے کہ حضرت سعد رضی اللہ عنہ نے کہا کہ بار رسول اللہ اگر میں اپنی مرد کو اپنی کوٹھری میں دیکھوں تو تلوار سے قتل کر دوں۔ آپ فرمایا الا ان سعد الغیر یعنی خبردار ہو کہ بیشک سعد بڑا غیرت والا ہے وانا غیر منہ۔ اور میں اس سے بڑھ کر غیرت والا ہوں واللہ غیر منی اور اللہ تعالیٰ مجھ سے زیادہ غیرت والا ہے وذلک بحرم الفواحش اور اسی جہت سے اس نے فواحش کو حرام کر دیا علیٰ رخصیہ نے کہا کہ اگر کوئی شخص اپنی جود کے ساتھ کسی اجنبی کو دیکھے در حالیکہ دونوں راضی ہوں تو روا ہے کہ دونوں کو قتل کر دے اور اس پر کچھ قصاص نہیں ہے اور کہا کہ اسی طرح اگر ذی رحم محرم کے ساتھ مانند مان و بہن و بھوپ بھی وغیرہ سے معاملہ ہو تو بھی یہی حکم ہے اور اگر عورت پر زبردستی کی گئی ہو تو مرد ناجور کو قتل کر سکتا ہے اور بعض نے لکھا کہ ادنیٰ یہ ہو کہ بحالت ضرورت قتل کرے اور میں کہتا ہوں کہ غیرت اسکا باعث ہے مسئلہ اگر مذہبی کے بیٹے اسکی ماں کے پاس بھالوں میں سے کسی کو قتل کیا اور عورت و لباس ان لوگوں کا مسلمانوں کا

ہے تو کیا حکم ہوگا مسترحم کہتا ہے کہ یہ لڑکا اگر اپنی ماں کو اس حالت میں دیکھ چکا تھا اور جانتا تھا مگر راضی ہوا تو جب اسے مرداری کو قتل کیا تو اس سے قصاص لیا جاوے اور اسلام کی حکومت و ملک میں یہ فعل روا نہیں ہے اور رند یون کی نسبت اسلام کا حکم دیا جاوے یا نہیں دیا جائے گا بلکہ ان سے وہ برتاؤ ہوگا جو کافروں کے ساتھ ہو پس میرے نزدیک جو کوئی ان کو اسلام میں داخل کر کے اپنے مسلمانوں کا برتاؤ کرے وہ بھی انہیں کے مثل ہو ایسا ہی حکم اللہ تعالیٰ و رسول علیہ الصلوٰۃ والسلام سے بقواعد شرع ثابت ہے اور استدلال کے ذکر کا یہاں موقع نہیں ہوا اللہ تعالیٰ اعلم **فتی العصر السنی** قولہ **واستبقا الباب الآتیہ** واضح ہو کہ اصل ظہور نور توحید میں آنحضرت کو برداشت نہ ہوئی تو مقام خطر سے بھاگے اور اگر بجز توحید میں غوطہ لگاتے اور ٹنگن ہو کر رہنا کو دیکھتے تو وہ پانی پانی ہو جاتی اور شہوت انسانی کا اثر نہ رہتا ایسا سطلے لیا میں اتر نہ ہوا تو ان کے بھاگنے پر وہ قہقہے دوڑی اور قمیص بھاڑ لی۔ آنحضرت تو ابتداء توحید میں بچے اور زلیخا اپنے عشق میں انتہا کے قریب تو اسکے عشق میں توحید مؤثر نہ ہوئی۔ اور قمیص بھاڑنا عشق روحانی پر عشق انسانی کا غلبہ ہے اور یہی بھاڑنا حضرت یوسف علیہ السلام کے صدق پر دلیل ہو گیا۔ بعض نے کہا کہ اگر مکان کی طرف نہ بھاگتے بلکہ اللہ تعالیٰ کی طرف بھاگتے تو کانی ہوتا تو اللہ تعالیٰ والفیاسید بالالباب۔ زلیخا کا سید عزیز کو قرار دیا کیونکہ یوسف علیہ السلام کا سید حضرت علقم علیہ السلام ہے جل شانہ اور یوسف بہ توحید و تفرید آواز وجودیت نفس تھے اور ظاہر شریعت کی راہ سے بھی ایسا ہی تھا پھر عشق و ملامت میں ملازمت ہو چنا پھر زلیخا نے ہر چند ہم کو آنحضرت کے ذمہ لگایا اور زبان دہا کر خالی منہ دینے کا نام لیا مگر آخر اسی کی طرف غور ہوا۔ قولہ **الا ان سبحینا او غدا رب الیم** اگر زلیخا کو عشق پورا ہوتا تو ہر دم آنحضرت پر نہ لگاتی بلکہ خود گوارا کرتی۔ شیخ ابن عطار نے فرمایا کہ اگلی ہنسی نہ تھی اور آخر میں محبت سے مستغرق ہو کر بولی کہ لا ان محصل الحق انا رادوہ عن نفسه۔ مسترحم کہتا ہے کہ اگر براولیا نے یہ حکم قولہ تعالیٰ **والذین آمنوا اشد حباً لشداد با اعتبار اس قسمہ اشارات احادیث صحیحہ کے کہا کہ محبت اعلیٰ مقامات قرب میں سے ہے لیکن اسے عشق آن ہو کہ در مردم بود پناہ این فساد و خوردن گندم بود پناہ امام غزالی رحمہ و ایک جماعت نے عشق نفسانی اور عشق روحانی و عشق ایمانی میں امتیاز بیان کر دیا ہے پس عشق نفسانی اعمیٰ شہوانی میں جالور و آوی سب شرکیہ ہیں اور وہ میوہ ہے اور عشق روحانی اکثر فلاسفہ افلاطون وغیرہ کے مشق میں تھا۔ اعلیٰ عشق ایمانی ہو لیکن ہر حال میں ملامت اسکے ساتھ لازم ہے پس قسم اول کی ملازمت تو فواحش و محبوب ہیں جیسے فاسقون و فاجرون کی حرکات میں مشاہدہ ہو اور یہ برعکس آثار ہوئے ہیں چنانچہ قسم اعلیٰ میں ہمہ تن رضائے حق عزم و جہل کا اختیار ملامت ہو چنا پھر فرمایا حق عزم و جہل نے۔ لا یخافون فی اللہ لومۃ لکم یعنی اپنے رب کی عبادت میں کسی ملامت کرنے والے کی ملامت سے خوف نہیں کرتے ہیں کیونکہ صدق کے علامات میں سے ہے کہ رضائے محبوب ہمہ تن پسند ہوتی ہو اور اپنی کوئی خواہش مختار نہیں ہوتی ایسا سطلے ابتداء حال میں زلیخا کا صدق نہ تھا اور آخر میں صدق ہو گیا چنانچہ اس نے اپنے کو مجرم قرار دیا اور آنحضرت علیہ السلام کو بری کیا ایسے ہی جو لوگ بندوں میں سے صادق ہیں وہ حضرت رب تبارک و تعالیٰ کی رضائے اعلیٰ میں ہر دم سرگرم ہیں باپ بیٹے دوست و دشمن سب کے سب جہاد و فیجہاد و ملامت سے باز نہیں آتے کسی شخص کی ملامت سے نہیں ڈرتے ہیں اس سے معلوم ہوا کہ محبت ایمانی میں اصل ملامت کا اصل التقویٰ بزرگوں کا نام ہے چنانچہ حضرت انصاری رحمۃ اللہ علیہ صریح منقول ہو کہ کتاب لب لطفات میں ذیل تذکرہ یعنی اکابر اولیا اور شیخ العساکری رحمۃ اللہ علیہ نے افسوس کے ساتھ سوچتے کے**

جاہل صوفیہ پر ملامت کی ہے کہ یہ لوگ زہری و زہرہ والہ و سدا سہاگ و بیہودگی کو جو اللہ تعالیٰ کی طرف سے لعنت اور شیطان سے
محبت ہو اسکو ملامت کہتے ہیں مسترجم کہتا ہے کہ شاہدان بد بختوں نے سوائے عشق شہوانی کے کسی عشق سے وقوف
نہیں پایا اس سبب سے اسی کے مناسب ملامت کو ملامت خیال کیا اللہ ہم وصل یہ کہ عشق شہوت کی ملامت تو تمام مشہور
ہے اور ملامتیہ فرقہ گذر کر دن کا اسی قسم کا مفید گمراہ ہے اور عشق لورانی ایمانی کی ملامت یہ کہ کمال تقویٰ و طہارت ہو
حتیٰ کہ راہ حق میں اسکو کچھ خوت ملامت کا نہ ہو کہ لوگ ہم کو اس طرح کہیں گے۔ فلحفظ المقام واللہ تعالیٰ ہو الحکیم العلام
قولہ قال ہی راودتی عن نفسی۔ شیخ نے لکھا کہ کرم مقتضی سکوت تھا بنظر آنکہ فیضیت نہ ہو تو حید میں ترک تدبیر سے اقرب
ہو کیونکہ طور ہشیام بقادر ازلیہ ہر لیکن تقدیس نبوت نفل حق تعالیٰ کی عبودیت ہو انداز گوارہ کے سچہ نے گواہی دی
لطیف اشارہ ہو کہ عورت نے محبت کا دعویٰ کیا اور بلا کے وقت الگ ہوئی تو کریم بن الکریم نے اپنے قول سے ملامت
امیر لازم کی۔ شیخ نے کہا کہ ملامت دعویٰ عشق میں لازم ہو درہ عشق صادق نہ ہو گا۔ اقول اسی واسطے مردان راہ حق ہر زمانہ
میں کافر و مسلم یعنی دشمن و دوست سے عجیب سوانح کے ساتھ بدگوئی و ملامت برداشت کرتے ہیں لیکن شریعہ مقدس
و طریقہ سنت و رضائے حق تعالیٰ میں کمال تقویٰ کے ساتھ ثابت قدم رہتے ہیں جب محبت قاطعہ سے صدق نبوت ظاہر
ہو تو عورت کے شوہر نے کہا کہ حکاہ اللہ تعالیٰ انہ من کید کن ان کید کن عظیم۔ شیخ نے کہا کہ عورتوں کے کراؤ کید سے مراد
یہاں اُنکا کرشمہ و ناز و عشوہ و زلفون کا ہرانا و خوش دانی و دلربائی سے حرکات انداز اور زمینت لباس میں لطافت گفتگو
اور ناز سے پھول باز آنا اور اسپر حسن کی ایک نقاب اُن کے چہرہ پر ہو۔ ببلا شیطان کو یہ منظر ملے تو صورت کا انکے مقابلہ میں گیا
شمار ہو اس واسطے کہ ان کید شیطان کا ن ضعیفہ مکر شیطان کو کمر در اور مکر زمان کو عظیم در دیا۔ حدیث میں ہے کہ با ترک
بعدی فتنۃ اضری علی الرجال من النساء۔ یعنی میں نے اپنے بعد کوئی فتنہ نہیں بھونکا کہ وہ عورتوں سے زیادہ بڑھکر مضر ہو مردوں
کے حق میں۔ یعنی اُمت کو آگاہ فرمایا کہ تمہارے لئے سب سے بڑا فتنہ عورتیں ہیں اور فرمایا النساء رجالات شیطان شیطان کے
جاں یہ عورتیں ہیں۔ اقول اس زمانہ میں تو مرد و مومن کو یہ بدیہی نظر آتا ہے۔ کچھ دلیل کی حاجت نہیں ہے۔ شیخ نے کہا کہ
حسن فعل الہی عز وجل یہ ہو کہ عورتوں کے چہرہ و لطائف پر ایک نقاب حسن اندل ہو کہ لطائف مردان اس طرف منجذب ہوتے ہیں
اور یہی اصل عظیم ہو اسی وجہ سے انکے کید کو عظیم مستر یا ہے۔ جہاں یہ خبر فاش ہوئی تو زینبا کی تجویز و ہر از و ن نے لایچ کیا لیکن
ظاہر میں لیتا کو ملامت کا بہانہ کیا چنانچہ اسکو اللہ تعالیٰ نے حکایت فرمایا بقولہ

وَقَالَ نِسْوَةٌ فِي الْمَدِينَةِ امْرَأَتُ الْعَزِيزِ تُرَاوِدُ فَتَقَهَا عَنْ نَفْسِهِ قَدْ شَغَفَهَا حُبًّا ط

اور کہنے لگیں کئی عورتیں اس شہر میں عزیز کی عورت خواہش کرتی ہیں اپنے غلام سے اسکا جی زینتر ہو گیا اس کی محبت میں

إِنَّا لَنَرَاهَا فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ۝ فَلَمَّا سَمِعَتْ بِمَكْرِهِنَّ أَرْسَلَتْ إِلَيْهِنَّ وَأَعْتَدَتْ

ہم تو دیکھتے ہیں وہ بھی ہے مکر ہر جہاں سنا ہے اُنکا فریب بلا فریبجا اُن کو اور مبارکی

لَهُنَّ مَتَكُورَاتٌ كُلُّ وَاحِدَةٍ مِّنْهُنَّ سِكِّينًا وَقَالَتِ اخْرُجْ عَلَيْهِنَّ ۚ فَلَمَّا رَأَيْنَهُ

اُنکے دابھے ایک مجلس اور دی اُن کو ہر ایک کے اٹھتے چھری اور بولی یوسف نکل کے سامنے ہر جہاں دیکھا اس کو

اَلْبُرْءُ وَكُلُّهُنَّ اَيَّدِيَهُنَّ زَوْفُلْنَ حَاشَ لِلّٰهِ مَا هَذَا بَشَرًا اِنْ هَذَا اِلَّا مَلَكٌ كَرِيْمٌ ۝

دہشت میں آگئیں اُسکی اور کاکٹ ڈالنے ہاتھ اور کینے گلیاں جانتا تھا نہیں یہ شخص آدمی ہے تو کوئی فرشتہ ہے بزرگ
قَالَ فَاِنَّ لَكَ لَدَيَّ لَمْتَنِيْ فِيْهِ وَكَقَدْ رَاوَدْتُهُ عَنْ نَفْسِهِ فَاسْتَعْصَمَ

وہی ہے کہ پسند ہاتھ نے تھوڑے واسطے اور میں نے چاہا اُس سے اُسکا ہی پھر اُس نے تمام رکھا
وَلَكِنْ لَّمْ يَفْعَلْ مَا امُوءٌ لِيَسْجَنَ وَكَيْجُوْا نَاقِمِ الضَّغِيْرِ ۝ قَالَ رَبِّ السِّجْنُ اَحَبُّ

اور مقرر اگر نہ کر چکا ہو میں اسکو کہتی ہوں البتہ قید ہو چکا اور ہوگا بہشت
اِلَيَّ مِمَّا يَدْعُوْنِيْ اِلَيْهِ وَلَا تَصْرِفْ عَنِّيْ كَيْدًا هُنَّ اَصْبَابُ الْيَهُنَّ وَاَكُنَّ مِنَ الْخٰلِيْنَ

جس طرف جھکولایاں ہیں اور اگر توجہ کرے مجھے انکا مزید تر مائل ہو جائے انکی طرف اور ہو جائے بے عقل
فَاَسْتَجَابَ لَهُ رَبُّهُ فَصَرَفَ عَنْهُ كَيْدًا هُنَّ اَصْبَابُ السَّيِّئِ الْعٰلِمِ ۝

سو قبول کر لی اُسکی دعا اُسکے رب نے پھردنے کیا اُس سے انکا مزید البتہ وہ ہر سننے والا خبردار
القصة جب یہ خبر فاش ہوئی کہ عنبر کی جو رد اس طرح چاہتی ہے اور حکمت الہیہ نے حضرت یوسف کی پاکی اور طفل کی گواہی سے کرامت

عام شہر فرمائی تو امر اور وسوسہ کی عمدتوں میں یہ تذکرہ عجیبہ و غریبہ تھا۔ وَقَالَ لِسُوءَاتِ - نسوة جماعت زنان اس کا واحد لفظ
نہیں بلکہ امرا آتا ہے اور تائید غیر حقیقی ہو لہذا فعل قالت ضرور نہیں روایت ہو کہ پانچ عورتیں سرغنے عقین ساتی کی جو رد

باوچن - داروغہ اصبیل کی بیوی - اور داروغہ جہل خانے کی بیوی اور شاہی حاجب کی عورت یعنی ادب کا عمدتوں کی
ایک جماعت نے - فی المکدیت - جو اس شہر میں عقین مصر میں اور بعض نے کہا کہ شہر میں شمس البان عقین احوال

الغیر یوسف - امرا رسم الخط ہا رکشیدہ بیان ہو عزیز بادشاہ و لقب و در مصر اور ایسے شخص کی جو رد کا قصہ سننے کی طرف
توجہ زیادہ ہوگی - المعنی کہ عزیز مصر کی جو رد - ثرا و وفاتھا عن نفسہ - مراد است کرتی ہے اپنے غلام کو اسکے نفس سے

یعنی زلیخا چاہتی ہے کہ اُسکا زرخیز دیدہ اُس سے مانوس ہو حالانکہ وہ بھاگتا ہے - فنی نوجوان - فادۃ - نوجیز عورت - اور فتاہا
و فتاک و فتای اسکا تیرا میر غلام یعنی وہ اپنے غلام کنعان سے بُری حرکت چاہتی ہے - قَدْ شَفَّهَا هَبَّاءُ در حالیکہ مشنوت

کر لیا اُسے اس عورت کو اور راہ محبت کے بینی شفات قلب جو پردہ دھلی رقیق ہو دیان تک عورت کے دل پر اسکی محبت بیٹھ گئی
اور یہ پردہ بھاڑ کر دل پر پہنچ گئی - ضحاک زابن عباس شغف نہیں مجھے عشق شدید اور شغف لبین ہمارا اس سے کم اور شفات

دل کی جھلی ہے - اِنَّا لَوَدَّعَا فِيْ ضَلٰلٍ مُّبِيْنٍ - ہم سب تو اس عورت کو کھلی ہوئی گمراہی میں پڑا دیکھتے ہیں اور ضلال عرب آ
عشق کو بھی کہتے ہیں تو شاید یہ معنی ہوں کہ ہم اسکو عشق میں مدہوش سمجھتے ہیں و لیکن اول لہر ہو بقرینہ قولہ - فَلَمَّا يَبْهَتُ

بمکیرہن - پس جب سنا زلیخا نے اُن کا کمر - مراد کر سے قول ہے کیونکہ اس قول سے چاہتی عقین کہ کسی طرح یوسف کو کھین
کیونکہ ان عورتوں نے بظاہر کہا کہ فلا فی عورت اپنے غلام پر ایسی کبھی دمری جاتی ہے ہم تو اسکو دلیوانی سمجھتے ہیں اور طلب

یہ تھا کہ ہم کو تحقیق کر دو ہم دیکھ لیں - سفیان ثوری نے کہا کہ قرآن میں جان مکر ہے اس سے عمل مراد ہو پس معنی قولہ تعالیٰ
مکر لہذا یعنی فعل اللہ اگر چہ اصل اسی طرح پر ہو کہ بدکار ظالم بندوں کے فعل کے مقابلہ میں خفیہ صورت مکر ہو - رازی نے کہا

کہ یا یہ ہو کہ زلیخا نے ان کو اپنے اسرار سے آگاہ کیا تھا اسکو انھوں نے فاش کیا۔ یا۔ انھوں نے خفیہ غیبت کی۔ مگر چھ کتاب ہے کہ عورتوں نے بجاظ موقع حالیکہ اس کلام سے کوئی نہ کہہ چاہا تھا مثلاً زلیخا کا یوسف سے ترک قطعی اور گھر سے بدر کرنا یا ان میں سے کسی کو دیدن یا وغیرہ جسکو زلیخا سمجھ گئی پس صبح ہوا کہ جب زلیخا نے ان عورتوں کا مکر سنا تو۔ اَرْسَلَتْ إِلَيْهِنَّ۔ اُن عورتوں کو بلو بھیجا۔ وَاعْتَدَتْ لَهُنَّ مَثْكًا۔ اور مہیا کر رکھا انکے لئے مٹکا۔ ابن عباسؓ و مسید بن جبیرؓ و مجاہدؓ و حسنؓ و سدریؓ وغیرہم نے فرمایا کہ مٹکا وہ مجلس حسین فرش پچھے دگا و تکیہ آراستہ ہوں اور چاقو چھری سے کاٹ کر کھانے کی چیزیں مہیا ہوں جسے زنج وغیرہ۔ کذا فی تفسیر الحافظ۔ واعتدت اے اعداد و معنی اعداد کے سامان مہیا کرنا اور سراج میں مٹکا کی تفسیر خالی ایسے طعام سے ذکر فرمائی جو چاقو چھری سے کاٹا جائے اور ایسے طعام کو مٹکا اسوجہ سے کہتے ہیں کہ انراے ہوئے لوگ تکیہ دیکر اسکو کھانے ہیں اور اصل مٹکا وہ چیز ہے ہر تکیہ دین جیسے گا و تکیہ وغیرہ اور حدیث میں تکیہ دیکر کھانے سے مانعت فرمائی ہر کمانی اصحاب و یسکن اصوب ہی تفسیر ہے جو سابق میں مذکور ہوئی کہ مراد مٹکا سے مجلس گا و تکیہ وغیرہ سے آراستہ ہو اور فرعونین کے رواج میں شاید یہ ہوگا کہ زنج وغیرہ فواکہ کی دعوت میں ایسی تکیہ دار مجلس آراستہ کرتے ہوں گے پس مٹکا مجلس میں مرکب مضمین ہو کہ انہیں چھری چاقو سے کاٹ کر کھانے کی چیزیں بھی مہیا ہوتی ہیں اسی واسطے فرمایا۔ وَاعْتَدَتْ لَهُنَّ مَثْكًا۔ مَثْكًا وَاحِدٌ مِمَّنْ سَيَكُونُ۔ اور دیدی زلیخا نے ہر ایک عورت کو اُن میں سے ایک چھری۔ قال الحافظ۔ یہ طریقہ زلیخا کی طرف سے عورتوں کے مکر کا جو دیکھنا چاہتی تھیں مقابلہ ہے یعنی صریح زخم کی حجت سے زلیخا کی معذوری کا اقرار کریں چنانچہ جب یہ سامان ہو گیا تو۔ وَقَالَتْ اخْرِجْ عَلَيَّ هَؤُلَاءِ عَوْرَتِي۔ اور زلیخا نے حضرت یوسفؑ کو فرمایا کہ نکل کہ ان عورتوں پر ظاہر ہو پہلے سے حضرت یوسفؑ کو فرزندانہ خیال عزیز سے بلباس شامانہ آراستہ کر کے تنہا مقام پر چھپا رکھا تھا اب حکم دیا تو ظاہر ہوئے۔ فَلَمَّا تَأْتَتْهُ الْبُؤْسَةُ سَوَّجَ بَانِ عَوْرَتِي۔ اُنھوں نے آنحضرتؐ کو دیکھا تو بڑا بزرگ شان والا جانا اسکو۔ یعنی عظمت و اجلال شان یوسفؑ کی ان پر طاری ہوئی اور کہاں حسن و ہیبت شان اہل نبوت اتری کی اور لباس تلخ شامانہ ظاہری سے ان پر دہشت طاری ہوئی کہ جس خود فراموشی کی نوبت پہنچی۔ وَفَقَطَعْنَ أَجْدَ بَيْهَتٍ۔ اور لگین کاٹنے اپنے ہاتھوں کو۔ یا کاٹ ڈالے اپنے ہاتھ۔ شیخ صاف نے کہا کہ اکثر ان کا قول ہو کہ غمخ سے چھری طے ہو کر ہاتھوں پر پہنچی اور بیہوشی و حیرت سے اسی طرح وہ عورتیں رہتے گیئیں حتیٰ کہ ہاتھ زخمی ہو گئے اور مجاہد و قتادہ سے مروی ہو کہ بھٹے ٹکڑے کٹ گئے اور زید بن اسلم سے روایت ہو کہ جب حمزہؓ دعوت کھا کر فارغ ہوئے تو زلیخا نے نقل کے طور پر زنج سے چھری ہر ایک کے سامنے رکھوائی اور فرمایا کہ کیا تم یوسفؑ کو دیکھنا چاہتی ہو۔ بولیں ہاں تو کہلا بھیجا کہ یہاں آؤ جب عورتوں نے دیکھا تو عظمت و ہیبت طاری ہوئی اور تحیر رہ گئیں پھر حکم دیا کہ جاؤ تاکہ سامنے سے آتے اور جاتے دونوں ہیبت سے دیکھ لیں اور یہ عورتیں اس حالت میں چھری اپنے ہاتھ پر چلائے گیئیں جب آنحضرتؐ چلے آئے تو انکو درمختار ہوا اور غلغلہ برپا ہوا تب زلیخا نے کہا کہ ایک نظر اس نقاب جمال کو دیکھتے سے تمہارے حواس کی آنکھیں اسقدر نابود ہو گئیں بھلا تم مجھے کیوں ملامت کرتی ہو۔ فَقُلْنَ حَاشَ لِلَّهِ مَا هَذَا بَشَرًا۔ تب کہنے لگیں حاش بشر یعنی پاکی ہے اللہ تعالیٰ کے لیے یہ تو آدمی نہیں ہو۔ اِنِّ هَذَا اِلَٰهٌ مِّثْلُكَ۔ کہیں نہ کہیں ہر شخص مگر ایک بزرگ فرشتہ۔ الفرض آئندہ زلیخا پر کبھی ملامت نہ کریں گی کیونکہ آدمی تو ایسا کیا بلکہ اس سے مشابہ بھی نہیں دیکھا گیا ہو یہ آدمی نہیں ہو سکتا بلکہ کوئی فرشتہ ہے جسکو اللہ تعالیٰ

نے پیش فرمایا ہی واضح ہو کہ حضرت یوسف کا جو حسن تھا بیان سے باہر ہے اور احادیث میں بعض روایات میں ہے کہ حسن میں سے نصف بعض میں دو تہائی فقط آنحضرت کو دیا گیا تھا اور باقی میں تمام خلوق ہو اور ظاہر صریح روایت نصف کی ہے اور اذکار دو تہائی ہی اس طرح کہ ایک عمامی حسن کا آنکی دادی حضرت سارہ رضی اللہ عنہا کو ملا تھا جیسا کہ حدیث میں آیا اور یہ سیرت بھی حضرت یوسف کو ملی اور خود نصف حسن ان کو ملا تو جو وہ دو تہائی ہو گیا رائد اعلم۔ بالجملہ انکا حسن سوائے دیکھنے والوں کے دوسروں کے قیاس سے باہر ہے کیونکہ انکا مشابہہ دونوں نہ تھا جس پر حواس کی قوت کو درپیش اور ادنیٰ بات یہ تھی کہ جب سوار ہو کر چلتے تو چہرہ کی روشنی سے دیوار میں روشن ہو جاتی تھیں۔ اب یہاں ایک ہم یہ ہوتا ہے کہ ظاہر اور عورتیں اس وقت توحید انکی اور فرشتہ کی قابل تھیں حالانکہ تواریخ سے ظاہر ہوتا ہے کہ یہ قوم بت پرست تھی تو اسکا جواب کی طرح یہ ہوا اول یہ کہ حاشا اللہ کلمہ منیرہ و توبہ ہم جسکو عرب بولتے ہیں پس ان عورتوں کے کمال تعجب کے کلمہ کو عرب کے ایسے کلمہ سے تعبیر فرمایا اور فرشتہ سے تشبیہ منظر عورت عورت ہو کر چہ نظر بیان انکو اعتقاد نہ ہوا اور ممکن ہو کہ حضرت ابراہیمؑ و عیسیٰؑ انبار کی تعلیم و توفیق سے انعام اقوام تک پہنچا اگرچہ ان فرقوں کی طرف نسبت نہ ہو یا بت پرستی ان میں بعد اسلام کے پھیلی ہو اور یہ امر صاف مشاہدہ حالیہ سے ظاہر ہوتا ہی جواب دوم یہ کہ اللہ تعالیٰ کا اقرار اور فرشتہ کا اقرار انکی طرف سے تحقیقی تھا اور انکی بت پرستی کو اس اقرار سے کچھ مخالفت نہ تھی دیکھو کفار عرب کو بھی اللہ تعالیٰ کا اقرار تھا باوجود بت پرستی کے اور ملائکہ کو نبات اللہ بطریق کفر و انکار کرنے سے فی الجملہ انکا اقرار تھا۔ بالجملہ کفر کی ملتین طرح طرح کی ہیں اور انکا یہ اقرار واقعی ہوتا کچھ محل و ہم نہیں ہی اور جواب سوم درحقیقت دوسری قرآن کا اختیار ہے اور وہ یہ ہے کہ بشر ابی جا رہ اور شراب منی خریدے پس قولہ ہذا بشر یعنی یہ شخص تو خرید ہذا غلام نہیں ہے اس کی شان غلامی کی نہیں ہے۔ ان ہذا لا ملک کریم۔ ملک بکسر لام پڑھو یعنی یہ شخص تو بادشاہ بزرگ ہے۔ بخدا ہی رحم لے لے کہ یہ قرآن براہ روایت و روایت و روایت طرح صحیح ہو۔ اگر کہا جائے کہ ان عورتوں نے کیونکر جانا کہ فرشتہ اس صفت کا ہوتا ہو تو جواب یہ کہ محض اعتقاد جو ان کے دل میں مرکب تھا یا خیال خوبی جو بجانب ملائکہ ہو سکتا ہے اس امر کا باعث ہوا جیسے بھوت پریت و شیطان کی نسبت نہایت قبیح صوت ہونے کا خیال اسخ ہوتا ہے پس یہاں مانند کشاف مغربی کے کوئی شخص یہ نہ عم نہ کرے کہ بشر سے فرشتہ کی صورت افضل ہو بلکہ اس بحث میں نہ پڑے کہ فرشتہ اچھا کہ آدمی اچھا کیونکہ دین میں یہ کوئی مسئلہ نہیں ہے۔ اگر کہا جاوے کہ یہ فضل حضرت یوسفؑ کے ساتھ مخصوص تھا تو جواب یہ ہے کہ ہاں مگر یہاں نظر دو طرح پر ہے اول انکے کسی شے کی خوبی جو درحقیقت ہو اور دوم انکے ظہور کی خوبی کا بنیادی آنکہ کی قوت پر تو جانا چاہیے کہ نظر بنیادی ایک صنعت قدرت کا ملہ آئی تعالیٰ ہے اور اس پر امتحان کا اندازہ ہو چنانچہ روح کو یہ آنکہ نہیں دیکھ سکتی اور عصائے موسیٰؑ کو آنکہ دیکھتی تھی مگر اسکی حقیقت کو کچھ نہیں پہچانتی تھی حالانکہ درحقیقت وہ فرعون کیلئے اڑ رہا ہو جاتا تھا اور یہ حال حواس کا اہل عقل پر خوب واضح ہے پس بسن کہ حضرت یوسفؑ کے ساتھ یہ مخصوص تھا کہ ظہور نصف حسن کا ہوا اور ممکن ہو کہ در واقع کسی بندہ خاص کو ان سے زیادہ حسن ملا فرمایا گیا لیکن صفت ظہور اس نظر کیلئے عام نہ ہوئی ہو اور اگر اہل حق اسی پر ہیں کہ آنحضرت سید الانبیاء و المرسلین یعنی مولانا محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم صاحبہ جمعین میں کمالات بروح اتم و اکمل تھے اور آپ جملہ انبیاء و مرسلین سے افضل تھے ولیکن اس فرمانا پندار کے ظہور میں حکمت آنیہ بطرح مقتضی ہوئی ظہور ہوا اس واسطے آپکا دیدار ایک معجزہ خاص تھا جس سے حضرات

ان عورتوں کی طرف سے آگنِ تین الجھلے لپٹیں۔ اور ہر جاؤں گا جہاں میں سے۔ یہ آیت صریح ہو کہ خیر کو ہونا چاہیو لا اور بدی و برائی کو دور کرنے والا حضرت خالق عزوجل ہی اور آدمی کا فریب یا مومن ہر جس کے امور اس کے قبضہ قدرت میں ہیں لیکن جس کے لئے ایمان کا حصہ نہیں ہو وہ اپنی تدبیر کا بھروسہ کرتا اور جو مرد ملی اسکو نتیجہ تدبیر خیال کرتا ہے اور مومن تدبیر سے گمراہ نہیں کرتا لیکن اس پر اہتمام نہیں کرتا ہے پس جب حضرت یوسف علیہ السلام نے دیکھا کہ یہ عورتیں یا تو مرد چاہتی ہیں یا میرے لئے قید خانہ تو خیال ہوا کہ اول میں دنیا کی مذمت و آخرت کا عذاب عظیم مگر کچھ لذت۔ اور دوم میں دنیا کی مدح اور آخرت میں ثواب جلیل مگر کچھ کراہت تو قسم اختیار کیا اور اللہ تعالیٰ سے اپنے لئے قید خانہ طلب کیا۔ حالانکہ طول مدت سے گھر کر رہا تھا ہی قہری جیسا کہ آئندہ آگیا انشاء اللہ علما نے کہا کہ غنتِ آسمان بردیسی چھاپیے اگر قید خانہ نہ مانگتے تو بلا قید کے غصہ سے پاسے اس واسطے حدیث صحیح میں بلا جبر سے پرہیز کر کے اللہ تعالیٰ سے عافیت مانگنے کا حکم دیا ہے اور بعض روایات میں دنیا و آخرت کی سلامتی و عافیت مانگنے پر تصریح ہے اور آیت میں دلالت ہے کہ معصیت کیساتھ جہالت کی صفت ہوتی ہے کیونکہ حکمت سے ارتکاب قبیح نہ ہوگا لہذا جو کوئی معصیت و قبیح فعل و انحرافی خالق عزوجل کا مرتکب ہو اگرچہ ظاہری حواس سے تیز پوش اور لوگوں میں زیرک مشہور ہو وہ کبھی عقل مند حقیقی نہیں ہو سکتا۔ کہتا ہے کہ عوام بلکہ خواص بلکہ علماء و رقت کے نزدیک حواس کا اندازہ و عقل کا منارہ بالکل غلط و مشتبہ ہو گئے ہیں۔ اور ان دونوں میں فرق ہے ہو کہ علم ریاضی یعنی حساب و جبر و مقابلہ و تقلید و علم شلٹ و علم طبیات و موسیقی و تمام کلین مانند کپڑا بننے و سینے وغیرہ کے دریل و تار برقی وغیرہ جو نتیجہ ریاضی ہیں سب حواس سے متعلق ہیں اور تدبیر نظام ملکی بھی اسی کا اثر ہے اور اس میں دخل و مداخلت کے بطن آفرین اول کہ جو محل قوت تفکیک و تیز بینی بہت زیادہ ہو اور یہ قوت بدن کی توانائی و ولایت و خلق کی زیادتی و جوش و خروش و خاصا یا مطلقیت میں زیادہ ہوتی ہے اسی واسطے کہ کم ماکون خفہ میں جہانی کے زمانہ میں جب انتشار حرارت سے اس ولایت میں کمی آتی جاتی ہے اس قوت میں یہ بات نہیں ہوتی جہاں تدبیر میں قہری اور یہ مقام فلاسفہ یونان نے بہت مشرّع ثابت کیا اور کہا کہ ریاضی کی تعلیم اس واسطے ہے اطفال کو مشرّع میں دیجاتی تھی۔ میں کہتا ہوں کہ اب بھی وہی جاری ہے اور صاف مشاہدہ ہو کہ طفولیت میں بہ نون نسبت چھائی کے اچھی طرح آتے ہیں پھر عقل کا مرتبہ اس سے بلند ہے اسکو کسی شکل و تصویر سے مدد کی ضرورت نہیں ہو اس واسطے فلاسفہ یونان نے ایام کود کی میں آیات کے مسائل بالکل تعلیم نہیں دیے بلکہ لکھا کہ قوت تخیلیہ و واسطہ جب تک قوی ہو عقل کی قوت کو زنی ہوگی یعنی ظہور آثار صاف نہ ہوگا کیونکہ اس میں مادیات کی بالکل ضرورت نہیں ہو اور قوت مذکورہ سوائے مادیات کے مجردات سے بحث نہیں کر سکتی مثلاً وجود امور عامہ میں سے ہو کہ افراد اسکان بالمعنی الا عام کوئی اچھلے عام ہے اور جیسے معلول مقتضی علت تامہ ہو وغیرہ ذاک میں مسائل درمیں سے تم دیکھتے ہو کہ ہر فرد ہر بار ریاضی دان و ہنر مند ایجادیں کرنا چاہیں اس سے کوئی مسئلہ آیات کا پوچھو تو سخت بہالت کا جواب دیتا ہے اسی واسطے تم دیکھتے ہو کہ دنیاوی چیزوں میں بڑی ترقی کیوں لے مسئلہ آیات و آخرت میں بالکل جاہل ہیں لیکن یہ فہم ہے کہ علم کی نظر میں یہ لوگ بڑے عقل میں حالانکہ صحیح عقیدہ ہو کہ ہر سے قوی حواس کے لوگ ہیں۔ اب ہم کہتے ہیں کہ ایسے فنون جہان سے والا و حقیقت عقل مند نہ ہوگا وہ کبھی حکیم نہیں ہے تو اس سے معافی و خالق عزوجل کی نافرمانی حتیٰ کہ حق سبحانہ تعالیٰ سے شکر ہونا بھی سزاوارد ہوگا اور جو شخص ان حواس سے تجاوز کر کے عقل سے فائز ہو وہ راہ حق میں مستقیم ہوگا انشاء اللہ تعالیٰ حریف میں آثار قیامت میں ہو کہ دنیا ان کیلئے آ رہی ہے اور یہی ان کا عین مقصود ہوگا۔ اور ہم کہہ سکتے ہیں کہ لاف و بول کے معنی

روئے زمین کے بادشاہوں کو عقل سے بہرہ نہ ہوگا بلکہ جو اس میں نہایت قوی و تیز اور حاکم بادشاہ ہونگے۔ مگر جس شخص نے مثل منہج کے بتوفیق الہی سبحانہ تعالیٰ مذکورہ بالا تمام فنون ریاضی و منطقیات و فلسفہ و مسائل عقلیات بطور فلاسفہ چل سیکے اور اللہ تعالیٰ نے اسکو قرآن مجید و احادیث پاک علوم دہی سے سرفراز فرمایا اور اپنی رحمت سے فیض الہام و ہدایت خاصہ جو ان علوم میں سمجھ کا نام ہے عطا فرمایا ہے وہ شخص ضرور میرے بیانات کو صاف آئینہ کے مثل روشن دیکھے گا و اللہ تعالیٰ ہوا ہادی الی سواہ الیہ السلام و اللہ تعالیٰ نے انصاف علیہ السلام سے عاجزی سے دعا فرمائی کہ اے رب میرے تو ہی تجھ کو بچا دیکھو اور مجھے میرے نفس پرست پھوڑو ورنہ ہمارے میں انکے فکر میں مبتلا ہو جاؤنگا پس مجھے قید خانہ جو چند روزہ تکایہ تھا جو اس لذت سے جھکا ہوا تھا دہی عذاب ہو یا زیادہ محبوب ہے۔ شیخ حافظ نے ذکر کیا کہ حضرت یوسف علیہ السلام کو اللہ تعالیٰ نے بہت عالی عصمت عطا فرمائی اور نہایت فضل سے انکو محفوظ فرمایا اور یہ کمال کا اعلیٰ مقام ہے کہ خود عالم جوانی میں بڑھتے ہوئے جوش شباب میں کمال خوبصورت اور انکو ایسی خوبصورت بلاتی تھی جو اسوقت ان پر سردار تھی وہ بھی عزیز نہ مھر کی بیوی اور تمام زمانہ میں خوبصورتی میں مشہور۔ مال بھرا ہوا۔ جمال یہ کچھ۔ اسپر انکی حاکمہ تھی اور تمام عورتیں اسکی طرف سے سفارشی اور منت سماجت پیدا سپر بھی اللہ تعالیٰ جل سلطانہ کے خوف سے نافرمانی چھوڑ کر قید خانہ انگا۔ حدیث صحیحین میں ثابت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ سبعة یظلہم اللہ فی ظلہ الیوم یعنی سات آدمی ایسے ہیں کہ اللہ تعالیٰ ان کو اپنے سایہ میں رکھے گا اسدن کہ کچھ سایہ نہ ہوگا سوائے سایہ حق عزوجل کے یعنی بروقتیامت (ایک) امام و بادشاہ عادل (دوم) نوجوان جو عبادت الہی میں پرورش ہوا (سوم) جو شخص مسجد سے نکلا اور اس کا دل مسجد میں لگا ہوا ہو حتیٰ کہ وہیں لوٹ کر جاوے (چہارم) دو شخص جنہوں نے اللہ تعالیٰ کے واسطے باہم محبت پیدا کی اسی پر دونوں یکجا اور اسی پر متفرق ہوئے (پنجم) وہ شخص جس نے صدقہ دیا اور اسقدر چھپا یا کہ اسکے بائین ہاتھ کو خیر نہ ہوئی کہ اسکے دائیں ہاتھ نے کیا خرچ کیا (ششم) وہ مرد جس کو منصب جمال والی عورت نے بلا یا اور اسے کہا کہ میں اللہ تعالیٰ سے خوف کرتا ہوں (ہفتم) وہ شخص جس نے اللہ تعالیٰ کو تنہائی میں یا کیا پس اسکے آنسو جاری ہوئے مگر جسم کما ہے کہ حضرت یوسف علیہ السلام اعلیٰ مصداق اسی کرامت کے تھے جو ششم میں مذکور ہے صلی اللہ تعالیٰ علی نبینا مولانا محمد و آلہ و صحبہ و علی انبیہ یوسف و جمیع الانبیاء و المرسلین و الملائکہ و سلم علیہم اجمعین جب آنحضرت نے دہائے طور پر قید کی پسندیدگی ظاہر کی۔ قاضی قاضی اللہ تعالیٰ قبول کر لیا اسکے واسطے اسکے پردہ گانے و کھڑک کھٹک کھٹک۔ پس پھر وہ اسکی طرف سے ان عورتوں کا فکر یعنی عصمت پر ثابت قدم رہے اور قید خانہ کی مشقت برداشت کرنی۔ اور اللہ تعالیٰ نے اسکو لوٹ سے بچایا۔ اِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِیْمُ بیشک اسکا پروردگار خوب سنتا جانتا ہے۔ دل کا اخلاص حسن نیت اسپر روشن ہو اور دعا آواز سے و غنیہ و دل سے سب سنتا جانتا ہے **فَی الْعَرَّاسِ** قولہ و قال نسوة فی الدنیا الایہ۔ ملامت سے انکا مقصود و دیدار حضرت یوسف علیہ السلام تھا اور فراست سے انھوں نے یہ بات بتلائی کہ محبت یوسفی زینا کے سمیٹا ہے دل تک پہنچ گئی ہے اور صورت شگفتہ قلوب کی ایک لطیف رفیق جہلی ہے اسکے بعد عالم کثافت ہے اور اسکے بعد عالم لطافت ہے پس دل مقام نفس و ہوی و وسوساں ہے اور دیگر مقام عقل و روئے و فرختہ ہے پس عالم کثافت تو شہوت نفسانی کا مقام ہے اور مقام لطافت عشق روحانی کی جگہ

اور واضح ہو کہ علق روحانی میں کوئی علت ہوئے نفس شیطان کی نہیں ہوتی ہے۔ قال المسترحم امام غزالی رحمہ اللہ وغیرہم نے کہا کہ فرق دونوں کا اکثر اسوجہ سے پوشیدہ ہو جاتا ہے کہ عشق انسانی در دہانی میں طبیعت مقبور ہوتی ہے اور وہی جانب قوی ہجرتی ہے لیکن نشان اسکا یہ ہے کہ قہوت انسانی میں تناسب اعصار و رنگ و اقتضای حاجات پر نظر ہوتی ہے اور شہوت روحانی میں بحی صغایات پر نظر ہوتی ہے مثلاً معشوق کے جسم پر نظر شہوت ہے اور اخلاق پر نظر عشق روحی ہوا لی آخر ما قالوا۔ اور مسترحم نے عشق ایمانی کو بہ نسبت بعض کا بر کے سابق میں بڑھایا اور مفصل ذکر کر دیا ہے۔ فائدہ تعالیٰ اعلم۔ شیخ نے کہا کہ پھر جب محبت کا اثر منظر روح تک پہنچا اور روح الروح سے مل گیا تو عالم روحانی میں پہنچا اور ممکن ہو کر ماسوائے حق عزوجل کے سب سائل سے چھوٹ گیا اور یہی حساب تبدیل سلطانی ہو۔ قولہ انا لراہی ضلال سبب۔ چونکہ اس مقام پر پہنچ کر عالم کثافت کے غلبہ سے استغراق ہوتا ہے تو ضلال کہا گیا یعنی محبت میں ایسے مستغرق ہو کہ کسی ملامت کا اثر اسپر نہیں ہوتا ہے اور سلامتی پر التفات نہیں کرتی ہے۔ جنیدؒ سے پوچھا گیا کہ محبت کی کیا علامت ہے فرمایا کہ قرآن مجید میں آیا کہ قد شغفما حباً۔ اور کہا کہ جھانکے حبیب کو فنا خیال کرے۔ سمعون رحمہ نے کہا کہ شغف محبت یہ کہ قلب اس سے اس قدر بھر جاوے کہ دوسری چیز کی جگہ باقی نہ رہے۔ شبلیؒ نے اسکو انتہا سے محبت بیان کیا۔ بعض نے کہا کہ ایسی حالت کہ بیان میں آنا ممکن نہ ہو۔ سری سقطیؒ نے کہا کہ واسطہ محبوب کے مطلوب نہ ہو اور ملامت یہ اثر ہو۔ جعفرؒ نے کہا کہ شغاف مثل بر غلبہ کے قلب پر چھایا کہ کوئی اور نظر نہ آیا۔ ابن عطاء رحمہ نے کہا کہ وجد و محبت میں شوق نازیبا نہ ہو جعفر بن محمد رحمہ نے کہا کہ عشق ضلال ہے بقولہ فی ضلال میں یعنی عشق ظاہری میں بعض نے کہا کہ غلبہ عشق میں اسکی عقل گم ہو گئی تو فلما سمعت بکسرین۔ زلیخانے ان کو بھی مبتلائے بکار کرنا چاہا۔ واعدت ابن مکتا۔ انعام طعام و شرب و غیرہ دیکھا کہ مشغول ہوں اور ناگاہ آفتاب سلامت حسن یوسفی سے چکر اکر سلوب ہوں۔ قالت انخرج علیہم بعد از انکہ اسکو تاج و خلعت سے آراستہ کر دیا تھا اور چونکہ عورت کو دیکھا کہ اپنا چہرہ چھپا کر تھے تو دونوں ہاتھوں پر لباق رکھ دیا تھا کہ کشادہ چہرہ دیکھیں پس ناگاہ آفتاب بکمال یا کہ عورتیں ہوش میں تھیں۔ کہیں۔ قولہ فلما راہنہ اکبرنہ۔ نور عظمت الہی سے بہت ناک ہو کر عقل و احساس سے غافل ہو گئیں و قطع امید ہیں۔ انکو عظمت میں تھیر ہوا بھلا دینا کہ اسکو چہرہ یوسفی سے دوسری طرح دیدار ہوا اسی لیے یہ عورتیں تھیر و سیدت میں رہ گئیں اور زلیخا عشق و محبت میں سلوب ہوئی ورنہ کبھی مراد نہ نکرتی۔ قولہ دلقن حاش بشداکرم۔ اس عظمت و شان سے فرشتہ خضلت بلکہ فرشتہ پاک از شہوات یقین کر لیا اور چونکہ محل قدس میں نہ پہنچی تھیں تو بجا نیست سے فرشتہ کو خارج رکھا اور بہت سے نگاہ کی کیونکہ جمال یوسفی پر نور چمکتا تھا و فی الحدیث مرث لیلۃ اسری بے شمار فرات یوسفؑ۔ قیل فکیف رأیہ۔ قال کالقریۃ البدر یعنی شب معراج میں آپ نے یوسف کو مثل چودھویں رات کے چاند کے دیکھا۔ ابو فردہ نے کہا ہے کہ جب مہر کے کوچہ میں چلتے تو چہرہ کے روشنی سے درو دیوار نور ہو جاتے تھے جیسے سورج و پانی و آئینہ کی چمک پڑتی ہے۔ ورنہ کہہ کہ کہ فعل کی چالیس عورتوں میں سے نو عورتیں مرگئیں اور مارنیں کو یہ مقام التباس ہو گئیں مضائقہ نہیں ہے کیونکہ بالاتفاق اسے سب یقین جانتے ہیں کہ او تعالیٰ جل شانہ ہر تشبیہ و حلول و حیرہ سے پاک ہوا ہے جو منہصور یعنی حسین بن منصور سے تشبیہ کا کلمہ مروی ہے اس سے تشبیہ مراد نہیں ہے پھر واضح ہو کہ تفاوت اثر دیدار ان عورتوں و زلیخانہ میں ظاہر ہے کہ عظمت و بہت سے ان خود رفته ہو گئیں اسکو اسطے زخم کے اثر سے الم معلوم ہوا حالانکہ زلیخا کو اگر ایک چوٹی کا ٹپتی تو اسکو محسوس ہوتا بعض نے کہا کہ عورتوں نے حسن پاکیزہ خالی از شہوت ملاحظہ کیا۔ جعفرؒ نے کہا کہ

ہیبت نبوت نے وہ روک دیا جو ان عورتوں نے چاہا تھا۔ ابو سعید خدری نے کہا کہ مشاہدہ میں جو غائب ہو اپنی نفس سے جدا ہو سکو معلوم نہیں ہوتا کہ اسپر کیا گزر گیا۔ ابن عطار رحمہ اللہ نے کہا کہ یوسف علیہ السلام کے دیدار میں ہر ہوش و خمیر ہو کر بائیکاٹ کیلین۔ یہ ایک مخلوق نے دوسری مخلوق کا مشاہدہ کیا تھا تو بھلا نہ ہو کہ گمان ہو جبکہ مخلوق پر دیدار خالق عروج و جل سے کچھ انکشاف ہو تو کیوں تجھے انکار ہو ایسے امور کا جو ان کے حالات سے نفیرات ہوتے ہیں بعض نے کہا کہ تائید الہی تعالیٰ حضرت یوسف علیہ السلام کو واسطے عصمت کی محافظ تھی کہ وہ واسطے ان میں سے کسی سے اسکو بظن شہوت نہ دیکھ پایا سہل نہ تھے کہ ان ہلالا ملک کریم یعنی بصورت انسان اولہ ہوت فرشتہ ہی محمد بن علیؑ نے کہا کہ یعنی یہ شخص ایسا نہیں ہے کہ بشارت کا قصد کرے بلکہ کریم پاکیزہ ہو کچھ بشرہ نہیں ہو سکتا بعض روایات میں ہے کہ اہل مصر کو چار ماہ تک کچھ غذا نہیں ملی بلکہ جب بھوکے ہوتے تو آنحضرت علیہ السلام کا چہرہ دیکھ لیتے تو بھوکہ جاتی رہتی تھی جب یہ کیفیت ہوئی تو آنحضرت علیہ السلام وہاں سے گزرے۔ پھر جب عورتوں کو ہوش ہوا تو۔

فالت فلا لکن اللہی لتنتی فیہ۔ اقرار کیا کہ یہاں بلا مت کو گنہگار نہیں ہے اور عشق ہر کسی اندازہ سے باہر ہے۔ نصرت بادی رہنے کا کہ عشق میں غریب معقول ہو اور کامل عشق سوائے عشق کے کسی پیغمبر میں شمول نہیں ہوتا ہے۔ پھر چاہا کہ خود یوسف علیہ السلام کی پاکیزگی بیان کرے۔ قولہ ولقد راودہ عنہ فہمہ الخ یعنی وہ درحقیقت سب تمہوں سے پاک ہے باطن میں ظاہر سے زیادہ خوبصورت ہے۔ قولہ ولئن لم فیصل بامرہ حضرت یوسف کو دھمکایا ولیکن جو کوئی بد نیت الہی عنانہ و مویذ ہوا اور خاص بندہ محبوب ہوا سپر شہوات شیطانی کا غلبہ کو نہ کر ہو سکتا ہے ولیکن زینا کا یہ قول صرف بپاعتہ غلبہ محبت و عشق تھا یعنی اہل حق نے کہا کہ حضرت یوسف علیہ السلام کو جو کچھ تکلیف قید و مشقت کی پہونچتی تھی وہ درحقیقت زینا پر امتحانات ہوتے تھے جس سے غلبہ عشق میں زیادتی ہوتی جاتی تھی اور اسی کی بلاؤں میں سے کچھ ادب اور ہر کی مشقت آنحضرت علیہ السلام کو بھی چھو جاتی تھی یعنی زینا پر ایک بلا کا پورا ہونا اسی طرح ہوا کہ کچھ مشکل آنحضرت کو بھی لاحق ہو جیسے قید خانہ میں جانا وغیرہ۔ قال المستخرج اگر وہم ہو کہ اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ آنحضرت علیہ السلام پر تکلیف طاری نہ تھی حالانکہ حدیث صحیح میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مناقب حضرت یوسف کے طور پر بتواضع فرمایا کہ اگر حضرت یوسف کی سی دراز قید مجھ ہوئی تو بلا بیواں لے گا کہ مان لیتا۔ اس سے ظاہر ہے کہ قید ایک مشقت تار مانہ دراز تھی تو جواب یہ ہو کہ شیخ مذکور کی غرض یہ نہیں ہے کہ حضرت یوسف کو کلفت نہ تھی کیونکہ قید ہی سے اقرار کیا تھا کہ بادشاہ سے محمد بگناہ کی رہائی کے واسطے سفارش کرے بلکہ غرض یہ ہو کہ تکلیف مقصود نہ تھی چنانچہ حکیم عالم با حادیث صحیحہ واقف ہو کہ اصلی ماہیت کیسا تھا آثار بقدر طاعت و معصیت نہیں اور آنحضرت علیہ السلام خود پیغمبر موم تھے اور اصلی ماہیت کے آثار سے مراد میری یہ ہو کہ آنحضرت علیہ السلام کا قید ہونا درحقیقت نعمت تاسم ہو کہ بصورت قید ہوا اور فرعون کی بادشاہت و حقیقت بلا ہو اگرچہ بصورت بادشاہت ہو و علیٰ ہذا دنیا میں جو سرفرازی و دولت ہو وہ بظاہر صورت کچھ مشہور نہیں ہے بلکہ بدلائل شریعت ایک آنکھ سے دیکھا جاسکتا ہے۔ شیخ نے کہا کہ بالجمہ یہ واردات آنحضرت علیہ السلام پر تتمہ ہلا زینا کی شدت تھی۔ پھر جب یوسف علیہ السلام نے دیکھا کہ عورتیں مکاری سے مجھ زینا کی اطماعت و اسکی خواہش کی قبولیت پر معین و مددچی اور بھائے میری اعانت کے معصیت خالق پر نہ لیتا کیلئے بلتھی ہیں تو اپنے پاک منہ و حق سبحانہ تعالیٰ کے سامنے التجا کی اور فرغ کے ساتھ دعا کی کہ قال رب سجن احب الی ما یدعوننی الیہ الی قولہ امیرا لہن یعنی لے میرے رب پاک مجھے تیری معصیت کے سامنے

یوسف علیہ السلام کی پاکیزگی کا بیان ہے

یہ قید خانہ بڑھکر پسند ہو بہ نسبت اس لذت حرام و شہوت نفس کے جو جھگڑتھو سے محبوب کرے اور انوار روحانیت و آثار بانیہ پر پردہ ہو جائے اعدیہ بول جال میں محاورہ ہو ورنہ مراد یہ ہو کہ مجھے دعوت زلیخا کہ بھی پسند نہیں ہے بلحاظ لا عقل و بصیرت ایمان کے۔ اور نیز قید خانہ کی پسندیدگی اسوجہ سے بڑھی ہوئی تھی کہ نہائی مقام انس و خلوت و مناجات و مشاہدت ہو اور مجھے اپنے نفس کی خواہش سے تیری رضامندی ہی مختار ہو اس میں ایک لطیف اشارہ ہو کہ مجھے قید خانہ حق زلیخا زیادہ محبوب ہے کیونکہ اس سے اسکا عشق و چند ہو کر جہانی و نفسانی سے منتقل ہو جاتی ہو جائے گا جبکہ آتش عشق جل کر اسکو خاک کیسیر کر دیگی کیونکہ ترو تازگی جسم کثیف ہو جب جوش شہوات جہانی ہو اور قولہ دالالت صرف غنی کید بن یعنی اگر اپنے قدیمی حکم سے جو تو نے میرے حق میں معصوم رہنے کا ہماری فرمایا ہے مجھے ان عورتوں کے کرے اور بن ٹھنکر مکر و عشوہ و ناز و عمرہ سے بھانے سے نہ ہمارے تو میں اپنے نفس پر بھروسہ نہیں کر سکتا کہ وہ انکی طرف سیلان کر جاوے پھر تیرے رضامندی کے عوض شہوات نفس میں گرفتار ہو جاؤں یعنی کسی کو نہیں چاہیے کہ اپنے نفس پر بھروسہ کرے ورنہ نفس ماہر بڑے معاصی کا خوشامد ہوتا ہے اور دعا کرے کہ رب میرے مجھے نفس کے حوالہ منت کھجیو اور جو کوئی کہ مخالفت نفس پر قابو پاوے وہ حق عزوجل کا شکر ادا کرے کہ یہ حفظ الکی اسکے حق میں تقدیر نازل تھی والحمد للہ رب العالمین۔ پس جاہل وہ کہ قرب الکی پر شہوت نفس کو مقدم رکھے اور نیز جاہل وہ کہ اپنے نفس سے آگاہ نہ ہو اور نیز جاہل وہ کہ نفس کے خطوط میں گرفتار ہو کر باطنی عقوبات سے بیفکر ہو جاوے شیخ و آملی رحمہ اللہ نے فرمایا کہ اس کلام کے اسرار سے ہو کہ عورتیں مجھے حسن لذت کی طرف بلاتی ہیں اسکا مجھ سے مسلوب کر لینا بھی خواہش نفس انہی رہنے سے زیادہ محبوب ہے قال المشرع ہم یہ غرض نہیں کہ نامردگی بہتر ہے کیونکہ بچڑے کو عفت کا ثواب کیا ہووے جبکہ خواہش ہی نہیں ہے بلکہ مراد یہ کہ باوجود ہمارے خواہش کے ان عورتوں سے کام دل حاصل کرنے سے جتناب کرنے کو زیادہ محبوب کر دیا اور شرم و حیا یا اسکے مثل خلعت کو نلبہ دیدیا۔ فانہم قیل من العفة ان لا تقدیر یعنی عدم قدرت بھی منجملہ عفت سے ہو پس سامان نہ دینا از جانب حق عزوجل ہو تو صرف اسی پاک حق سبحانہ تعالیٰ کے واسطے ہی۔ بعض نے فرمایا کہ یوسفؑ نے وہم کیا کہ قید خانہ اُن کو فتنہ سے نجات دیدیگا حالانکہ اُسے بڑے فتنہ میں پھنسا یا جبکہ آنحضرت علیہ السلام نے قیدی سے کہا کہ تو اپنے بادشاہ سے میرا حال بیان کرنا۔ قال المشرع ہم یعنی ساتی و بار درچی بادشاہ کے قید تھے جب ساتی نے رہائی پائی تو اپنے اُس سے سفارش چاہی تاکہ بادشاہ ان کو قید سے رہائی دیدے پس بعض کا بیکار مطلب یہ ہو کہ شان نبوت کے مناسب یہ نہیں تھا کہ غیر کی طرف نظر رکھتے چنانچہ اسی وجہ سے اور چند سال قید میں پڑے رہے اور یہ قصہ عقرباً و یگاہاً لیکن یاد رکھنا چاہیے کہ آنحضرت علیہ السلام کی طرف سے یہ امر صرف ایک خطرہ تھا چہر اسقدر مواخذہ ہوا حالانکہ عموماً ہم لوگ اس کے درون درجہ بڑھکر خطرات بلکہ افساں کرتے ہیں اور اندھے و بعقل معذور فرمائے جاتے ہیں۔ اللہم غفر لک انک انت ارحم الراحمین۔ شیخ ابن عطاء نے کہا کہ آنحضرت علیہ السلام نے دعا کی کہ میں فواحش زنان و مصرولات پیش کو ترک کرتا ہوں اور قید خانہ اختیار کرتا ہوں چونکہ کمال توحید ہے ہو کہ خود کسی امر کو اختیار نہ کرے بلکہ مرعال میں یہ چاہے کہ حق سبحانہ تعالیٰ کی جو مرضی ہو وہی مجھے پسند ہو جبکہ رضائے حق عزوجل حاصل ہے اسی وجہ سے کام بگڑ گیا اور اگر قید خانہ اختیار نہ کرتے تو امید تھی کہ بغیر اس امتحان قید کے فواحش سے معصوم و محفوظ رہتے جیسے ابتدائے مراد کے وقت معصوم رہے۔ شیخ جنیدؒ نے کہا کہ دعائے آنحضرت علیہ السلام فوراً قبول ہوئی

أَجْعَلْ فَوْقَ رَأْسِي خُبْرًا تَأْكُلُ الطَّيْرُ مِنْهُ نَبَأٌ بَشِيرٌ ۖ وَبِئْسَ مَا يَشْرِكُ مِنَ الْمُحْسِنِينَ ۚ
 کہ اٹھارہ ہون اپنے سر پر روٹی کہ جانور کھاتے ہیں اس میں سے بتاؤ اس کی نصیر ہم دیکھتے ہیں تجھ کو نیکی والا
 وَدَخَلَ مَعَهُ اور داخل ہوئے یوسف کے ساتھ۔ السَّجْنِ قید خانہ میں قید تین۔ درجوان بھی یعنی جب یوسف قید خانہ گئے
 تو قید خانہ میں ان کے ساتھ دو جوان اور بھی قید کر دیئے گئے ان کا جرم بیٹھے راویوں نے بیان کیا ہے چنانچہ ذکر آگیا قید خانہ میں
 کہ ایک بادشاہ کے دونوں ملازم خاص تھے ایک تو شراب وغیرہ بلانے والا تھا اور دوسرا شاہی باورچی تھا۔ محمد بن اسحاق
 نے فرمایا کہ شراب پلانے والے کا نام بندہ اور دوسرے کا بھلت تھا۔ اور شیخ سندی نے کہا کہ بادشاہ نے دونوں کو اسل تھام کر
 قید کر دیا تھا کہ طعام و شراب میں زہر دینے کی سازش کرتے تھے چونکہ حضرت یوسف علیہ السلام کا حال قید خانہ میں مشہور ہو گیا
 تھا کہ بڑے جو افراد یا مروت نہایت پسے وراثت دار خوش خلق بڑے عابد زاد ہیں اور خوابوں کی تعبیر خوب بتاتے ہیں اور
 تمام قید والوں کے ساتھ احسان و حسن خدمت و بقدر دوست سلوک کرتے ہیں تو جب یہ دونوں قیدی داخل ہوئے اور ان کی
 ملاقات سے شرف ہوئے تو سب ہامین بیان سے بڑھ کر دیکھیں اور آپ کی محبت میں ایسے گرویدہ ہوئے کہ ہر دم آپ کی
 خدمت میں پہنچتے اور کہتے کہ یا حضرت واللہ ہم تو آپ کو دل و جان سے چاہتے ہیں آپ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ تم کو برکت دے لیکن میں
 وہ شخص ہوں کہ جس نے مجھ سے محبت کی میں اس کی محبت سے کسی بلا میں مبتلا ہو گیا چنانچہ میری بھو بھی نے پیار کیا تو مجھے ضرر پہنچا اور
 میرے راپنے تو مجھے ایذا پہنچی اور زلیخانے تو مجھے قید خانہ ملا۔ جو بولے کہ آپ معاف فرمادیں کہ ہم تو بے اختیار ہیں محبت نہیں
 چھوڑ سکتے پھر ان دونوں نے ایک خواب دیکھا اور صبح کو آنحضرت سے بیان کیا۔ قَالَ أَحَدُهُمَا إِنِّي أَرَانِي أَعْصِرُ خَمْرًا
 دونوں میں سے ایک نے کہا کہ میں نے آپ کو دیکھا کہ میں بنوڑتا ہوں شراب یعنی بادشاہی ساتی بولا کہ میں نے یہ خواب دیکھا کہ میں انگور
 بنوڑتا ہوں انگور کو عربی میں عنب کہتے ہیں چونکہ عنب سے خمر بنتی ہے ہزار خمر سے عنب راہ کیا جیسے کہتے ہیں کہ شیرہ بنوڑو اور
 مراد یہ ہوتی ہے کہ انگور بنوڑ کر شیرہ نکالو۔ قَالَ الْآخَرُ اور دوسرا بولا کہ اِنِّي اَرَانِي اُكُلُ تَوَاقُیٰ
 رَأْسِي خُبْرًا تَأْكُلُ الطَّيْرُ مِنْهُ اس میں سے چڑیاں کھاتی ہیں یعنی پرند اس روٹی سے جو میں سر پر
 لادے ہوں تو بچ تو بچ کر کھائے میں جب دونوں اپنا اپنا خواب بیان کر چکے تو درخواست کی کہ نَبَأٌ بَشِيرٌ ۖ وَبِئْسَ مَا يَشْرِكُ
 اے یوسف ہم کو بتائے خواب کی تاویل سے آگاہ فرمادے اور تاویل آل کار یعنی اس خواب کا انجام کار کیا ہوگا اور تعبیر سے معنی
 عبارت و بیان میں لانا پس آل کار کو بیان کر دینا تعبیر ہے چونکہ ان دونوں کو آنحضرت علیہ السلام کے علم و تقویٰ پر اعتماد تھا
 تو ان سے اصل مقصود پوچھا چنانچہ خود کہا کہ۔ اِنَّا نَرَاكَ مِنَ الْمُحْسِنِينَ ہم یقین کرتے ہیں تجھ کو کہ تو نیکو کاروں میں سے
 ہے شیخ حافظ نے ذکر کیا کہ ابن ابی حاتم نے اپنے استاد کے ساتھ حضرت عبداللہ بن سعید سے روایت کی کہ انھوں نے
 پڑھا۔ اِنِّي اَرَانِي اُكُلُ تَوَاقُیٰ اور ضحاک نے کہا کہ ان کے گوشت عنب کے غر بولنے ہیں مقرر جم کہتا ہے کہ شاید حضرت ضحاک رحمہ کی
 روایت سے یہ غرض ہے کہ یہ آیت اہل عمان کے لبت پر ہو تو اس صورت میں مجاز نہ ہوگا اور اہل مجاز کے محاورہ پر مجاز فصیح ہو
 حتیٰ کہ اردو فارسی میں بھی ایسا محاورہ فصیح ہو۔ پھر لکھا کہ عکرمہ نے بیان فرمایا کہ ساتی بولا کہ میں نے خواب میں دیکھا کہ میں نے
 انگور کا ایک درخت لویا وہ بڑھا اور پھلا اور خوشہ لٹکے اور میں نے انگور بنوڑ کر اپنے بادشاہ کو پلایا تو حضرت یوسف علیہ السلام نے

تیسری کہ توفیق خانہ میں تین روز رہیگا پھر نکالا جائے گا اور بادشاہ کو شرب پلو دیگا۔ تیسرے کتا ہر پنی آخر میں بعد تیسری ہفتی کے تیسری ہفتی میں گودی تھی اور حسن لغت میں احسان کرنے والا اور شاید ہی انکی مراد ہو کیونکہ آنحضرت علیہ السلام قید خانہ والوں سے نیکی و مہربانی نصیحت فرمائی خدمت کرتے رہتے اور عبادت میں بھی مشغور تھے تو ممکن ہے کہ احسان سے اعلیٰ درجہ کا ناپا غائب مراد لیا ہو اگرچہ وہ منی جو حدیث سے ثابت ہیں کہ اس طرح بندگی میں قائم ہو جیسے اللہ تعالیٰ کو دیکھتا ہے اور زمین تو اس طرح کہ وہ دائرہ اسکو دیکھتا ہے اس منی کی حقیقت سے یہ قیدی واقف نہیں تھے اور تیسرے معنی حسن کے یہ بھی زبان عرب کا بول چال ہو کہ فلان زمین

ذکر یعنی اس کام و صنعت میں فلان شخص نہایت اچھی لیاقت رکھتا ہو تو گویا انھوں نے انرا کر دیا کہ ہم جسکو خواہوں کی تیسری ہفتی میں بہت اچھا لائق جانے ہیں۔ قال المسترجم اس آیت سے ظاہر ہے کہ کافر کا خواب بھی ٹھیک ہوتا ہے کیونکہ یہ دونوں اس وقت تک کافر تھے اور صنعت اکیر انسان کی اندرونی فوٹون میں عجیب شان کے ساتھ ہے کہ باطن میں یہ واقعہ جو آخر کو ظاہر ہوا ان دونوں نے پہلے دیکھ لیا اگرچہ باطن سے جاہل ہو کر کچھ جان نہیں سکتے تھے اور یہ بھی عجیب ہو کہ باورچی نے اپنے قتل ہو جانے اور گدہ پیل

دکوس کی توجہ توجہ کھانے کی تھی یا اس وقت دیکھ لی۔ پھر دیکھو کہ صحیح حدیث میں آیا کہ خواب صالح نبوت کے چھتیس ہفتوں میں سے ایک ہفتہ ہو تو وہ ہم ہو گا کہ ان کافروں کو کمان سے نبوت کا جزو ملا اور جواب یہ ہو کہ حدیث کے معنی رو یا صالح سے متعلق ہیں اور یہاں رو یا صالح نہ تھی۔ خلاصہ یہ ہو کہ ان کے خواب کا آل کار صرف دنیاوی امور تھے اور بندہ مومن کو آخرت باقی کے خواب

تھرتے ہیں تو کہ تعالیٰ اہل البشیر فی البھوتہ الدنیا الایہ علامہ اسکے کافر کے اندر ہر ایک چیز و دیوت ہو اگرچہ ان کے قلوب خالی ہونے سے انرا آخرت نظر نہیں آتے تو ادنیٰ امور میں انکی مشارکت ہو۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔ سرفراز تین لایا کہ حضرت یوسفؑ نے ان کے خواب کی تفسیر دینے میں کواہت کی اسلئے کہ ایک کبوتر پہلے موت بھی ادا پہلے ایک تفسیر کے ساتھ ایمان کی دعوت سنیرائی۔ قال لایا یشیکما طعام ترو زفینہ الا نبا تکما بتا ویلیہ قبل ان یتا قیکما و ذالکما تمنا علمتہ

ہر لایا نے پاؤں کا کھانا جو ہر روز کھاتا ہے مگر تین کھون کا کھانا تفسیر کے آئیے ہے یہ علم ہے جسکو سکھایا دینی ائی ترک ملة قوم لا یؤمنون باللہ وہم بالآخرۃ ہد کفر و ن ○

و اتبع ملة ابا ئی ابراہیم و اسحق و یعقوب ما کان لنا ان نشیرک باللہ من شیئ ○

ذالک من فضل اللہ علینا و علی الناس ولکن اکثر الناس لا یشکرون ○

یوسفؑ نے اپنے قتل ہو جانے اور گدہ پیل

یوسفؑ نے اپنے قتل ہو جانے اور گدہ پیل

مرزوق سے خواب کا کھانا مراد ہو تو معنی یہ ہو سکے کہ خواب میں اگر تم ایسا کھانا دیکھو جو تم کو آخر کسی وقت ملے والا ہو تو میں خواب سنکر تمکو تیار کر دینگا کہ ایسا ایسا کھانا تمکو ملے گا حالانکہ ہنوز وہ تم کو ملانہ ہو سکا اور بعض مفسرون نے کہا کہ جائگے کا روزانہ کھانا مراد ہو یعنی جو کھانا تمکو آج یا کسی وقت ملے گا میں تم کو اس کے ملنے سے پہلے اسکا رنگ و مزہ و وقت و مقدار و کیفیت بتلا دوں گا جیسے حضرت عیسیٰ نے کہا تھا۔ اُنہم علم بہا ما کلون و ما تدعون فی بیوتکم۔ اور چونکہ اس مانہ میں جادو کا زور بڑھا تھا اسلئے انکوصاف سمجھا دیا کہ یہ جادو سے نہیں ہے بلکہ میرے رب نے مجھے سکھایا ہے اب اس فضل کی وجہ بیان کی اور ان کو ایمان کی طرف بلایا بقولہ۔ اِنِّیْ تَرٰکْتُ مِلَّةَ قَوْمٍ لَا یُؤْمِنُوْنَ بِاللّٰهِ وَھُمْ بِالْآخِرَةِ یُحٰکِمُوْنَ کُفْرًا۔ میں نے چھوڑ دی ملت ایسے لوگوں کی جو یقین نہیں لاتے اللہ تعالیٰ پر اور دے آخرت سے بالکل منکر ہیں۔ یعنی فیض الہی مجھ پر ہو کہ میں نے اللہ تعالیٰ کو اپنا رب بنایا اور آخرت کو برحق مانا اور جو لوگ کہ اللہ تعالیٰ سے منکر و آخرت سے کافر ہیں انکی ملت کو کبھی نہیں لیا چھوڑے رکھا اور مطالب نہیں ہے کہ پہلے میں اس ملت پر تھا پھر چھوڑ کر مومن ہو گیا پھر بتلایا کہ مجھے فقط ایمان ہی نہیں بلکہ نبوت فائز فی ہو۔ وَ اَتَّبَعْتُ مِلَّةَ اٰبَائِیْ اِیْہِمْ عَلٰی سُلٰطٰنٍ وَ یَقُوْبُ۔ اور میں نے پیروی کی اس ملت کی جو میرے باپ دادے کی ہو یعنی حضرت ابراہیم خلیل اللہ پروردگار اور اس کے بیٹے اسحق و یعقوب کی سنت پر چلا اور اگر کوئی کہے کہ وہ خود نبی تھے تو جواب دیا گیا کہ یاں لیکن شریعت عبادت و پروری جو صفت ابراہیم میں نازل ہوئی تھی جیسے تورات پر لکھی گئی تھی اور چونکہ وہی اسحق و یعقوب کی شریعت رہی اسلئے انکا بھی ذکر کر دیا اور اجاب دیا یہ ہو کہ بیان آپ ان قیدیوں کو تو حید پر یقین دلانے تھے اور تو حید سب نبیوں کی حیثیت سے ملتی ہو اس میں کچھ تغیر نہیں ہو سکتا اسلئے آنحضرت نبی صلوٰات اللہ علیہ وسلم کو حکم ہوا۔ محمد ابراہیم ائمہ یعنی انبیاء سابقین کی اقتدار و یعنی تو حید میں در نہ آپ سب سے افضل تھے اور اسی پر دلالت کرتا ہے۔ قَوْلُہٗ مَا کَانَ لَنَا اَنْ نَّشْفِیْکَ یَا مَلِیْکَ مِنْ شَیْءٍ۔ ہم لوگوں سے کبھی ٹھیک نہیں ہو سکتا کہ ہم اللہ تعالیٰ کے ساتھ کسی چیز کو شریک بنادیں۔ بلکہ ہم تو حید کرتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ ہمارا رب نہ لائے کوئی اسکا شریک نہیں ہو اور اس کے سوا سب چیزیں اسی نے پیدا کر دی ہو حتیٰ کہ جو علم و ادب و تفسیر مجھے حاصل ہو اسی کا پیدا کیا ہو اور۔ ذٰلِکَ۔ یہ دین تو حید۔ مِنْ فَضْلِ اللّٰهِ عَلَیْکَ اَنْتَ اللّٰهُ تَعَالٰی کے بڑے فضل میں سے ہو ہم پر بھی۔ وَ عَلٰی النَّاسِ۔ اور قوم کے باقی لوگوں پر بھی کیونکہ ہم نے اسکی تو حید پجاری اور دوسرے کو معرفت سکھائی تو سب نے نجات پائی اور آخرت کی نعمتوں سے سرفراز ہوئے تو درمل فضل ہم پر اول و بالذات آگیا ہے اور باقی قوم پر جو ہے۔ وَ لٰکِنْ اَکْثَرُ النَّاسِ لَا یَشْکُرُوْنَ۔ لیکن قوم میں سے بہترے اس نعمت کا کچھ شکر نہیں کرتے کہ ایمان لا دین بلکہ ناشکری و انکار کرتے ہیں جب اپنی حالت پاکیزہ و تہجد و عید ظاہر کر دیا تو آپ کے انکو ایمان کی جانب دعوت فرمائی۔ اور اس سے ظاہر ہو کہ جن تہذیبوں کے ایمان کی طرف لائیں ان انبیاء پر اس مانہ کے لوگوں کی طرح یہ کتنا نفیر کہ جسکی قسمت میں ہوگا ہو جائیگا۔ دیکھو نفیر سے پہلے ان کو ایمان سکھلایا۔ اِیْصَاحِیْ السِّیِّحِیْنَ اَزْ بَابٍ مُّتَقَرِّ قُوْنٍ یَّخْبُرُ اَمَّا اللّٰهُ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ مَا تَقْبَلُوْنَ مِنْ دُوْنِہٖ لَیْسَ بِیَقُوْبُ فِدَاہُ تَعَالٰی کے بھلائی مہربان تھا مجھ پر اللہ اکبر ارباب دست کہ نہیں بدست جو سوائے اسکے اور آسمان و زمین و ہا اُنہم و اباؤکم مَا اَنْزَلَ اللّٰهُ بِہَا مِنْ سُلٰطٰنٍ وَّلَا مِنْ الْحُکْمِ

مگر نام ہیں کہ کہنے میں تم نے اور تمہارے باپ دادوں نے میں نے اناری اللہ نے انکی کوئی سند حکومت نہیں ہے کسی ک

اَلَا لِلّٰہِ اَمْرٌ اَمَّا اَنْہٰی اَمَّا اَلَا اَیَّامًا ذٰلِکَ الدِّیْنُ الَّذِیْہِمْ وَلٰکِنْ اَکْثَرُ النَّاسِ لَا یَعْلَمُوْنَ

سوائے اللہ کے اسے زیادہ کہ نہ ہو جو اگر اسی کو ہی ہے۔

راہ سیدھی پر بہت لوگ نہیں جانتے۔

وہ لوگ جو اللہ تعالیٰ کے حکم سے چاہتے ہیں

یہاں جی الیقینی۔ اسے دونوں ساتھی قید خانہ کے۔ یعنی دونوں میرے ساتھی جو قید خانہ میں ہو یا بوجہ سکوت کے انکو قید خانہ کی طرف
 منسوب کر دیا جیسے صحابہ کرام و صحابہ اناروہ لوگ جو جنت و دوزخ میں رہیں گے یا جنت و دوزخ میں باہم ساتھ ہو گئے ہیں بہر حال
 ان دونوں قیدیوں کو ایسے لفظ سے خطاب کیا جس سے انکا دل دنیا سے ہٹ جاوے اور فریاد آذنا بجا متفرق قوت خدایت۔ ہمز اول
 استفہام اور ارباب جمع رب کی معنی پالنے والا اور معبود کے معنی میں مستعمل ہو اور کبھی خالق و مافق کے معنی لئے جاتے ہیں جیسے رب النفع کا
 لفظ یونانی کا فر ایک الہی چیز مجہول کا نام رکھتے تھے جسکو اس نوع کا خالق و قائم رکھنے والا جانتے اسبوجہ سے اسکی تصویر بنا کر قربانی
 وغیرہ چڑھاتے تھے اور یہاں بھی رب کا اطلاق ایض معنی میں مناسب ہو۔ یعنی پوچھا کہ جلا بتاؤ کہ جدا جدا چند متفرق معبود اچھے۔
 آمین اللہ الواحد القہار۔ یا کہ اللہ تعالیٰ جو زلا سب پر غالب ہو وہ اچھا ہو۔ ارباب متفرق عمدہ کلمہ سب طرح کے باطل معبودوں
 کو شامل کرتی کہ چوٹے بڑے پھر چاندی سونے وغیرہ کے جن کو بھی اور کالی دیوی دیوی و سحرا و اقسام نامیہ دہریہ وغیرہ کو بھی شامل ہو یا اگر کوئی
 کہے کہ ارباب متفرقہ تو درحقیقت مخلوق و جمادات وغیرہ ہیں ان سے مقابلہ اللہ تعالیٰ کا کیونکر ہو سکتا ہو کہ یہ لہجہ یادہ تو جواب یہ ہو کہ تمھارے کافر یہ
 عمدہ ہو کہ کوئی حیل اختیار کرے کہ اسکا اعتقاد پر جان بھٹکا ہو میں تمہیں کرو و چنانچہ دونوں قیدی تو بت پرستی کے قائل تھے کسی بت کو چھپک چھپا کر
 اور کسی کو روزی پنے والا اور کسی کو کسی طرح قدرت الہیہ تھے تو ان دونوں کو باطل بنا کر کہتے۔ انکا نفس شرارت پر آمادہ ہو جاتا اسبواسطے قریش کے
 بت کو توڑنے سے صحابہ کو منع کر دیا تھا کہ اسے جاہل اسکے مقابلہ میں اللہ عزوجل کی جناب میں گستاخی کرینگے مگر قیدیوں کو اس سے تمھارا کلمہ سوچو کہ یہ بت ایسی
 لیکن اللہ تعالیٰ تو جان کا خالق اور میں سب ہی قدرت پروردہ ہے وہ کہ سب ہمان سے غالب تھا تو پھر متفرق ارباب میں سے
 ہر ایک کی خوشامد کرنا تو پسند ہو یا ایک ہر دست سبقت دالا اچھا ہو ارباب سجاد و صافات انصاف الا ضرر کہ ہنگامہ بشکلاں سے کیا فائدہ
 کہ ہم سرد و دادہ بھٹکے پھر میں اب یادہ غور کرینگا تو فوراً جان جائیگا کہ جب ہی زلا سب پر غالب ہے تو یہ کیسے ہوگا کہ جو وہ نہ چاہے
 وہ ہو جاوے یا جو وہ چاہے وہ نہ ہوئے یا وہ بلکہ قدرت و طاقت فقط اسی کیلئے رہی تو صافات معلوم ہو گیا کہ ہر طرح کا نفع و شہرہ
 وہی دیتا ہو کسی کے لئے کہ نہیں ہو سکتا پس جمالت سے منہ پھیر لیا اب آگے اسکو صفات باری جل سلطانہ کی معرفت حاصل ہو جائیگا
 تو عارف ہو جائیگا کہ کتا و عبادت و حکم تو اسی کا ہو باقی سب بنائی باتیں رہ گئیں چنانچہ فرمایا۔ مَا تَعْبُدُونَ مِن دُونِہِ یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ
 وَتَعْبُدُونَ مِن دُونِہِ سِوَا اللّٰہِ تَعَالٰی سَآءَ مَا کُنتُمْ تَعْبُدُونَ مگر کچھ ناموں کو یعنی حق عزوجل جو حقیقی سچا معبود ہو
 اسکے سواے جو تم دوسرے کو پوجتے ہو تو وہ نقطہ نام بادہوائی ہیں کہ تمہیں تمھیں ہا آئندہ۔ ارباب معبود اور دیوتا انکا نام رکھ لیا تم نے
 و اہبآؤ لکم اور تمھارے باپ دادوں نے یعنی حقیقی چیزیں ہیں محض خیالی ہیں مثلاً ایک بھول ہو کہ اسکے سامنے کوئی کپڑا لٹکا دے کہ وہ
 آفتاب ہو تو یہ محض بے حقیقت خیالی بات ہو اور خشک ہو جانا کپڑے کا ہو و تادات آفتاب ہے ہو جائیگا اگرچہ یہ جاہل اپنے فرضی بھول
 کی طرف سے سمجھے تو ایسے ہی باطل معبود درحقیقت معبود ہونے میں محض خیالات ہیں اسبواسطے فرمایا کہ تم نے نام رکھے ہیں۔ مَا
 تَعْبُدُونَ اللّٰہَ بِمَا مَنَیْ سُلْطٰن۔ کچھ بھی ان ناموں کے ساتھ اللہ تعالیٰ حقیقی خالق نے حجت نہیں نازل فرمائی۔ یعنی عبادت تسلیم و گردن
 جھکانا حکم اسی کا ہو تا اگر اس نے حکم دیا ہو تا کہ چند افعال انکی خدمت میں کیئے جاویں ورنہ عبادت تو اسی خالق کیلئے ہی لہذا آیت
 کی جانب اشارہ کرنے میں طاعت الہی ہو۔ حاصل یہ کہ اللہ تعالیٰ نے کوئی حکم نہیں دیا کہ تم ان بتوں وغیرہ کی خدمت کرو۔ اِنِ الْاَیُّہُ کُفْرٌ
 بِاللّٰہِ۔ حکم تو کسی کی شان نہیں سوا اللہ تعالیٰ کے تو اگر تمھارے نفس خیال نے کہ حکم لگایا تو خود اپنے آپ کو کسی کا بندہ

بنایا اور یہ محض خطہ ہی حکم نہیں ہے چونکہ حکم ماسوائے حق عزوجل کے کسی سے ہو نہیں سکتا۔ روایت ہے کہ جب حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کے ساتھ امیر المؤمنین حضرت خلیفہ چہارم علی کریم اللہ وجہہ نے صلح بطریق حکیم اقرار دی تو ایک گروہ بنو تمیم کا خارجی ہو گیا کہ خلیفہ برحق کی طرف سے دیکھ کر کی حکیم بنے معنی ہے اور قولہ تعالیٰ ان الحكم الا لله سے جنت تصور کی جب آنحضرت علیہ السلام نے سنا تو فرمایا کہ حکم حق کے معنی نہیں سمجھے۔ رواہ الامم۔ واضح ہو کہ دنیا میں باہمی معاملات میں جو احکام جاری ہوتے ہیں وہ جب تک مطابق شریعت الہی ہیں تب تک احکام حقہ و درحقیقت حکم الہی ہیں اور جب مخالفت ہوئے تو بیچ ہیں اسود اسطے جو قوانین کہ مخالفت می الہی ہوں وہ ظلم ہیں و انذا حکم قولہ تعالیٰ ومن لم حکم ہما ازل اللہ فاولئک ہم الفاسقون۔ ان حکم پر عمل کرنا فسق اعدا اعداوت دیکھنا اور ضمانندی کفر ہے اور تفصیل تحت آیت کریمہ مذکور ہو چکی ہے۔ اور میں سے کہا گیا کہ وکالت خلاف قوانین شرع حرام ہے لہذا کفر میں تامل ہی جیسا کہ وہاں بیان ہو چکا ہے۔ وکالت کہ خلاف شرع خرید و فروخت و نکاح و برہن و مالش وغیرہ میں ہو حرام ہے بدلیل نص و بدلیل آنکہ رعایت ظلم بھی ظلم ہے کیونکہ ظلم کی معادنت ہے۔ فی السراعی وغیرہ۔ حکم یہ ہے کہ کسی امر میں مقتضائے حکمت فیصلہ دینا۔ اقول حکمت عدل ہے جو حق عزوجل کے سوائے کوئی مخلوق نہیں جان سکتی ہے جسکو حق تعالیٰ نے بطریق وحی کے انبیاء علیہم السلام پر نازل فرمایا ہے اور جہاں اپنا حلت و حرمت میں اختلاف ہے جیسے شریعت تو ریت میں جہاد و فرض تھا اور شریعت انجیل میں منسوخ ہو یا شراب کی حلت و حرمت تو یہ حکمت بالغہ الہیہ کے موافق ہے لہذا ایضاً منسوخ ابن میں منسوخ ہو سکتا کیونکہ علم الہی قدیم وازل سے تا ابد بالکل حادی ہے اگر کہا جائے کہ فقہاء اختلاف عہد زمانہ سے احکام میں مخالفت کیونکر لیتے ہیں تو جواب یہ ہے کہ یہ نہیں مقامات میں مخصوص ہے جہنم شرع نے بندوں کو حلال کیا ہے یا انکے اختیار و پسند پر مبنی ہوا ہے مثلاً شاہی زمانہ میں ریشمی کار جوئی کام زینت تھا اور اب عیب ہے اور بنائے اختیار لباس ہے جو حسین شرع نے کوئی قید محصور نہیں فرمائی ہے پس درج ان میں کیا ہے کہ حکم وہی معتبر ہے جو اللہ تعالیٰ نے نازل فرمایا ہے۔ اقول انکے عقیدہ کا لفظ آیتا کہ اس نے حکم دیدیا کہ بندگی مت کرو کسی کے سوائے اسکی۔ حکم سب سے مقدم ہے اور یہی ایمان تو حید ہے عبادت کے معنی تحت قولہ اتخذوا احبارہم و رہبانہم اربابا من دین اللہ و اسحاح ابن ہمام لایہ۔ بیان ہو چکے ہیں خلاصہ یہ ہے کہ کسی کا حکم لینا و خدمت کرنا اس طرح کہ جیسے اللہ تعالیٰ کا حکم ہے یہی عبادت ہے جو عبادت کا معنی ہے کہ اہل یورپ اپنے بڑے پادری سے روزے ٹال دینے کا حکم حاصل کرتے ہیں۔ دیکھو پھر قرآنی تھا ہی انکھونک سانسے موجود ہے۔ واضح کہ عبادت کسی کی نہیں سوائے اللہ تعالیٰ کے۔ ذالک۔ یہ جو کچھ بیان ہوا کہ حکم و عبادت مخصوص بحق تعالیٰ ہے۔ اللہ یوم القیمہ میں ٹھیکہ دین ہو سب کچھ میں ہو سب کچھ کیونکہ اللہ تعالیٰ دیکھیں ہر شے کو لگائی جو کافر میں چاہے کافر اسکو نہیں جانتے ہیں پس کج راہ کو اختیار کرتے ہیں یا تو حکم کھلاتے جیسے بت کو دیوتا وغیرہ مانا اور سچ میں الوہیت بتلائی اور یا حالت ہو جیسے حقا کیا کہ فلاں کی درج ہم کو بیٹا دیگی اور اگر نذر نیاز نہ کی تو سزا دیگی۔ یہاں تک انکو ایمان نہ تو حید سکھلائی اور سین بڑا فائدہ یہ تھا کہ دونوں قیدیوں میں سے ایک کا زمانہ آخر ہو چکا تھا اور موت آدمی کو سخت ناگوار ہوتی ہے پس اگر پہلے اسکی موت کی خبر دیتے تو بد حمدی میں پھر ایمان کا کلمہ نہ سنتا اور نہ سمجھتا پس کمال شفقت سے چاہا کہ دنیا کے قید خانہ سے رہائی پاورے تو ایمان کی بدولت جنت میں آرام آٹھائے ورنہ زیادہ سخت و شدید عذاب کی قید میں پڑ جاوے گا پھر معرفت مخلوق الہی پر شفقت کر دینی الحمد للہ۔ زمین و آسمان پر تم رحم کر دے تمہارا سامان اللہ ہم فرما دیگا۔ رواہ صحابہ العیال۔ جو کوئی فسق و فجور و گمراہی میں پڑا ہوا سپر ترس کھاؤ کہ یہ آگ میں تھالہ اگر پڑا ہو معرفت شیعہ علیہ السلام کی ہے کہ کما معنی حدیث ابن مسعود و حوالہ اللہ عنہ و فی الحدیث اللہ شیا من ایمان و الیہ کیلئے دنیا قید خانہ ہے۔

یہ سزا ہو جائے حالانکہ اس موقع پر اس وجہ سے بھی موافق نہیں کہ دوسرا بھی جھوٹا ہوتا حالانکہ اسے نصرت پائی۔ اور یہ جو شیخ نے امام
 احمدی روایت معاویہ بن حیدر قشیری سے نقلویت دی تو وہ صحیح نہیں ہو اسلئے کہ وہ روایت متعلق ہے اور بیان تو دھڑی ہو کہ
 روایا کا چرچہ ہی نہ تھا پھر کیا چیز طائفہ سبکی اور کس کی تبصرہ واقع ہو جائیگی۔ پس صحیح یہی ہے کہ ان دونوں نے خواب دیکھا تھا جس کی
 آپ نے تبصرہ دی۔ شیخ ابن کثیر رحمہ اللہ نے سند ابویعلیٰ موصلی سے حضرت انس کی مرفوع روایت ذکر کی الروایا الاولیٰ عامہ۔
 یعنی خواب کی تبصرہ یہودی ہے جو سب سے پہلے تبصرہ والا تبصرہ دیا ہے یعنی دوست تبصرہ دینے والا ہے کہ اعتبار نہیں ہے تبصرہ ہی
 ہوئی جو اول سے دیدی۔ آدھی کو چاہیے کہ بھوسہ نہ ہو کہ میں نے ایسا خواب دیکھا۔ اگر دیکھتے تو کوئی رد صلح متقی عقیل تلاش
 کر سکے اس سے غصہ بیان کرے اور تبصرہ پر جلدی دھر دے کہ ہے۔ اللہ حضرت یوسف علیہ السلام نے دونوں کی تصویر دیدی اور
 فرمایا کہ تجھ پر یوں دکا ہون کی بات نہیں ہے بلکہ اللہ تعالیٰ کی تعلیم ہے اور نگاہ کر دیا کہ یوں ہی واقع ہونے کا وقت مقرر ہو چکا ہے
 فقہ عام کو گون سے برتاؤ رکھنا نیکی کے ساتھ ہر اثواب ہو لیکن ان کے حقوق کا بھلائی سے لگاؤ رکھنا اور اپنے آپ کو بھانا اور ظاہر
 و باطن اپنے دل کو غلو سے محفوظ رکھنا ضرور ہے چنانچہ آگے کا حال سنو۔ وقال۔ اور کیا یوسف نے یقینی دونوں تیر یوں میں سے
 فقط اس شخص سے کہ قتل جسکے حق میں ظن یعنی یقین کیا تھا کہ آئندہ ناپاک ہو گا۔ ان دونوں میں سے یہ رہائی پاوے گا یعنی ساتی
 سے نکالے گا۔ اذکر فی حدیث قدس۔ میرا ذکر کرنا اپنے رب یعنی بادشاہ کے پاس۔ ظاہر یہ غرض تھی کہ تجھے موقع و فرصت تو بادشاہ سے
 بیان کرنا کہ ایک مرد صالح ناصح قید ہو تاکہ تیرے ذریعہ سے میری رہائی ہو جاوے۔ خصوصاً جبکہ ساتی کا اعتبار بڑھ گیا تھا اس وقت
 سے کہ قصہ بیان کیا گیا ہے کہ ارکان سلطنت و شاہی خاندان واسطے اس بادشاہ سے ناراض ہوئے اور باورچی و ساتی سے سادش
 کی کہ کھانے و پانی و شراب میں ہر وہ چیز چنانچہ دونوں نے انداز کر دیا و لیکن وقت پر ساتی نے تکبر اسی سے توبہ کی اور فوراً حاضر ہوا
 اور عرض کیا کہ اسے بادشاہ یہ کھانا آپ نہ کھا دیں اس میں ہر وہ چیز ہو گا تو باورچی نے کہا کہ اسے شراب میں بھی ہو گا آپ نہ بہین۔ بادشاہ
 نے حکم دیا کہ تم دونوں کھاؤ پیو۔ چونکہ شراب صاف تھی ساتی نے فوراً پی لی۔ اور چونکہ باورچی نے کھانے سے انکار کیا تو وہ
 کھانا ایک کتے کو دیا گیا جو کھاتے ہی مر گیا۔ چونکہ سادش میں شرکت و دونوں کی ظاہر ہوتی تھی بادشاہ نے دونوں کو قید کیا
 پھر تین روز یا زیادہ کے بعد ساتی کو اعزاز کے ساتھ اپنے کام پر بھال کیا اور باورچی کو سولی دیدی اور یہی واقعہ حضرت یوسف
 نے اول سے بیان کر دیا تھا پس حضرت یوسف نے چاہا کہ ساتی کے ذریعہ بادشاہ کے حکم سے مجھے رہائی مل جائے حالانکہ قید کی
 خود خواست کی تھی لیکن قید و مشقت سخت ہوتی رہی خصوصاً جبکہ پانچ برس گذرے تھے اس دوران میں حضرت سید المرسلین صلی
 علیہ وسلم نے ہوا صبح فرمایا کہ اولاد نبوت فی اسیر ہا لہ السلام لا یستلیم الا علی بنی یوسف علیہم السلام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 اور اس واسطے حضرت سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے تعلیم دیا ہے کہ آدمی کسی نجان و سختی پر دلیری نہ کرے اور ہمیشہ سلامت و عافیت چاہے ہم لوگ
 اپنے نفوس کے مکائد یا دھمکین کہ انسان ذرا سے پرہیز و ممانعت پر تامل آوے اور بے خبری کرے اول سے زیادہ بدترہالت پر ہو جاتا ہے اور
 فرشتہ صفت پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے عبرت و نصیحت حاصل کریں کہ کمان ہم لوگ، تیرن ریخہ اور کمان نہ جوہر
 نفیس مگر تو جو چیز خودمانگی تھی یعنی قید خانہ اس سے گھبرائے اور ایک ساتی سے و سید رہائی چاہا حالانکہ امور و مقدر میں اور قید کی عا
 کو اللہ تعالیٰ نے قبول کیا تھا اسکے سواے وہ جسکے پر نظر کرنا وہ طرح ہوتا ہے ایک یہ کہ اللہ تعالیٰ کی طوٹ دل سے نظر ہو اور جو کھاتے

دنیا میں ظاہر اسباب کی پابندی کا قاعدہ جاری فرمایا ہوتا ہے ظاہری اعضا کو ان اسباب میں مشغول کر دے تو حقیقت میں بغیر کسی طرف نظر نہ ہوتی اور جیسے کہ جنی کہ فرج و شکر و سامان و تنہا رہ گیا کرے اور فتح و نصرت اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہر دویم یہ کہ دل کی نظر جو کہ جائے اور حقیقت ظاہری اعضا کو اسباب میں لگاتا ہے اس وقت ساتھ ہی فی نظر بجا بنی عرقہ بل ہوا اگرچہ دل کی نظر ان اسباب پر بھی ہوتی ہے بات کمال صدق و اقبال کے مرتبہ میں یہ ایک چمک ہو اور ادنیٰ درجہ و اعلیٰ کیلئے کہم آجی غور فرماتا ہے اور ایک تیسری صورت یہ ہے کہ ظاہر اور باطنی نظر ان اسباب پر ہو اور یہ قسم کفر سے ملی ہوئی ہے حتیٰ کہ اگر دل کی نظر اس عقاد پر ہو کہ یہ سب یا اسکے مثل کوئی سبب ہو تو یہ سبب کفر و بدعت غفلت گناہ ہے۔ اللہم غفر لک۔ پس شاید کہ حضرت صدیق عیسیٰ السلام کی نظر وقت چمکی ہو اور میرے نزدیک بھی سید ہر اور شاید کہ نظر ہو۔ لیکن خلاف درخت تید کے جدا شدت سے سے عرض ہی اس وقت درخت است راہی اس سبب کی طرف جھکا کی اور یہی بات جناب کبریا پر بل شانہ میں ناگوار آئی۔ **فَأَنذَرْتُ الشَّيْطَانَ فَنَشِيطُونِ فَنُذِرُهُ** پس بھلا دیا اس قیدی سانی کہ شیطان نے ذکر کرنا یوسف کا اپنے مالک کے پاس یعنی اللہ تعالیٰ نے حضرت یوسف کی درخت است راہی سے ناپسند فرمائی اور شیطان کو قابو دیدیا کہ وہ سانی کی یاد پر مسلط ہو گیا حتیٰ کہ مدت تک یوسف کا ذکر کرنا اپنے بادشاہ پاس یاد نہ آیا۔ **فَلَمَّا نَفَىٰ يَتِيمَيْنِ فِي الْمَدِينَةِ بَصَغَ بَيْنَهُمَا** تو پڑے رہے حضرت یوسف قید خانہ میں کچھ برسوں۔ بضع کی تعداد تین سے اور بدست کم ہوتی ہو اور اکثر روایات میں سات برس بیان ہوئے ہیں اور تحقیق اللہ تعالیٰ کا علم ہے۔ اور بارہ برس کی روایت بھی آئی ہے لیکن اس طرح کہ پانچ برس پہلے اند سات برس یہ ملا کر بارہ برس ہوئے جو تفسیر مذکور ہوئی ایک جماعت مفسرین کا قول ہے اور باتوں نے ضمیر النساء معلول اچھ بجانب یوسف قرار دی تو ترجمہ یہ ہوا کہ بھلا دیا یوسف کو شیطان نے اپنے رب کا بیان کرنا تو پڑا قید خانہ میں کچھ برسوں تک حکم ہو کہ ہر کام کا ہونا اللہ تعالیٰ کے ساتھ رکھے یعنی سمجھے کہ اللہ تعالیٰ نے چاہا تو ہو گا شاید کہ اس طرح ملا کر نہ کہا ہو اور شاید کہ اپنے رب کی طرف درخت است راہی چمک ہوئی۔ امام محمد بن عمر رازی نے تفسیر کبیر میں لکھا کہ میں قول ٹھیک ہو کہ شیطان نے یوسف کو ذکر رب تعالیٰ بھلا دیا کہ اُفھون نے اپنے مانند ایک دی سے استعانت چاہی اور یہ ایک غفلت انکسیر لگئی مگر حکم کتاب کہ نہیں اس درجہ تک غفلت میری عقاد سے باہر ہے اور جو کوئی اہل عرفان و توحید کی حالت سے واقف ہو وہ ایسا قیاس نہیں کر سکتا یہ تو ہم لوگوں پر قیاس ہو وہ ان تو ایسی حالت کی گنجائش نہیں خصوصاً کہ یہ نمبر رسول دینی صدیق کی شان میں کیا موقع ہو ان یہ کہ طریقہ درخواست اول رسول تھا اور اب اس زل طریقہ سے ہوا جو ایک قسم کی بھول ہو۔ پھر امام رازی نے لکھا کہ کسی مخلوق سے مدد لینا کسی ظلم کے دور کرنے میں عام لوگوں کیلئے شریعت میں جائز ہے لیکن بہت سی باتیں عام کے حق میں نیکیاں سمجھی جاتی ہیں اور مقرب لوگوں کے حق میں یہ باتیں درجہ گناہ پر ہوتی ہیں پس صدیق کی شان یہ ہو کہ سبب پر بالکل نظر نہ کریں بلکہ بہترین سبب پر نظر رکھیں اور بالکل اسی کی سبب ان میں مشغول ہو جاویں ایسا یوسف علیہ السلام اتنی بات پر ناخوذ ہوئے مگر بیان اللہ تعالیٰ نے اس کے سے اُنکے حق میں بطریق آخرت بیان فرمادیا کہ وہ بالکل حق تعالیٰ کی شان میں مشغول تھا حتیٰ کہ ایک مرتبہ اس نے ایسا کیا تو ناخوذ ہوا اور اگر کوئی کہے کہ شیطان کو گمان سے پیسہ یہ یاد آئی بھلا دینے کا قابول سکتا ہے اسکا جواب یوں دیا جائے کہ یہ بھلا والا ایک خطرو تھا اور شیطان کو یہ قابو نہیں یا گیا کہ دل سے یاد آئی چھڑا دے یا بھلا دے۔ **قَالَ لِمَنْ حَكَمَ لِي خُطْرُهُ** انا رواہ جیسا کہ آیات و احادیث صحیحہ سے ثابت ہوتا ہے اور سابق میں یہ بحث مفصل گذری ہے واضح ہو کہ مسئلہ یاد آئی جل شانہ اسوجہ سے مشکل ہو گیا کہ ہنوز قلوب جو کدورات و ثنویات در دیات سے غلط ملط ہیں وہ خیال میں صاف باطن کی

حالت کا لاسے ہیں جو بالوائی ہو جیسے انبیاء و مرسلین یا حکم اور بیت کے ساتھ جو تہجست ایمانی میں صاف ہوا ہو جیسے اولیاء و کونکہ جو ہنوز تھوڑے
 ہے وہ تو قدر کرتا ہے کہ یاد کرے مگر الفاظ آتے ہیں وہ بھی بشت تو جہ کہ آنا فانا تغیر ہو جاتا ہے اور ایمان تحصیل سے حصول ہے
 اور الفاظ سے معانی اور فارغ سے باطن اور اتنا یہ کہ اپنا یا دین لانا مشکل پھر قیاس کی صورت کیا ہو سکتی ہے۔ اب میں کہتا ہوں کہ
 حق تعالیٰ نے فرمایا کہ یا ایہا الذین آمنوا لا تکرہوا انکم تذاکبوا لایمنوا اللہ فانساہم انفسہم اولئک ہم الفاسقون مومنون کو مخالفت طریقہ
 فاسقین بتلایا کہ فاسق اپنے رب کو بھولے ہوئے ہیں تو خود کو بھولائے جاتے ہیں کیونکہ اپنے نفس کو پہچانتے تو رب کو پہچانتے
 اور یہی آیت اصل ہے اس قول کا رد فائدہ تاہی؟ کے کہ من عرف نفسه فقد عرف ربه۔ پس جو راہ شرع نے بتلائی یعنی جس طریقہ پر زندگی گزارنا چاہیے
 اس پر قیام پھر دھام سے نفس کی شناخت ایمانی سے یاد آتی کا طور ہوتا ہے تو نسیان ممکن نہیں ہے اس لیے اسلئے حدیث صحیح میں ہر کدنگار
 فی کل حیاتہ یعنی آنحضرت علیہ السلام ہر حال و وقت میں اپنے رب کو یاد رکھتے تھے۔ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے بیت اللہ کے وقت ذکر کے مسئلہ کا
 استدلال اس حدیث سے کیا اور میرے نزدیک اشارہ کر دیا کہ یاد آئی زبان سے پڑھنے پر نہیں ہو اور بعض لوگ جو پیشاب پاخانہ
 کے وقت ذکر آئی سے اپنے کو علیحدہ کرتے ہیں وہ غلطی کرتے ہیں وہاں کوئی وقت علیحدگی نہ تھی حالانکہ بالاتفاق پیشاب و غلطانہ
 وغیرہ کے وقت قرأت قرآن منع ہے جب یہ معلوم ہو گیا تو بچھا اعتبار کرنا چاہیے کہ اگر ضمیر انسہا راجع بجا نبی یوسف علیہ السلام ہو تو
 بھی نسیان سے نفس فراموشی مراد نہیں ہو کیونکہ یہ تو عام مومن میں نہیں ہو سکتی بلکہ طریقہ معاملات میں ذکر کی جگہ یا شغل کو شغل
 خاطر ہی ہو یا لکھیر بشان حق عزوجل پہنچنا چاہیے تھا پس اس سے مواخذہ ہوا کہ کتنے برس تک قید خانہ میں رہے یہ مہاجر چم کے
 نزدیک اولیٰ یہ کہ ضمیر مذکور راجع بجا نبی تھی یہ بقرینہ قولہ یاد کر بعد امتہ الایہ۔ بعد اس کے آدینکا انشاء اللہ تعالیٰ۔ شیخ نے لکھا کہ یہی قول
 مجاہد و عبد بن اسحاق دہخون کا ہے اور لکھا کہ حضرت یوسف کی طرف ضمیر مذکور راجع ہوتا بھی مجاہد ابن جبراس و عکرمہ وغیرہم سے
 ابن جریر نے روایت کیا اور ایک حدیث بھی آنحضرت صلی علیہ وسلم سے روایت کی کہ اگر یوسف نے یہ لکھ نہ کہا ہوتا جو کہا تو قید خانہ میں اتنی
 مدت نہ پڑھتے جتنی مدت رہے بوجہ اسکے کہ وہاں اللہ تعالیٰ کے دوسری کی طرف سے رہائی چاہتے تھے۔ شیخ نے کہا کہ یہ
 روایت تو ضعیف ہے کیونکہ سفیان بن عیینہ و ابی نعیم بن جریر جیسی بہت ضعیف ہیں اور حسن قتادہ سے یہ قول مرسل بھی روایت
 ہوا لیکن بیان مرسل قبول نہیں ہو سکتی ہے۔ قال مجاہد و قتادہ لفظ بفتح تین سے تو تک۔ قال و عیوب بن منبہ ابوب کی بیاریات
 بریں در یوسف کی قید سات برس ہی اور نعت نصر کا عذاب سات برس رہا۔ لکھا کہ عیوب بن جبراس بارہ سال قید رہے۔ ظاہر امر اویہ کہ
 کل مدت بارہ مجموعہ پانچ و سات کا تھا۔ امام رازی نے کہا کہ سوائے اس قدر حصہ کے جو فرقان حق میں مخصوص ہے باقی باقی ہوا سراسر
 سے سنی گنیں تو انکا بیج و جھوٹ اللہ تعالیٰ جانتا ہے۔ مہاجر چم نے کہا کہ مقصود نفس کی تہذیب و اصلاح و آخرت و بقا ہے وائے کہ ہر طرح
 کہ اشارات و صریح بنیات الیہ سے مکائد نفس و شیطان و اکی را ہوں سے آگاہ ہو کر راہ راست پر مہذب ہوا و وہ اس قدر مخصوص
 میں خواہ صریح خواہ اشارت کیا تھا اور اکثر بتوضیح احادیث و صحیح اقوال صحابہ و مجدد ہر پھر باقی باتوں سے دنیاوی حیات و کانون
 کی لذت سے بیکار تھیں اوقات میں کیا حاجت دیکھا فائدہ ہو۔ فانہم و اللہ تعالیٰ اعلم بالاصواب و عنابر البیان میں ان آیات
 کے کچھ اشارات ہوا و ہر درجہ میں معرفت کیلئے مفید ہیں بیان ہوئے انکو سن لینا چاہیے۔ قولہ اننا انک من المحسنین احسان جب صفت
 خلق ہو تو سنی یہ ہیں جو حدیث میں مذکور ہو کہ سئل عن قطک لست اشف من ظلمک حسن الی میں اسرار انیک یعنی نا آجور جس نے تجھ سے

شیخ نے لکھا کہ یہی قول
 مجاہد و عبد بن اسحاق
 دہخون کا ہے اور لکھا کہ
 حضرت یوسف کی طرف
 ضمیر مذکور راجع ہوتا
 بھی مجاہد ابن جبراس
 و عکرمہ وغیرہم سے

کا نام اور عرفہ کہ جس نے تجھ پر ظلم کیا ہو اور نیکی کر جس نے تجھ سے بری کی ہو۔ اور جب صفت معرفت ہی تو بحکم حدیث الاحسان ان تبتذل
 کا تک ترہ فان لم تکن ترہ فانہ یراک۔ اللہ تعالیٰ کی عبادت کر گویا تو اسکو دیکھتا ہے سو اگر تو نہیں دیکھتا تو وہ تجھے دیکھتا ہے۔
 پس یہاں مشاہدہ کر نیو الا عالم ملکوت کا اور یکشف معائنہ کرنے والا انوار جبروت کا۔ گویا نظیر قولہ تعالیٰ وکذلک نرمی ابرہیم ملکوت
 السموات والارض ولیکون من المؤمنین۔ اے من المؤمنین۔ کیونکہ مشاہدہ صرف اس عالم کے بعد اس عالم میں اہل توحید کو ہی اور جب
 احسان صفت ہادی ہو تو منی عالم کل شکلات نفوس و عجاہبات قلوب اور عارث بدقائق اعمال و حقائق اعمال۔ ابن عطل نے
 کہا کہ فقر کی طرف مائل بہ احسان و نکوئی و انس و مصاحبت۔ ابو بکر بن طاہر نے کہا کہ عذر کر نیو اے کا عذر نہیں رو کرتا۔ اقول
 شافعی ایک جماعت سلف کا قول ہے کہ جھڑ کرے اسکا عذر قبول کرنا چاہیے اور رد کرنا حاکمیت ہو شیخ نے کہا کہ ایمان کے شرائط میں
 سے ہے کہ جو بدی کرے اسکے ساتھ مکافات کے بجائے نیکی کرے یعنی نے کہا کہ محسن جو تبیر غلاب کا عالم ہو اقول یہ تفسیر خاص ہے۔
 ابو بکر البورق نے فرمایا کہ جو محنت و سختی کے وقت ہنسنے نہیں بلکہ اللہ تعالیٰ کی طرف رجوع لادے۔ یوسف بن الحسین نے کہا کہ جو
 کوئی دوستوں کی خاطر اپنی خواہش چھوڑ دے اقول دوست سے مراد وہ کہ جس سے اللہ تعالیٰ کے واسطے محبت رکھے پس پہلے سے
 دیکھ بھال لے علیدہ جس نے فرمایا کہ جو حقائق امور نفس سے آگاہ ہو۔ قولہ وابتعت ملت ابائی ابرہیم واسحق و یعقوب۔ کمال
 توحید باقتدار انبیاء و رسل ہے اللہ تعالیٰ علی نبینا و آلہ و علیہم السلام۔ اتباع انکی راہ شوق پر چلنا اس طرح کہ سر باطن صاف نورانی و
 روح ملکوتی و نیت صادق و انفس پاک کے نفس طاہر و عقل عالم باحکام آئینہ واسرار و آثار عبودیت قائم رکھے جس ادب کی رہا ہے
 اول حضرت ابرہیم خلیل پھر اسحق پھر یعقوب کا ذکر فرمایا حالانکہ اشارت یہ تھی کہ خلت میں اتباع خلیل اختیار کرتا ہوں اسکے ساتھ ہی
 محبت و حلم و سخاوت و دھماں لوازسی اور قضا و قدر پر رضامندی اور بقدری بے شوق باری تعالیٰ و آہ و زاری میں اور کمال توحید کیساتھ
 قدیم کو عبادت سے منور رکھنے میں حضرت ابراہیم کا متبع ہوں کیونکہ ضیف مسلم و غیر محب الا ظلمت تھے اور ساتھ ہی صدق و ایقان
 و مشاہدات و التباس میں طاب حق ہونے و انقیاد و ضیفیت سہل میں انکا مطیع ہوں پھر اسحق علیہ السلام کی اتباع اس امر میں کہ
 دو گاہ ربوبیت پر اپنی جان قربان کی اور اپنے والد علیہ السلام کی فرمانبرداری پر حاضر و قائم رہے اور اتباع یعقوب علیہ السلام میں کہ جبریل و جبرائیل
 طویل و گریہ و تحمل و تحمل امتحانات قضا میں قائم رہے۔ قال المسترحم اہل بیان کیواسطے بیان ایک ضروری نکتہ یہ ہے کہ حضرت یوسف علیہ السلام
 جب اپنے باپ حضرت یعقوب علیہ السلام سے جدا ہوئے تو بہت صغیر تھے حتیٰ کہ اسکی مدت کے بعد بلوغ کو پہنچے ہیں تو علم شرع انکو صرف
 بالامام وحی الہی پہنچا مقصود ہے مع ذرا ان کو دعوئے اتباع ابراہیم واسحق و یعقوب علیہم السلام ہے تو تا دہ با داب دہی کو عین ان کی
 اتباع قرار دیا پس بہت سی باتیں اس سے معلوم ہوئیں اول یہ کہ زندہ ہونا حضرت متبع کا شرط نہیں ہے۔ دوم یہ کہ چند انبیاء
 علیہم السلام کی اتباع ایک ساتھ متحقق ہوتی ہے و لیکن ظاہری احکام کی اتباع صرف ایک ہی کی ہوگی سوم یہ کہ انکشاف مقامات
 میں تابع اپنے متبع کا ہمسفر ہوتا ہے۔ چہارم متبع یا عقبار و موصول بمقام متبع کے اتباع رکھتا ہے جسکی کفالت لطف و رحمت حق عزوجل
 سے ہوتی ہے پس اگر عالم یا قدر ضرورت ادب سیکھا ہو اوصاف جمیلہ حمیدہ میں انبیاء و صالحین کی اقتدار سے وصول پر متاع حق عزوجل
 کا قصد کہے تو پیر کی بھی ضرورت نہیں ہے جبکہ نیت صادق و طرق آداب تھیکے اکت ہوا اور سب بھلائیوں کی جڑ ہے ہر کہ جملہ خواہش
 منحصر رضائے حق تعالیٰ رکھے اور سب بلائیوں کی جڑ ہے ہر کہ شہوات و خواہشوں کا جمع ہو یا عمل ہو حتیٰ کہ جنت کی خواہش و دوزخ کا

خوف ایک پورا باعث ہونا قاتل ہے اور صبح ہی جو فرمایا کہ جب لہ دنیا اس کل خطیتہ۔ دنیا کی خواہش سب برائوں کی جڑ ہے اور دنیا کو اللہ تعالیٰ نے بتلادیا کہ ہو و لیس یعنی سکون کا نہیں ہے اور دل کو یاد آئی سے لایہ و غافل کر دیتی ہے اور پوری اہستہ تحت قولہ انسا مثل الحيوة الدنيا كما وانزلناه الآتية۔ اور تحت قولہ و اضراب لهم مثل الحيوة الدنيا الآية تلاش کر و پس کی سائش و آرام و دل بجا پورے سباب اس دنیا پر مبنی ہیں۔ فاقولوا لله ابدی الی سبیل لرشاد۔ شیخ نے فرمایا کہ یہ باب خوب سمجھ لو کہ متابعت کرنا خالص مریدوں کی صفت ہوتی ہے اور جس شخص نے اخلاق و عادات میں پیروی نہ کی وہ کسی وقت کبھی معجزہ کے درجہ پر نہیں پہنچے گا قولہ ما کان ان شرک بالشرک شی۔ طریقہ آبا بنی جسمین اتباع کی ہے۔ اسکی اصل یہ ہے کہ قدیم کو تمام حوادث سے مشرہ و پاک جانا و سمجھا یعنی محبت و انقیاد آئی جل شانہ میں کسی غیر جانب لغات نہیں ہے۔ اقول و فی الحدیث یا غلام احفظ الله يحفظک۔ یعنی ہر طرح مؤثر و تعالیٰ ہے تو کسی چیز میں غیر نظر نہیں چاہیے پس اللہ تعالیٰ بندے کیلئے ہر طرح کفایت و رعایت فرماتا ہے۔ پھر بیان کر دیا کہ یہ طریقہ حاصل کرنے سے اب پیدا ہوگا ملک سابق اذل میں حق عزوجل نے اختیار فرمایا ہے۔ فی قولہ ذلک من فضل الله علینا۔ یہ سب صفات جمیل جنکو حق عزوجل پسند فرماتا ہے ہم لوگوں کو محض فضل الہی سے حاصل ہوئے ہیں و قولہ علی الناس۔ یعنی ہم پر یہ فضل ہے اور ہم اور لوگوں کے واسطے فضل الہی ہیں۔ قولہ و لکن اکثر الناس لا يشکرون جو فضل ہم سے ظاہر ہے اس کے شکر یہ سے اکثر لوگ غافل و جاہل ہیں۔ اقول لهم قلوب لا یفقهون ہا۔ اسوجہ سے جہالت و غفلت ہے کہ اسکا ادراک بذریعہ قلوب ہے اور قلوب ان کے ہوا خالیہ ہیں ان سے ادراک ہو نہیں سکتا تو جاہل و منکر ہیں قال شیخ ابو عثمان نیک صالحین کی پیروی کر لے اور ابراہ کی بزرگی کا اعتقاد رکھنے سے قلب کی اصلاح ہوتی ہے شیخ ابو عثمان مغربی نے کہا کہ فریب شیطان و نفس سے بچا ہوا بے شکستہ راستہ یہ ہے کہ نہ رگان صالحین کی اقتدار کرے کیونکہ صالحین نے بھی یہی کیا ہے کما قال تعالیٰ حکایۃ عن یوسف الصدیق علیہ السلام و اتبت ملتہ آبا بنی الآتية۔ دراصلی رحمت نے کہا کہ فضل پر نظر اچھی ہے اور متفضل پر نظر اس سے اچھی ہے پھر متفضل پر نظر اچھی ہے اور اس نظر سے فدا رہے اچھی ہے ابو علی جو رہ جانی نہ کہ وہ شخص سب سے زیادہ اچھے حال میں ہے جس نے اپنی ذات کو فضل و منت و نعمت کے پتے دبا ہوا جانا اور اپنے عمل سے دیاقت کو کچھ خیال نہ کیا کیونکہ یہ باطل و دروغ خیال ہے اور وہ صحیح و راست و مستقیم ہے قولہ یا صاحبی لہجن ارباب متفرقون غیر ام اللہ الواحدا القمار۔ اس میں متفرقوں سے اشارہ کیا کہ جو چیز متعدد و منقسم ہو وہ حادث ہے قدیم نہیں ہو سکتی بلکہ قدیم حق عزوجل وہی ہے کہ وہاں انقسام و تعدد کو راہ نہیں ہے اور اس کے واحد ہونیکے یہ معنی نہیں ہیں کہ اسکو ایک عدد گنتی عارض ہے ہرگز نہیں ہرگز نہیں اس کے معنی یہ ہیں کہ وہی ہے و بسا کوئی نہیں ہے وہاں شرکت حال ہے۔ عوام اس بات کو بہت کم سمجھتے ہیں جبکہ اللہ تعالیٰ بمثل ہے مانند ہو تو وہی رب قاہر ہو اور سب مخلوق اس کے قبضہ قدرت میں مقید رہے یعنی جو وہ چاہتا ہے وہی ہوتا ہے حتیٰ کہ اگر زید سے چاہا کہ وہ تمام رات عبادت پر فہم ہے تو وہ برابر قائم رہے گا۔ پس یہ اسکی صفات ہیں قولہ ذلک لدین الیقین و لکن اکثر الناس لا یعلمون۔ یہ نہیں جانتے کہ فلان چیز سے روزی حاصل ہونا اور فلان سے یہ ہونا اور وہ ہونا اور یوں ہونا وغیرہ جہالت کی نظر میں جہلا کبھی حادث بھی ہو سکتا ہے بلکہ قدیم وہی وحدہ لا شرک ہے اور جملہ حوادث میں اور جو حرکات ان حوادث سے صادر ہوتے ہیں خواہ وہ نافع ہوں یا مضر ہوں سب مقہور تحت قدرت ہیں۔ شیخ ابو عثمان مغربی نے بیان ایک عجیب شاعرہ فرمایا کہ کبھی ایسا ہوتا ہے کہ انسان پر غیر کا حال کھل جاتا ہے اور اپنا حال چھپ جاتا ہے کہ دیکھو کہ بزرگ برتبہ

حضرت یوسف صدیق علیہ السلام نے قید یون کو فرمایا کہ اگر باب متصرفین خیرام اللہ الواحد القہار بھر دو تو وقت ایک قیدی سے کہا کہ اذکرنی
 عند ربک۔ حکایت یہ کہ ایک شخص نے حضرت یوسف علیہ السلام سے کہا کہ مجھے کچھ نصیحت فرمائیے تو فرمایا کہ اس آیت کو یاد رکھ۔ **قال المترجم**
 شیخ ابو عثمان کے قول کا یہ مطلب ہے کہ جب تقدیر الہی میں کوئی امر جاری ہوتا ہے تو ایک پردہ ایسا مائل ہوتا ہے کہ آدمی باوجود علم
 کے غفلت کے پردہ میں چھپ جاتا ہے لہذا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے استفادہ میں فرمایا۔ وسور القہار یعنی قضا کے کمرہ سے جو بذات خود محبوبیت
 پناہ مانگی اور فرق یہ کہ جو امر محبوب کسی بندہ کو پہونچا مگر نظر اسکی فضل الہی پر نہیں ہر تودہ اسکے واسطے درحقیقت وبال ہوگی جبکہ
 اسنے شرک کیا اور جو کدہ کسی بندہ صالح کو پہونچا اور اسکی نظر حق تعالیٰ پر رہی ہو تودہ نہایت درجہ ثواب کی نعمت ہو کیونکہ جہاں
 محبوب ہے اس میں تو ایک راحت نفس کی بھی بندہ صالح کو مل گئی اور کدہ میں سرسرخ عرض آخرت یا تو ثواب یا دہ ہوگا۔ فافہم۔ قولہ اذکرنی
 عند ربک فانساہ الشیطان ذکرہ یہ۔ اللہ تعالیٰ نے اس کلام میں یہ موقع بیان فرمایا جس میں حضرت صدیق علیہ السلام اپنے خاص بندہ
 کا امتحان فرمایا ہے اور یہ وقت یہ واقع ہوئی کہ شان معرفت کے بجائے قلب یوسفی پر نکرت کا ایک پردہ دیا تو دیارے ناپیدا کناریکرت میں
 ایک لمحہ غوطہ کھایا اور معرفت سے موصوفت جھٹنے کے ساتھ ایک حجاب پیش آیا اور یہ شان رستے طور عقل عوام ہو کیونکہ اس حالت
 کی کیفیت وہی سمجھ سکتا ہے جو فی الجملہ اہل باطن میں سے ہوا بجلہ یہ کیفیت عبارت میں اس طرح الی جاتی ہے کہ وصف معرفت
 سے موصوفت ہونے کی حالت میں نکرت میں ہو گئے پس جب ثبات ثبیل و بیثبات قدیم نے امتناع فرمایا اور بندہ خاص عارف کو مشاہدہ
 بحال قدیم سے محبوب فرمایا تو رسم طبیعت و عالم صورت میں پگھلنے پس ثبات ہل صورت کے حساب ظاہری کی راہ پھیلنے لگے حالانکہ یہ حالت
 لمحہ سے بھی کم واقع ہوئی **قال المترجم** استفادہ قلیل وقت شیخ نے آیت کے لطیف اشارہ سے نکالا ہے اور وہ یہ کہ قولہ وقال للذی
 امن انما نجا منها کو اللہ تعالیٰ نے غلوہ مستقل آیت نہیں فرمایا بلکہ اسی کلام کا ایک ٹکڑا ہے کہ ذیل کی گفتگو میں سرزد ہوا تھا۔ فافہم
 فافہم لطیفہ جدا۔ **قال شیخ** پھر جب انوار قدیم نے قلب یوسفی پر طلوع فرمایا اور فیض کرم نے انکی دستگیری کی تو محل امتحان و کیشیطان
 کو سمجھ گئے اور ذکر انسان سے رجوع کر کے درگاہ کبریائی پر عجز و انکسار سے سرکھا۔ **قال المترجم** اگر کسی کو شہرہ ہو کہ شیخ نے انکار جمع کرنا
 کہاں سے معلوم کیا اس واسطے کہ آیت میں اسکا ذکر نہیں ہے تو جواب یہ کہ ان آیت میں مذکور نہیں بلکہ اسکی دلیل بالیقین جانتے ہیں کہ یہ
 حالت عارف کیلئے نہیں رہ سکتی ہے اور یقین کیلئے قطعی دلیل قولہ تعالیٰ والذین اتقوا اللہ اسم طاعت من الشیطان تذکروا فاذا هم مبہرون
 ہے جیسا کہ اس آیت کی تفسیر میں گذر چکا پس کوئی شک نہیں کہ حضرت یوسف علیہ السلام اہل تقویٰ میں سے تھے بلکہ متقین کے سردار تھے تو بعد
 خطرہ شیطان کے فوراً انکو تذکرہ ہوا ہوگا جبکہ عوام مومنین کا یہ حال ہے تو غیر مسل کا مزور ہوگا اور مواخذہ بطریق مع صرف محل امتحان
 تھا۔ فافہم۔ **قال شیخ** اور جب اللہ تعالیٰ بندہ عارف کے حق میں زیادہ معرفت و قرب منزلت چاہتا ہے تو اسکو ایک لمحہ غفلت میں ڈالتا
 ہے پھر اسے پہلی فرماتا ہے تاکہ اپنے نسیان سے نادم اور نہایت تیزی سے مزید عرفان کی جستجو میں سرگرم ہو جاوے گویا کہ یہ غفلت زیادہ یا دہ
 باعث ہو جاتی ہے اور ہا مواخذہ تو جسکو زیادہ قریب اسکو ہتمام زیادہ مواخذہ و ہزار زیادہ ہو۔ **قال المترجم** کوئی یہ گمان کرے
 کہ قرب زیادہ غفلت ہو کیونکہ دنیاوی عمل ایک لمحہ سے کم ہے کہ دنیا بہین یکدمی بیش نیست و غم و غمی بیش درویش نیست پس
 ہر مواخذہ و ہزار درحقیقت اعلیٰ عیش و کمال انعام ہوتا جانا ہے اس واسطے کہ کثرت سے اکابر وہ گزرے ہیں جو انعام و راحت پہونچنے کے بھاسے
 غم و اندوہ و کدہ پہونچنے پر زیادہ خوش ہوتے تھے کیونکہ یہ خالص ثواب و انعامی راحت ہو اور یہ وہی سمجھ گیا جسکو حق تعالیٰ نے قرب

یوسف
 کثرت قدر
 ۱۲

و منزلت عطا فرمائی ہو ورنہ مترجم تو نازل ہی۔ واللہ اعلم۔ **قال الشيخ** دیکھو ایک لمحہ غفلت پر چند سال تک قید کا مواخذہ فرمایا گیا لیکن واضح ہو کہ اللہ تعالیٰ نے ان چند سال قید سے حضرت یوسفؑ کے حق میں کمال تربیت و کمال لیاقت نبوت کی تعلیم اس خلوت خانہ میں رکھ کر ارادہ فرمائی تھی حالانکہ نفس یوسفی تبلیس شیطان یہ چاہتا تھا کہ اُسید وقت قید خانہ سے خارج ہو کر اس کمال سے محروم ہو جائے لیکن حق تعالیٰ اپنے خالص بندوں کی خود تربیت فرماتا ہے پس غفلت میں انسان تمکین و قوت سلوک میں ہتھکڑیاں دے دیتا اور عطا فرمائی اور توبہ نہیں دیکھتا کہ حضرت سیار سلیم صلی اللہ علیہ وسلم نے کیونکر ابتدائے نبوت میں غار حرا میں تنہائی کے ساتھ عبادت اختیار فرمائی۔

قال الشيخ قولہ فاشاہ الشیطان الآية میں احتمال یہ بھی ہو سکتا ہے کہ یوسفؑ نے قیدی سے کہا کہ اذکر فی عند ربک یعنی بادشاہ سے میرا ذکر کرنا اور مقصود یہ تھا کہ بادشاہ سے میری تشریف بیان کرنا کہ وہ مجھے پہچانے اور میں اسکو ایمان کی ہدایت کروں اور وہ عذاب الہی سے رہا ہو اور ثواب پائے اور میں عموماً اس طریق سے توحید پھیلاؤں اور امر معروف و نہی منکر سے لوگوں کو راہ راست پر لاؤں پھر شیطان کا بھلانا اس معنی میں ہو کہ حضرت یوسفؑ کو سابقہ تقدیر الہی یاد نہ رہا کہ ہنوز بادشاہ کے ایمان لانے کا وقت نہیں آیا تھا تو بادشاہ کے وقت ایمان تکسایدین ہے پس یوسفؑ علیہ السلام کا نسیان سابقہ تقدیر ازلی سے تھا واللہ تعالیٰ اعلم۔ مترجم

کتاب ہے کہ یہ توجیہ شیخ کی طرف سے علمائے ظاہر سے مشابہ واقع ہوئی حالانکہ معنوی امور سے تسکین و طمانینت کے بعد ایسی اضطرابی توجیہ کی کچھ ضرورت نہیں ہے بلکہ علمائے ظاہر کے زیادہ نظر انکی عوام کی فہمائش پر رہتی ہو یا معنوی مدارک سے غفلت ہوتی ہے تو خواہ مخواہ غیر مطمئن طور پر مفسر طرائف توجیہات سرزد ہوتی ہیں مگر جو کوئی کہ معنوی اسرار و حقائق سے واقف ہو اور ہر مقام پر جان عمداً اضطراب کی گفتگو کی جاتی ہے نہایت اطمینان و سکون کے ساتھ یقین کرتا ہے۔ فاستقیم۔ واسطیؑ نے کہا کہ اسے لوگو اپنے نفس کے پیچیدہ قاعدین سے ہوشیار رہو جو بے محل دلیری سمجھاتا ہے ایسا نہ ہو کہ حکمت الہیہ بطور پاداش کے تم کو خود دار فرمائے گا کہ اس طرح بندے و مہنام مخلوقات اسکی مملکت میں عاجز ہیں۔ اتول شاید عرف یہ ہو کہ حضرت یوسفؑ علیہ السلام کے نفس نے بذریعہ ساتی کے رہائی کی خواہش کی تو اللہ تعالیٰ نے مدت تک اُن کو عاجز ہو کر قید میں رہنا دکھلایا بعض نے کہا کہ قولہ اذکر فی عند ربک یعنی تاکہ وہ جانے کہ ضرور نفع کا اختیار اسکو بالکل نہیں ہے اور حملہ اور موکول بتدریج آتی ہیں پس کسی غیر پراعتماد نہ کرے گا اور دلیل پسر قولہ فاشاہ الشیطان ذکر ہے الایہی مترجم کتابا ہے کہ جہاں تک میرے خیال میں آتا ہے اس بزرگ کے قول کی جو اس مقام پر بظاہر بالکل بے ربط معلوم ہوتا ہے یہ توجیہ نفیس ہے کہ بادشاہ نے دو لون قیدیوں کو مقید کر کے اپنے اختیار سے ایک کو پھانسی اور دوسرے کو رہائی دیدی ضرور ہے کہ یہی خیال بادشاہ کو بلکہ تمام لوگوں کو ہو گا اور عموماً ایسا ہی خیال ہوتا ہے کہ حاکم نے نفلان کو رہا کیا اور نفلان کو یہ کیا اور وہ کیا۔ تو قیدی سے حضرت یوسفؑ نے فہمائش کر دی کہ دیکھ میں نے تم دو لون کے خواب کی تعبیر سے پہلے ایمان توحید سکھلایا اور سمجھایا کہ اصل میں اللہ تعالیٰ وحدہ لا شریک سب مخلوق پر قادر و قادر ہے جو وہ چاہتا ہے وہی ہوتا ہے پھر خواب کی تعبیر میں کہہ دیا کہ ہر ایک کے حق میں ہی حکم ہو چکا ہے تو اس سے معلوم ہو گیا کہ بادشاہ کے فعل سے پہلے یہ امر حکم الہی میں مقدر تھا کہ بادشاہ اسی حکم پر متور تھا حتیٰ کہ اسکے سوا سب دے اور کچھ نہ کر سکتا تو ساتی سے کہا کہ تو بادشاہ کو متنبہ کر دینا کہ مجھے نفلان صدیق سے جو قید خانہ میں ہے صاف معلوم ہو چکا تھا کہ تجھکو ضرور ایسا کرنا پڑے گا وہی ہو تو خواہ مخواہ تجھے خود کچھ اختیار نہیں ہے جو حکم الہی ہوتا ہے وہی ہوتا ہے تاکہ بادشاہ توجیہ پرست نہ ہو کہ اپنے خیالات شریک جتنا بابر ہے۔ **وقال المترجم**

ہمکت نہایت نفیس و تین ہر فائز و مستقیم و اللہ تعالیٰ اعلم۔ نصر آبادی نے کہا کہ ذکر رب کے پہلے اپنا ذکر کیا تو شیطان نے قیدی سے یہ غرض
بیان کرتے وقت ذکر الہی سجانہ تعالیٰ بھلا دیا بعض کا برے کہا کہ دیکھو انبیاء علیہم السلام کو تو ایک چوٹی پر بات پر ماخوذ فرمایا کیونکہ انکو
حضور ہی و منزلت اور ان پر ایک خاص غایت کی نظر ہو اور دوسروں پر چونکہ یہ نظر نہیں ہو تو اس سے گروہ درجہ یادہ گستاخی ہو کر کیا تم نہیں
دیکھتے کہ بیان یوسف علیہ السلام کو کیسے ماخوذ فرمایا ہے۔ شیخ نے کہا کہ میرے دل میں القار ہوا کہ بیان شیطان نے یوسف علیہ السلام کو یادہ
سے نسیان دلایا اور رب عزوجل نے ذکر یادہ کو کسی کو نہیں بھلایا اور یہ کیونکر ہو سکتا ہے کیونکہ تمام وجود یوسفی ہر سانس میں متفرق
مشاہدہ ہو رہا ہے اس مقام پر محل توکل رضا ہو اور یہ نہیں ہوتا کہ جو کوئی درجہ توکل سے ساقط ہو وہ یاد حق عزوجل سے بھی ساقط ہو
کیونکہ توکل تو مقامات کے اسباب میں سے ہو اور عارف کا حال یہ ہو کہ وہ حالات میں سیر کرتا ہو اور یہ بھی نہیں ہوتا کہ وہ حقیقت توکل
سے محبوب ہو جائے کیونکہ حقیقت اسکی حدانیت حق عزوجل ہی پس حدانیت کا علم اور یہ کہ وہ ہر مخلوق پر قادر قاہر ہر ہر دم ضروری
ہوے اور کبھی نہیں ہو سکتا کہ انبیاء اس قدر سے محبوب ہوں۔ قال المتوسم سابق بن جوسنی میں نے نسیان الہی عزوجل کے محتمل
بیان کئے ہیں اللہ تعالیٰ کہ انکی تائید اس کلام شیخ سے نکلتی ہو اور محل اسکا میرے خیال میں یہ ہو کہ یاد حق عزوجل بھول جانے کی
شان یوسف علیہ السلام میں کوئی ضرورت نہیں ہو بلکہ جہاں کلام ہرگز اس سال کے بدون ذکر انشاء اللہ تعالیٰ کے ہوا اور یہ ایک
حد ہو کہ شیطان کو وہاں تک مجال دیکھی ہو کیونکہ اسرا توکل نہ صرف شیطان نہیں میں اور اگر تھکو وہم ہو کہ قوی ہریش سے ثابت ہو
شیطان ان دونوں کندھوں پر سے سوڑا دل تگہ وڑاتا ہو اور ذکر الہی سے سونڈ ہٹا ہے تو جواب یہ ہو کہ یہ بیان عام فہم اس مضامین
گوشت کا ہو بھرا اس کے حکم میں نہیں ہو اور دل لطیفہ آئینہ دو دوسرے ہر زبان اور لطیفہ کا محل یہی مضامین ہی اسلئے اسلئے قولہ ان فی
الہیہ مضامین الحدیث میں اس مضامین کی تشریف بیان فرمائی ہے کیونکہ لطیفہ آئینہ کا بیان اگرچہ ضرورت تعالیٰ ہر زمانہ اللہ علیہم اجمعین پر اسات
تھا و لیکن شک نہیں کہ وہ قیامت تک کے عوام کے واسطے بہت مشکل ہو جاتا حالانکہ آیات و احادیث عام ہیں اور ہمیں سے بچے معلوم
ہو گا کہ مجزہ ان آیات و احادیث میں یہ بھی ہو کہ تا قیامت تمام انعام و عقول کے احاطہ سے ساقط یہ کلمات بلا غت مجر نظام میں بیان
رب العرش عما یصلون و سلام علی السلیین الحمد للرب العالمین۔ القصہ وہ قیدی جسکو سولی کی تعمیر دی تھی قتل ہوا اور سانی بدستور
اپنے حمد و بھائی لیکن بھولا رہا ہے مدت تک حضرت یوسف علیہ السلام کا کچھ ذکر اپنے بادشاہ سے نہ کیا اور ایک مدت قیدی میں گزری
یہاں تک کہ جب حضرت یوسف اس غلوت میں داخل ہوئے اور حق تعالیٰ نے چاہا کہ اپنے حدیث پیغمبر علیہ السلام کو سر فراز فرمائے تو یہ واقعہ

ہوا جو بیان مندرجہ بالا بقولہ تعالیٰ
وَقَالَ الْمَلِكُ إِنِّي أَرَى سَبْعَ بَقَرَاتٍ سَوِيَّاتٍ يَأْكُلْنَ سَبْعَ عِجَافٍ وَ سَبْعَ سَنَابِلٍ
اور کہا بادشاہ نے میں خواب دیکھا ہوں سات گائیں سوائی کھا جائیں گی سات عجاف سات سناپل
خُفْرِ وَأَخْرَجَتْنِي سَبْعَ طَائِفَاتٍ لِيُحْمَلَ عَلَيْنِي سَبْعُ ثِقَالٍ وَيَأْكُلُنَّ لَحْمِي سَبْعَ أَيَّامٍ
ہری اور دوسری سو گئی لے دربار والو تعمیر کیو چھوٹے میرے خواب کی گئی جو تم خواب کی تعمیر کرتے
فَتَأْكُلُونَ مِنْ ثَمَرِهِمْ وَأَعْلَافَهُمْ وَيَسْتَأْذِنُ الْاِثْنَانِ الْعِجْلُ لِيُحْمَلَ عَلَيْهِمْ ثِقَالٌ
ہوے یہ اڑتے خواب ہیں اور ہم کہ تعمیر خوابوں کی معلوم نہیں

وَقَالَ الْمَلِكُ - اور کہنے لگا بادشاہ - یعنی مصر کا جو سب سے بڑا بادشاہ تھا اور عزیز مرگھر چہ بادشاہ ہی لقب کھاتا تھا اگر وزیر تھا اور بادشاہ کو
 فرعون کہتے تھے اور نام اس کا ریان بن الولید بیان ہوا ہے غرض کہ اس بادشاہ نے اپنے وزیر وارکان دولت کو جمع کر کے جو خواب دیکھا
 تھا اسکو سطرع بیان کرنا شروع کیا گیا کہ ابھی دیکھ رہا ہے چنانچہ کہا کہ - اِنِّیْ اَدْعٰی مِنْ دِکْمٰتِہُمْ یَسْتَبِیْحُ لِقَآءِہِمْ اِنِّیْ سَمِعْتُ
 سَاتِ کَآئِیَانَ فَرِیْدَہٗ مُوٰی تَازِی - یا کُلُّہُمْ یَسْتَبِیْحُ یَحْیٰوۃ - اُن کو کھائے جانی ہیں سات دُہلی بیضاوی وغیرہ نے لکھا کہ بادشاہ
 اس خواب سے بہت دہشتناک ہو گیا تھا کہ اسنے دیکھا کہ ایک خشک نہر سے سات موٹی تازی گائیاں نکلیں اور اسی نہر میں سے سات
 دُہلی لاغورڈ انگر نکلیں پس یلیون نے موٹیوں کو نگلنا شروع کیا یہاں تک کہ کھا گئیں - وَ سَبَّحَ مُسَبِّحًا تَحْطِی - اور دیکھا ہوں سات
 بالیان نہر یعنی دانہ آگئی ہیں مگر نہر خشک کاٹنے کے قابل نہیں ہوئی ہیں - وَ اَخْرَجَ لِیْلِیۡہِمْ - اور دوسری سات بالیان خشک پس خشک
 بالیان اُن سہریلیوں پر پٹ گئیں اور غالب آگئیں - یہ خلاصہ خواب تھا - فقرات جمع بقدر گاسے - سَمَانٌ جَمْعُ سَمْنِیۡہِ جَرَبِی و گوشت کی
 بدن کی موٹائی کو سمن کہتے ہیں اور سمنیہ موٹا سبب گاسے کے لیکن اس میں ذکر کی جگہ بھی سمان آتی ہے بقال رجال سمان و نساء
 سمان - اور قولہ بالکلن اسے پتلین یعنی کھائے جاتی ہیں - مراد لکھنے جاتی ہیں - عجائبات یہاں عجفا کی جگہ ہے جو بقدر کی صفت ہے اور
 عجفا وہ گاسے جو ڈانگر دُہلی رغال ہو اور قیاس عجفا کی جگہ کا عجف ہے جیسے حرا کی جگہ حرا کی ہے لیکن سمان کے وزن پر عجاف
 لایا گیا کیونکہ یہ اسکا تفسیر ہے اور بلاغت عرب میں قرار پایا ہے کہ نظیر تفسیر کو دوسرے پر عمول واسطے وزن پر لائے ہیں اور سنبلات
 خضر و سنبلات یا بساات کا تفسیر سی حال نہیں لگتا کہ خشک غالب ہو گئیں اسوجہ سے کہ دُہلی و دُہلی گائیوں کے عجیب واقعہ بیان
 کر دینے سے اسنے عجیب واقعہ کی تفصیل کی حاجت نہ رہی یعنی ان میں بھی وہی حال ہوا کہ سہریلیوں پر خشک ہو گئیں اور خشک ہو گئیں - سبب
 بادشاہ اپنا یہ واقعہ بیان کر چکا تو وزیروں کو خطاب کیا کہ - یٰۤاَیُّہَا الْمَلَائِکَہُ سِیرِیْ جَاحِثَہٗ فَاَصْ - اَفْوَیۡفِیۡ تِیۡ دِوۡیَاۤیِیَ سَیِّئَہٗ
 فَوۡیۡ دِوۡیۡہِہٖ نَوَابِیۡکَہٗ بَارِئَہٗ مِیۡنَ - یعنی میرے خواب کی تفسیر بیان کر دو لیکن خواہ عزاہ حکم نہیں دیا بلکہ کہا - اِنَّ کُنۡتَ لَہٗ
 لِّلۡعِزِّ یٰۤاَیُّہَا الْمَلَائِکَہُ دِوۡنَ - بشرطیکہ تم لوگ خواب کی تفسیر دیا کرتے ہو یعنی تمہیں اگر تفسیر خواب کا علم ہو تو میرے خواب کی تفسیر بیان
 کر دو ورنہ اگر کسی نے خواب دیکھا اور اسکو ایسے شخص کے سامنے بیان کرنا چاہا جو کامل و قوت نہیں کھاتا ہو یا اسپر پورا اعتماد نہیں
 ہے تو اس سے شر کرے کہ اگر تم کہ تفسیر خواب کا علم ہو تو بیان کر و لکہ اس نے مار دین تو ہر شخص کو یوں ہی تفسیر دینا چاہیے تاکہ
 پہلے ہی تفسیر بدلوے اور جب شر کر لے تو خواب تفسیر سے کچھ ضرر لاحق نہ ہو گا کیونکہ اسنے خلافت شرط کی نادانی کی تفسیر بدی
 القصد و زیورن نے جہالت کا جواب دیا چنانچہ - قَالُوۡۤا اَھٰذَا نَاثُۡ اَھٰلَاہِیۡہِ - کہنے لگے کہ یہ افشاء اعلام ہیں - افشاء چھینٹنا
 افشاء و منقوۃ و غیر منقوۃ و ارسنہ ایک شہا ہری و سوکھی گھاس کا یا فہمردن کا اور مراد بیان یہ کہ کئی طرح کی چیزیں خلط
 ہوں ہیں - اعلام جمع علم اضمحار غیر نقطہ و سکون لام جو سونے میں نظر آئے اور اکثر پریشان خواب کو کہتے ہیں اور عموماً کافرون و مشرکون
 میں یہ اعتقاد ہے کہ داغ مالت خواب میں بھی شکر کہ رہتا ہے تو بیداری میں جو صورتیں آدمی کے خیال میں نقش ہو کر جمع ہوتی ہیں کو
 لوٹ کر نوٹ کیا کرتا ہے اور کبھی داغ میں کوئی مادہ فاسدہ ہوتا ہے اسکی کیفیت عجیب طرح سے نظر آتی ہے جیسے کوئی شخص سادہ
 پانی پی گیا یا نر لک کی شدت ہو یا بغیر بڑھ گیا ہو تو دیکھے گا کہ دریا میں بہتا ہے یا سینہ پر بہتے ہیں کھڑا ہو یا جیسے شراب بخور پی کر
 سو یا ذہن تیزی سے صفا پیدا ہوا تو آگ وغیرہ خواب میں دیکھے گا یا کوئی رنگین سرخ مادہ سپہ تو خون کے ہونا تک واقعات

[illegible]

شک کے بغیر الفاظ میں خواب بیان کرے جو بھیجے دے لے کہ میں کیونکہ تفسیر میں قیاس و تخمین درست نہیں ہے تو کبھی نہیں اطمینان ہو سکتا کہ ایک حرف کی تفسیر سے کیا فرق ہو گیا بلکہ وہی الفاظ ادا کرے۔ **لَقَدْ عَلِمْتُمْ لِقَائِي الْغَاسِيَةِ**۔ اُمید ہو کہ میں لوگوں کے پاس ہوں جاؤں قبل کسی اقامہ کے۔ **لَقَدْ عَلِمْتُمْ لِقَائِي**۔ اور اُمید ہے کہ وہ لوگ جان لیوین یعنی اس فحاشی کی تفسیر قبل وقوع کے یا آپ کی شان و منزلت جس سے رہائی ہو دے جیسا کہ پہلے وصیت فرمائی تھی۔ اس مرتبہ حضرت صدیق علیہ السلام نے اس سے کوئی درخواست نہیں فرمائی کیونکہ اول مرتبہ عتاباً میں خطاب ہو چکا تھا۔ فی الحدیث۔ اچھا خواب فرشتہ کی جانب سے ہوتا ہے اور اگر وہ پریشانِ علم دنیا و آخرت کا شیطان ہو اور شاید اسکے منی یہ ہیں اور قصداً و قدر سے فرشتہ اچھائی کو بطریقِ خواہش کے آدمی کے دل میں الہام کرتا ہے یا اسکے منوی و برزخ کی تصویر دکھلا دیتا ہے اور اگر وہ میں دشمن شیطان کا غم دینا مقصود ہوتا ہے پھر واضح ہو کہ یہ امر کبھی ظاہر نہیں ہو سکتا کہ یہ جو دیکھنے دے نے دیکھا ہو وہ خوشی ہو یا غم ہے لہذا جو لوگ کوئی خواب دیکھ کر پریشان ہو جائے اور اسکو برا سمجھنے لگتے ہیں یہ اُنکی جہالت ہے اس لئے کہ ان کو علم تفسیر نہیں دیا گیا جس سے اُنھوں نے ہلائی و بُرائی پہچان لی حالانکہ حضرت ابراہیم علیہ السلام نے فرزند کا ذبح دیکھا اور وہ ذبحِ عظیم سے ذریعہ و بلا عظیم یعنی نعتِ عظمیٰ تھی علی اور التفسیر میں فافہمِ حدیث وہ شخص جو برا سمجھا ہو دے پس اگر یقین و حسن نیت و کمالِ ایمان و کمالِ تصدیق احکامِ الہی و ثبوت حضرت رسالت پناہی و کمالِ صدق معاملات میں ہو تو وہ اصطلاحی حدیث ہے جیسے حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ تھے کہ ان کے مثل امت میں دوسرا فرد اس وقت نہیں ہو سکتا تھا اور اگر خاص خاص امور میں ہو تو انھیں امور کی راہ سے حدیث ہو گا اور جو شخص بیچ بولنے میں مستقیم ہو وہ بھی حدیث ہے چنانچہ حدیث صحیح میں ہے کہ آدمی مسیح بنوٹا ہو اور بیچ ہی بولنے کا قصد رکھتا ہو یا تنگ کہ وہ اللہ تعالیٰ کے یہاں صدیق لکھا جائے اور آدمی جھوٹ بولتا ہو تو قصد جھوٹ بولنے کا رکھتا ہو یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ کے یہاں کذاب لکھا جاتا ہو۔ **وَفِي الْعَالَمِينَ قَوْلُهُ يَوْسُفَ اِيهَا الصِّدِّيقُ** صدیق اسوجہ سے کہا کہ غیب کے حالات کامل پورے پورے سچائی کے ساتھ بولی دالہام بیان فرماتے تھے اور کاشف سے بیچ جانتے تھے اور چارے خبریں اپنے سے کاشف سے بیان فرماتے تھے اور صدیق وہ ہے جو صدیقیت میں مستقیم ہو یعنی صدیق کا درجہ اسکو مستقامت کے ساتھ حاصل ہو کہ اس میں کبھی شک نہ کرے اور یہ اس طرح ہوتا ہے کہ دل پر نور تجلی سے ظہور کیا اور صدیق حاصل ہوا پھر باہر انوار یقین عرفان سے ظہور کیا یہاں تک کہ اس میں یہ مکملہ مستقیم ہو گیا اور ظاہر اسکا یہ ہوتا ہو کہ ایک حالت یکساں ہی اور سچائی کے ساتھ احوال یکساں صحیح رہیں۔ شیخ ابو جعفر نے فرمایا کہ صدیق وہ ہوتا ہے کہ جس طرح ظاہر میں ہو دیکھا ہی باطن میں ہو یعنی ظاہر باطن میں کوئی فرق نہ ہو اور مسترچم کہتا ہو کہ مراد یہ ہے کہ ظاہر میں صلاحیت و تقویٰ کا اظہار ہو دیکھا ہی باطن میں ہو۔ اس سے یہ بھی ظاہر ہوا کہ یہ صدیق کا ادنیٰ درجہ ہو اور جیسے ترقی کیلئے درجات ہوتے ہیں ویسے ہی صدیق کے لئے بھی درجات ہیں چنانچہ جو کوئی اسلام لایا اگرچہ وہ گنہگار ہو بہ نسبت مشرک کے کا فرق یہ متقی ہو کیونکہ اس نے شرک کو خیر سے الگ کیا یا دینی عذاب الیم سے پرہیز کیا۔ اور بعض نے فرمایا کہ صدیق وہ ہے کہ جس کے قول و فعل و عزم و نیت اور لوگوں کے ساتھ اسکے معاملات اور اللہ تعالیٰ کے ساتھ اسکے عہد و پیمان سب سچ ہوں مسترچم کہتا ہو کہ جس کے معاملات و افعال میں خطا واقع ہو جائے لیکن وہ ہمیشہ سچائی کا قصد و عزم رکھتا ہو تو اسکا حکم معلوم نہیں ہوا اور ظاہر حدیث شریف متذکرہ بالا سے وہ بھی صدیق ہو واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔ بعض نے فرمایا کہ صدیق وہ ہے جس کے قول و فعل موافق ہوں اور جو حالت اپنی ظاہر کرے ویسا ہی باطن میں بھی ہو اور مسترچم کہتا ہو کہ ظاہر یہ شرط ہوگی کہ ظاہر ہی افعال اسکے سب صلاحیت پر

ہوں فسق و فجور نہ ہوں پس منافق وہ ہو کہ ظاہر میں صالح و باطن میں فاسق ہو اور با اسکی نادرل وہی ہو جو اہل برتر جمہ نے نفی کی نظیر میں ذکر کیا ہو اور اللہ اعلم شیخ ابن القری نے کہا صدیق کی مثال میں حقیقی ایک فرد حضرت ابو بکر الصديق ہیں کہ دو سال صدیق انکے مثل نہیں ہو سکتا لیکن صفت یہ ہوگی کہ وہ دونوں جہان کو دیدار حق پر فرمان کرے چنانچہ جب سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابو بکر کو اپنی اپنے صدیق سے پوچھا کہ تم نے اپنے واسطے کیا بات رکھا ہو یعنی گھر کے تمام مال متاع میں سے سب خیرات کیا پھر اپنے واسطے باقی رکھا ہو وہ کہہ سکندرتہ تو جواب میں عرض کیا کہ میں نے اپنے واسطے اللہ تعالیٰ واسطے رسول کو رکھا ہے کہ کیا ہو قال المسترحم ہذا استنباط جمید۔ نہ اللہ اعلم۔ القصہ جب خواب بیان کیا تو حضرت صدیق نے تعبیر سے نہ ہر بیان فرمایا۔

قَالَ تَذَرُونَّ سَبْعَ سِنِينَ ۚ اَبَا قُحَاظًا يَكْفُلُكُمْ فَاَقْلِيلُوا فَاَتَاكَمُونِ
کہا تم کھیتی کرو گے سات برس تک کہ سو جو کاٹو اسکو بھڑو اور اسکی بال میں گر جھوڑا جو کھلے ہو
فَاَقْلِيلُوا فَاَتَاكَمُونِ سَبْعَ سِنِينَ ۚ اَبَا قُحَاظًا يَكْفُلُكُمْ فَاَقْلِيلُوا فَاَتَاكَمُونِ
پھر آدین گے اس بچے سات برس تک کے کھا جائیں جو کھا تم نے انکے واسطے مگر جھوڑا جو روک رکھو گے
فَاَقْلِيلُوا فَاَتَاكَمُونِ سَبْعَ سِنِينَ ۚ اَبَا قُحَاظًا يَكْفُلُكُمْ فَاَقْلِيلُوا فَاَتَاكَمُونِ
پھر آدین گے اس بچے ایک برس اس میں مینہ پونے دو گ اور اس میں سے پورے گے۔

قال حضرت صدیق علیہ السلام نے تعبیر خواب کو اس طرح فرمایا کہ تَذَرُونَّ سَبْعَ سِنِينَ ۚ گھیتی کرو گے سات برس۔ اور کہا گیا کہ معنی امر ہے اسے اذہو یعنی سات برس تم کھیتی کرو لیکن امر کو تصدیقہ مضارع بیان کیا اور یہ مبالغہ ہے چہ جیسے قولہ تَذَرُونَّ با اللہ الیوم الآخر و تَجَاہِدُونَّ الا یہ سادہ غرض مبالغہ کی یہ ہو کہ اس وقت جس کام کا حکم دیا جائے وہ غالب ہو گیا معلوم کہ ہو گا یا نہ ہو گا تو خوب غیبی کر دیا کہ ضرور تم ایسا کرو گے اگر چہ تمھارے دل میں اس وقت یہ بھی ہو کہ یہ کرنے کا حکم دیتا ہی ہم نہ کریں گے یا شاید کریں یا نہ کریں تو وحی الہی تعالیٰ سے غیب کا حال بیان کر دیا کہ کرو اور تم ضرور ایسا کریں گے اگرچہ تمھیں وہم ہو کہ یہ تو جوار البول چال ہے کہ غیب کا حال جب کوئی پیغمبر حق بیان فرماتا ہے تو یہی معنی میں کہ ایسا ہو گا تو اسکو تصدیقہ امر مضارع کہتے ہو تو خواب یہ ہے کہ خود آگے فرمایا کہ فذر وہ اسکو چھوڑو رکھو اور یہ جیسے خدا امر ہے تو معلوم ہوا کہ بیان ہی ہی مراد ہے ورنہ تقریر خوب مرید طوفنا سبب ہوگی جو خفہ فرمایا کہ کھیتی کرو گے سات برس۔ خدا آبا سہلون الف اور ایک قراۃ میں یقین حال سے دائر میں یعنی متواہدین وہ ایک پے درپے ہو گا یعنی ہمیشہ کی عادت کے موافق ایسا کرو اور بعض نے کہا کہ مراد اس سے یہ کہ ہر ایک شش سے یہ کام کرنا چاہیے پس وَاَبَا مَعْنُوْلٍ مطلق ہو سکتا ہے کہ تدبیروں دابا۔ یا تقدیرا تدبیرا الزامہ دابا۔ اور دونوں کیلئے بیان قرینہ ہر پہل دل کا قرینہ تو ظاہر ہے کہ علم غیب کے بخوشیا بطریق مبالغہ یوں ہوا کہ تم سات برس ہر امر زراعت کرو گے اور دوم کا قرینہ یہ ہے کہ آئندہ قصہ میں بادشاہ نے یہ کلام غیب کے ہوا کہ کرو کہ اس کو شش سے آپ چاہتے ہیں خود اہتمام فرمائیے۔ سراج میں لکھا کہ یہ سات ہولی تازی گائیکوں اور سات سبز بایوں کی تفسیر ہے ہر بیان ایک نہ ہر نظر شفقت جہا نبیاء علیہم السلام کی عادت ہوتی ہے بیان فرمایا کہ فَاَقْلِيلُوا فَاَتَاكَمُونِ سَبْعَ سِنِينَ ۚ پس جو تم کاٹو یعنی گیسوں با جوار و غیرہ جو کھیتی چک کر کاٹو تو اسکو چھوڑو کہو اسی کی بایوں میں یعنی تاکہ وہ خواب نہ ہو جائے اور گھن چیرہ نہ لگجاسے کیونکہ وہ اپنی بالی میں خوب رہے گا اقلیلوا فَاَتَاكَمُونِ یا مستثنا اسقدر قلیل مقدار کے کہ میں سے نکالو جو تم کھاؤ گے یعنی جس نالج میں سے کھانا مقصود ہو اس میں سے بچو نہ ماحضتہا فَاَقْلِيلُوا

اور باقی بالیون میں ہنہ دو۔ پھر تعبیر فرمائی کہ۔ **لَا تَأْتِي مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ سَبْعٌ**۔ پھر آونگے بعد ان سات برسوں کے جن میں کھیتی کر دے اور سات برس شدتِ آگ سخت یعنی قحط کے کہ بالکل خشکی ہوگی کہ تازگی ہوگی۔ یہی سات خشک بالیان و سات دیرلی گیان ہیں جو یونین و سنہ کو لگے جاتی تھیں یا کلج۔ یہ ساتوں قحط کے سال کھا جاویں گے۔ **مَأْكَلًا مِّنْهُ لَكُمْ**۔ وہ سب جو تم نے اُنکے لئے پہلے ذخیرہ کر رکھا تھا یعنی پہلے سات سال کا کھیتی کا ذخیرہ اور ہری بھری بالیان۔ ان برسوں کو کھا جائے والا بیان کیا تاکہ ہلڑ بھین آجائے کہ سات دیرلیں سات برسوں کو کھائے جاتی تھیں۔ حالانکہ ان برسوں میں لوگ ہی اپنا ذخیرہ کھاتے تھے اور مگر جہم کتا ہو کہ ہر چیز عالم میں کھا نہ جاتی ہے اور ہر چیز دوسرے کیلئے ماکول غذا ہے اور یہ حقیقت بیان میں اس واسطے نہیں آتی ہو کہ ہم لوگوں کی سجدہ اس قدر سخت دیا کہ وہ صاف نہ ہوں۔ لیکن یہ یاد میں رہنا چاہیے تاکہ وقت پر دل میں دلیل و دشمن ہو جاوے۔ **الْقَهْرُ** کما کہ یہ قحط کے سال ان سب برسوں کو کھا جاویں گے جو پہلے موجود تھے۔ **لَا قَلِيلٌ لَّكُمْ مِّنْهُ يَوْمَئِذٍ**۔ باشتنائے دلیل مقدار کے ذخیرہ میں سے جو تم بچوں کی غرض سے محفوظ کر رکھو یعنی آخری حد پریشانی و نا اسیدی کی یہاں تک ہو جائے گی کہ صرف بیویوں کی نذر بیکس ہو جاوے گا کہ اگر سیدہ سالی قحط ہو تو بالکل فاقہ ہو جائے گا خوف ہو وکیل و حمت آئی عزوجل نے اپنے مخلوق کو باقی رکھا چنانچہ فرمایا۔ **لَا تَأْتِي مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ عَاثَةٌ**۔ پھر اس کے بعد یعنی ایام قحط کی عیبت کے بعد آدینکا ایسا ایک سال کر فیه و یاتک الدآش۔ جس میں غیث دے جاوے گا کہ لوگ۔ **حِثَّ كَثُرَتْ** سے بالیان جو سیدہ لکھنے نہایت مفید ہوئے لہذا کہ قیامت از غوث یعنی فریاد دہی ہو تو سنی یہ ہوئے کہ اس سال میں بندوں کی دستگیری فرمائی جاوے گی یعنی حق تعالیٰ قحط زدہ لوگوں کی فریاد پر ان کو رحمت عطا فرماوے گا و لیکن دل اور دل ہی بدلیل قول۔ **وَفِيهِ حُورٌ**۔ اور اس سال میں لوگ شیرہ پنورین گے اور کما گیا کہ لیصورن بادون سے پہنچے سے بدلیل پر ہونے کے اشتقاق میں ہو یعنی سمایات معصرت ان پر سایہ کمرین گے۔ **وَفِيهِ** یہاں قول تم باقی من بعد ذلک عام الا یہ کہ تعبیر خواب مذکور سے تعلق نہیں ہے بلکہ خواب کی تعبیر تو سات سال فراخی و سات سال قحط پر تمام ہو گئی اور یہ سال نہایت فراخی کا آنحضرت علیہ السلام نے بطریق بشارت کے ذکر فرمادیا۔ **بِغَاوِی** وغیرہ نے ذکر کیا کہ شاید اس فرسہ سے کہ عادت آئی جاری ہے کہ بعد سختی کے راحت عطا فرماتا ہو مگر مگر ہم کے نزدیک یہ اور بہت مستبعد ہو خصوص قحطِ غیر غیب میں کہ وہاں مشکل دور و دور سے حرام ہے اور اخبار غیبیہ و دوم قحطی بیان مشکل سے۔ **فَاقْمِ**۔ اور لکھا کہ شاید اس فرسہ سے قحط کی انتہا فراخی پر ہوتی ہے اور مگر جہم کہتا ہے کہ بان قحط کی انتہا فراخی پر معلوم ہے مگر یہ صفت کیونکہ معلوم ہوئی کہ فیہ یاتک الدآش الناس و فیہ لیصورن۔ علاوہ ازیں قحط کا فاقہ فراخی پر ہونا ان لوگوں کو بغیر تدارک کے معلوم تھا کیونکہ یہ مقدمہ تو بڑی ہے کہ قحط ختم ہو تو اسکا فقیہ آئی یا۔ اور لکھا کہ اور شاید حق سے معلوم کر کے بتلایا ہو اور میں کہتا ہوں کہ صرف صاف بات یوں فرمائی جائے کہ بدلیل قولہ **لَا قَلِيلٌ لَّكُمْ مِّنْهُ يَوْمَئِذٍ** اور بدلیل قولہ تعالیٰ **ذَلِكُمْ** مما علمنی ربی۔ یہ سب بتعلیم الہی ہے چنانچہ تعالیٰ واقع ہوا ہے۔ **وَفِيهِ** قولہ **تَرْجُونَ سَبْعَ سِنِينَ** و آبا۔ سے معلوم ہوا کہ آدمی کو عالم اسباب میں بدوین نظر کرنے سے پہلے یا اس پر اعتماد کرنے کے گوشمالی کرنا چاہیے اور جبکہ قولہ **فَدْرُوهُ فِي سَنَةٍ** سے معلوم ہوا کہ نہ سیر کرنا اصل حرج کی غرض سے مامور ہو کر اور یہ تقدیر سے مافی نہیں ہو کہ اس میں نیست پر ثواب ملے گا اور قولہ **لَا قَلِيلٌ لَّكُمْ مِّنْهُ يَوْمَئِذٍ**۔ ہدایت و ارشاد ہو کہ کھانے پینے میں اسراف سے فضول خرچی نہ ہو اور جبکہ کلام الہی میں صریح مضمود ہوا ہے کہ کھانے کی تین صورتیں بیان ہوئی ہیں اولیٰ تین لقمہ اور یہ ماکولین انقیاس کے آداب میں ہو۔ دوم نہائی پیٹ کھانا اور نہائی پانی اور نہائی سانس یعنی یاد آئی کے لئے قالی چھوڑنا اور یہ ایک حدیش میں مضمود ہو اور سی پر مکتوبات اہل بیان اعلیٰ رہا۔

[illegible]

کی صورت میں درحقیقت انسان کا حصہ اس سے اسی قدر ہر کچھ قلیل اپنے پیٹ میں ڈالے یعنی اسی قدر کہ جب قدر اہل مہر کی نسبت فرمایا تھا کہ
الا قلیل ما تأکلون۔ پھر جو کچھ پیٹ میں ڈالا وہ بھی کچھ دیر تک لٹے رہا پھر ایک نرس شکل میں بہا دیا کہ درحقیقت اسکے واسطے کوئی اہل نہیں
ہے آئندہ وہ سچ ہو کچھ تعلق اس سے نہیں کھتا اور جو کچھ ایک ہی آدمی نے خیال کیا کہ عمدہ جو ہر اسکے بدن کا جزو ہو گیا وہ سالہا سال
جمع کر کے آخر کڑھے میں ڈال گیا اور ایسا بدبودار سرکہ زندہ اُسکے سونگھنے سے قریب مرگ ہو جاوے اللہم اغفر لک فاما بلجا بلون۔ اور
حدیث میں ہے کہ آدمی بکا کرتا ہے کہ میرا مال میرا مال اور ہر اسکے مال سے کیا سوائے اسکے جو کھا کر بہا دیا یا پنکڑ بھاڑ دیا اور یا خیرات کر کے
اپنے لئے ذخیرہ کر لیا اور سرچشم نے مقدمہ فتاویٰ میں اس حدیث کی فقہ کو تفصیل نفیس بیان کر دیا ہے۔ فافہم واللہ العالی السبیل الرشاد فقہ
حضرت یوسف علیہ السلام نے اسکو تعمیر دیدی اور وہ شخصیت ہو کر چلا گیا اور بادشاہ وغیرہ سے بیان کر دیا تب بادشاہ نے طلب کیا۔ کہا قال تو۔

وَقَالَ الْمَلِكُ اَتُنَوِّنِي بِهٖ ۚ فَلَمَّا جَاءَهُ الرَّسُولُ قَالَ اَرْجِعْ اِلٰی رَبِّكَ فَسْئَلْهُ مَا بَالُ النِّسْوَةِ

اور کہا بادشاہ نے اے آدمی اسکو میرے پاس بھربھو بچاؤ اس پاس بچاؤ آدمی کہا پھر جا اپنے خاوند پاس اور پوچھ اُس کی حقیقت ہر ان عورتوں کی
الَّتِي قَطَعْنَ اَيْدِيَهُنَّ طَرَانٍ رَبِّيْ بِكَيْدِهِنَّ عَلَيَّ ۚ قَالَ مَا خَطْبُكِ

جنہوں نے کاٹے ہاتھ اپنے میرے پاس تو ان کا قریب سب ہانتا ہے کہ بادشاہ نے عورتوں کو کیا حقیقت
اِذْ رَاوْذُنَّ يُوسُفَ عَنْ نَفْسِهٖ طَلَقَتْ حَاشَ يَدِهٖ مَا عَلِمَتْ بِاَعْلٰیہ

تماری جیتنے پہلا یا یوسف کو اُسکے پاس۔ یوسف نے چلا دیا تھا اسکو اسکے ہی سے اور وہ تو
مِنْ مَّوَدِّعٍ طَلَقَتْ اَمْرًاۤتُ الْعَزِیْزِ النَّحْسَ حَصَلَ الْحَقُّ زَاۤرَاوْذُنَّ عَنْ نَفْسِهٖ وَانْتَبَہ

کو بڑائی۔ عورت کی اس بات میں نے چھوڑ دیا تھا اسکو اسکے ہی سے اور وہ تو
الصَّدِیْقِیْنَ ۚ ذٰلِكَ لِیَعْلَمَۤ اَنِّیْ لَمْ اَخْنَهُۥ بِالْغِیْبِ ۚ وَاَنَّ اللّٰہَ لَا یَهْدِیْۤ اَیُّۤ اَیُّ الْخٰتِیْنِ ۚ

سچا ہے یوسف نے کہا اتنا اس واسطے کہ وہ شخص معلوم کرے کہ میں نے جو دہی نہیں کی اس عزیز کو بچاؤ اور یہ کہ اس شخص نے جلاتا قریب دعا بازوں کا
وَقَالَ الْمَلِكُ ۚ اور بادشاہ نے کہا کہ۔ اَتُنَوِّنِيْ بِہٖ۔ میرے پاس اسکو لے آؤ۔ شاید یہ غرض ہو کہ میں خود اسکی زبان سے سنوں یا

ایسے نیک آدمی کا اکرام کیا جاوے جیسا کہ یسناوی دوسرا وغیرہ میں مذکور ہے اور ظاہر یہ ہے کہ قید سے رہائی دینی مقصود تھی یعنی اسکو
قید سے رہا کر داور یہ منکرات دو کہ میرے دربار میں حاضر ہو کہ میں چلا نہ جاوے۔ اور اسلئے یہ ہوا کہ نکلتا جاتا تو رسول۔ حبیب بادشاہ

کا اپنی خواہ ساقی ہو یا اور کوئی ہو یوسف پاس یا اپنی بلا سے کرا یا جو کہ اس میں رہائی مضمر تھی لہذا قال یوسف نے کہا کہ آج
لوٹ جا۔ رہائی دیکر اپنے آقا کے پاس۔ فسئلہ۔ اور اس سے دریافت کر یعنی بطور میرے پیغام کے اُس سے پوچھ کہ۔ مہاجرات

النِّسْوَةِ الَّتِي قَطَعْنَ اَيْدِيَهُنَّ۔ کیا حقیقت ہر ان عورتوں کے حال کی جنہوں نے کاٹ ڈالے تھے اپنے ہاتھ۔ یہاں چند
باتیں سمجھنا چاہیے اول یہ کہ جو شخص بلا سے آیا تھا اُسکے ساتھ نہیں گئے بلکہ یہ سوال پیش کیا اور معین میں حضرت ابوہریرہ سے روایت

ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ عن ابن عباس قال سئل عن کیف تھی الموتی الآتية۔ ویرحم اللہ لو طأ
لقد کان یا دوی الی رکن شدید ولولیت فی اسمن طول بالبت یوسف لاجت الداعی یعنی ہم زیادہ سخت ہیں شک کے ابراہیم کی

نسبت جبکہ انہوں نے کہا کہ رب ارنی کیف تھی الموتی اور ہم فرماتے اللہ تعالیٰ لو طأ پر کہ الیہ تمھارا لیتا تھا رکن شدید کی جانب در اگر

میں قید میں پڑا رہتا اس قدر درادرت کہ یوسف پڑا رہتا تو بلا نیوے کا کامان لیتا علمائے نے لکھا ہے کہ حضرت سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے جناب باری تعالیٰ عزوجل کی عظمت و کبریائی اور اسکے امتحان کی بڑائی و بزرگی کے مقابلہ میں تواضع کے طور پر ایسے ایسے اولوالعزم کے مصائب امتحان میں ثابت قدمی بیان فرمائی یعنی یہ مقولہ آپکا بطریق تواضع ہو جو صفت محمود ہو ورنہ دوسری صحیح حدیث میں آیا ہے کہ اللہ تعالیٰ کی راہ میں جو مصائب مجھ پر گذرے وہ کسی پیغمبر پر نہیں گذرے ہیں اور تجھے یہ دہم نہ کہ حضرت ایوب علیہ السلام کے بدن میں کیڑے ہو گئے تھے کیونکہ حادثات آنکھیں خطرات نفس و طرق قبولیت ایسے ہر ایک میں کہ ظاہری صورتیں جن کو ہم لوگ بہت مصیبت سمجھیں وہ ہرگز کسی متقی اہل دل سے دریافت کے قابل ہیں چنانچہ نظیر اسکی یہاں ہے کہ تلوار سے کھار کے ساتھ مقابلہ کرنے کی سختی کو چھوڑا گیا اور ہر وقت نفس و خطرات شیطان سے مجاہدہ کر کے راہ مستقیم پر مستقامت کو بڑا جہاد فرمایا ہے حالانکہ ہماری نظر کا آدمی اسکے برعکس خیال کر گیا فانہم اور امام احمد کی روایت میں ابو ہریرہؓ کی حدیث اس طرح ہے کہ اگر مجھے یوسفؑ کے میں ہوتا تو جلدی سے بلانا قبول کر لیتا اور اپنی بریت کا عذر نہ ڈھونڈ مکتا اور مکر سے مرسل روایت ہے کہ میں تعجب کرتا ہوں یعنی مجھے اللہ تعالیٰ کا وہ انعام جو یوسف پر ہوا تھا کھلا نظر آتا ہے کہ اچھا صبر و کرم کیا اور اللہ تعالیٰ اسکو بخشے کہ جب اس سے بادشاہ کے خواب کی تفسیر پوچھی گئی تو ذاتی کرم سے بتلادی اور اگر بجائے اس کے میں ہوتا تو نہ بتلانا یہاں تک کہ پہلے شرط کر لیتا کہ مجھے قید سے نکالو اور مجھے تعجب یا یوسف اور ان کے صبر و کرم پر اسکو اللہ تعالیٰ بخشے چیکہ اسکے پاس بادشاہ کا اپنی بلا سے آیا تھا اور اگر بجائے اسکے میں ہوتا تو وہ داسے کی طرف سے آگے ہوتا لیکن یوسف نے یہ چاہا تھا کہ تمت سے اسکا چھٹکا راہد جاوے مگر چھم کتا تھا کہ اس حدیث میں مہربان فرمایا کہ اللہ تعالیٰ اسکو بخشے اور یہ بلیف اشارہ اہل دل و صاحب فہم فقیہ کیواسطے ہے جسکو اس حدیث کی حکمت دریافت ہو جس میں اپنی پاکیزہ ذات کے واسطے ظاہرین انکسار فرمایا ہے حالانکہ خود فضل لرسل تھے اور شان تو حید میں قیدانہ تھیں عزوجل و ہائی بھی وہ جناب حق عزوجل اور برات باعلان حق عزوجل ہے کہ کہہ نہ کہ قلوب قبضہ قدرت الہیہ میں ہیں کوئی غلو خود نہیں کر سکتے ہیں اسکی واسطے متقی ہر دماغ کے حق میں طویل حدیث میں یہ مضمون ہے کہ لوگ اسکے ساتھ ابتدا میں عداوت کرتے ہیں یعنی شیطان ان لوگوں کو برا سمجھتا ہے کہ بتا دے حتیٰ کہ محل امتحان و آزمائش میں اسکو ہر طرف سے پریشانی ہوتی ہے یہاں تک کہ جب یہ استقامت پر قائم رہتا ہے تو درجہ احسان پر فائز اور اللہ تعالیٰ کے حکم سے فرشتہ نازل فرماتا ہے کہ فلاں بندے کو اللہ تعالیٰ محبوب کھانا ہے تو آسمان و ازل کی طرح زینت داسے بھی اسکو دوست رکھیں پس اسکی محبت کا بیج تمام شائستہ قلوب میں جم جاتا ہے پس معلوم ہوا کہ قلوب عداوت یا محبت میں حکم انہی عزوجل ہوتا ہے فالق سے مستخرج ہیں پس محل امتحان سے یہاں تک جلدی ہو سکے سبابت کرنا چاہیے فافہم اللہ تعالیٰ اعلم بالصواب و ایہ المیزان و المساب بالجملة حضرت یوسف علیہ السلام کا اپنی اسکے ساتھ نہ جانا اس غرض سے تھا کہ لوگوں کے دلوں میں کوئی شہرہ تمت کا نہ ہو کہ لوگوں کے ابتدا میں فضل و عوارہ کی شہادت و غیرہ سے لوگوں کے دلوں میں استقامت تھا کہ حضرت یوسف علیہ السلام بری ہیں چنانچہ قولہ امرأۃ العزیز تراودنا با عن نفسه قد شفقنا علیہا سے صاف ظاہر ہے کہ لوگ الزام دلچا پر دگاتے تھے لیکن پھر جب خاص لوگوں نے شورہ کر کے ان کو قید کیا تو احتمال ہوا ہو گا جسکے دئے ہوئے اور پوری بریت ظاہر ہوئے کی غرض سے جانے میں عذر کیا جیسا کہ حدیث مذکورہ بالاسے یہ توجہ ظاہر ہوتی ہے یہاں سے بعض علماء نے کہا کہ تمت سے بچنا اور واقع تمت سے گریز کرنا انسان پر لازم ہے اقول بیشک واقع تمت سے بچنا دین بہت صلاح اور بے پردہی میں بڑے مفاسد ہیں کیونکہ لوگ اسکی غیبت و تمت سے گستاخ ہو گئے جسکا یہی باعث ہو گا تو

بھی محبت کا شریک بلکہ خود سبب ہو گیا اور اگر عالم ہو تو اسکی اقتدار میں فتور ہو گا اور صحیحین میں حضرت ام المومنین صفیہ رضی اللہ عنہا کا
 عدہ مذکور ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے احکامات میں شام کو حضرت یسار آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائیں اور تاریکی میں دومر دھما پڑنے
 پکار ام المومنین سے باتیں کرتے دیکھ کر واپس ہونے کا قصد کیا تو اپنے انگوڑا داڑھی پکڑ لیا اور فرمایا کہ یہ عورت صفیہ ہی میری پاک
 مائی اور تم سب کی پاک مائی ہو تو انھوں نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ کیا آپ کی شان میں ہم کو شہرہ ہوتا ہے پس آپ نے موقع تہنیت اس قدر
 ہتھام کیا اور نہایت پیار و شفقت سے ایسا کیا کہ وہ شایطان کسی وقت غفلت باکران دونوں کے دونوں میں کچھ دغمنہ دیتا جس سے
 نتیجہ بہت سخت پیدا ہوتا کہ اللہ تعالیٰ نے پاک تقدس پیغمبر افضل الانبیاء والارسل بلکہ خیر الخلائق وبعین کی طرف ایسے وسوسہ سے اُسکے
 وہب بہت بکھر جاتے جسکی اصلاح بہت دشوار ہو جاتی تو آپ نے کمال شفقت سے پہا پاکہ ان پر شیطانی کسی طرح قابو نہ پاسے اور ہی پر ہی
 سلفہ کہ جو شخص مسجد میں ہوا اور اذان دی گئی اور لوگوں میں مصروف نہیں ہو کہ یہ فلاں شخص کسی دوسری مسجد کا امام ہو یا مندرائے کے تو اسکو
 دڑ جھنڈے سے پہلے نکلنا نہیں چاہیے تاکہ اسکی نسبت نہ ہو کہ یہ نہایت شہرت کے موقع پر ہیرو واجب ہو اور ہی پر ہی یہ مسئلہ داسکے نظام
 ہی دین و عالم نور و انہیں ہو کہ شرارت خانہ میں جہان سے اگر کسی نیت اسکی قریح ملے دیکھنے کی ہوا اور علی ہذا عالم ہی مجلس میں شریک نہیں ہو سکتا
 ان ممنوعات ہوں اور سنی جیسے آجکل نکاح کی حقوتیں یا ایسی عورت صحیحین منصوص فعل ہو رو کرنا جائز بلکہ بعض صورتوں میں واجب ہے
 سری بات اس مقام پر یہ ہو کہ حضرت یوسف علیہ السلام بطریق ظلم سے قید تھے لیکن نکلتے سے انکار کیا تو مسئلہ معلوم ہوا کہ مظلوم اگر نفسا
 یقین مقدمہ تک مشکل اسکی ساتھ طاعت پر مہر کرے اور تحقیق کا اصرار کرے تو جائز ہے۔ تیسری بات تو اسے اسے الی ربک سے معلوم
 کہ آقا و سرور کو رب کنا بطریق مجاز جائز ہے یعنی ظاہر میں صورت میں جسکے ذریعہ سے پرورش ہوتی ہوا اسکے ساتھ غریب پرورد و غیر
 مستحال جائز ہو جبکہ یہ نیت نہ ہو کہ وہ حقیقت ہی دینے والا اور پرورش کرنے والا ہو اور جو لوگ نہایت تعظیم سے کسی کو مؤثر سمجھتے ہیں اُسکے حق
 نہ ہو کہ کیا اگر قریب کفر ہی سے وہ سبط حق علیہ السلام نہ ہوں ان میں لوگوں کو اس لفظ کی اجازت نہیں دی کیونکہ عوام کے دلوں میں تعظیم بہر ہی ہوتی
 جو تھی بات یہ ہو کہ آپ نے اپنی کو کہا کہ بادشاہ سے دریافت کر کہ ان عورتوں کی کیا شان ہو حالانکہ ظاہر یہ تھا کہ یوں کہتے کہ عورتوں
 ہ مقدمہ کی تحقیقات کرے تو سراغ میں لایا کہ قولہ فاما لہ اس سے دریافت کر اور سوال کر دو سنی کو قتل ہو گیا تو پوچھا و انگا اور وہم طلب
 اور جو کر ان لفظ بالاندر وہ اچھے موقع پر واقع ہوا کیونکہ یہ لفظ کسی چہنیک ماہیت و حقیقت دریافت کرنے میں مستعمل ہو ہی پس جب
 چہنیک لگی اس طرح کہ اسکی حقیقت کا سوال کیا تو ضرور اس خیال سے کہ جاہل نہ کہلاوے تحقیقات کرنے پر آمادہ ہو گا بخلاف اس کے لگے
 نہ کہ اس سے کہ وہ تحقیقات کرے تو غائب گمان یہ تھا کہ وہ بالکل پروانہ کرتا بلکہ ناگوار جانے لگا اسکے دماغ میں بادشاہی نمکنت
 پہا چہنیک بات یہ ہو کہ آنحضرت علیہ السلام نے ان عورتوں سے تعریف کیا جنہوں نے ہاتھ کاٹ ڈالے تھے اور زینحارے تعریف کیا
 یہ کمال کرم و عاریت حقوق ہو اور اس ضمن میں برائست چلی ہوا حمزہ طریقہ ہی وضع ہو کہ جن عورتوں نے اپنے ہاتھ کاٹ ڈالے تھے انھوں نے
 رہا ہونے کو مع طرز مباشرت زینحار کے معائنہ و مشاہدہ کیا تھا اور غلبہ پہچان عورتوں کی طرف سے اس مقدمہ سے ظاہر تھا اگر یا جو ہم نہانت میں
 کا لے لے لے اسلئے انھیں عورتوں کو تحقیقات کیلئے متعین کر دیا۔ (۱) کہ تی بکیرا ہیون کھیلو کھیلو میرا پروردگار ان عورتوں کے
 سے خوب گماہ ہو۔ اشارہ ہو کہ ان عورتوں کا مکر بڑا خطرناک ہے، ادا ان عورتوں نے لکھتے ہو کہ وہ اپنی سیدہ یعنی زینحار کا کہتا
 مانا چاہیے وہ نہ تو قید میں نہ تھے نہ اٹھا دیا گیا۔ اور انھوں نے کہا کہ یہی سے مراد بادشاہ ہی یعنی اسکو خود یہ مقدمہ معلوم ہو لیکن یہ قول

ہو سکتی ہیں خصوص جبکہ صحابی کی روایت تفسیر میں بہتر اور مرفوعہ کے ہو تو جواب دیا جائے کہ حدیث صحیح کے موافق نیکی کے قصہ پر ایک ثواب ہے تو مقابلہ میں بدی کا قصہ حق ایک گناہ کا ہو اگرچہ عام رحمت الہیہ نے اسکو بخش دیا ہے پس معصوم بہریت سے اسکا ارتکاب ممنوع ہے خصوص جبکہ عوام پر خواص کا قیاس غرض جہالت ہے اور یہ امر محقق مدلل ہے مجرور و غم نہیں ہو اور یہ جو کہما کہ تفسیر صحابی حکم مرفوع رکھتی ہے تو اسکے معنی یہ ہیں کہ جو حکام توقیفی ہوں یعنی قیاس کو دخل نہ ہو اور سابق قصہ پر محمول نہ ہو وہاں مرفوع کا حکم ایسے ہو کہ ضرور سنکر روایت کیا گیا اور یہاں یہ قصہ مرفوع میں کہیں نہ کہہ نہیں ہو اور اکثر ائمہ بنو اسرائیل دیود سے لے گئی ہیں پس بیان سے تو مستثنیٰ ہو کہ یہ روایات اہل کتاب سے ہے چکی نسبت حضرت عبداللہ بن سلام نے شہادت دی کہ یہودی ایک بہتان باندھنے والی قوم ہے جیسا کہ صحیح بخاری کی حدیث میں مصرح ہے لہذا اس روایت پر اعتماد نہیں ہو سکتا ہو کیونکہ قرآن پاک میں ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے اسکی صفت بیان فرمائی ہو تو جس طرح اس میں مذکور ہے وہی صحیح ہو اور جو اہل کتاب نے تغیر و تبدل کر کے بنایا وہ تحریف باطل ہے حتیٰ کہ سلیمان علیہ السلام کو جادوگر کہتے چلے آئے تھے حالانکہ وہ مثل داؤد علیہ السلام کے پیغمبر تھے جبکہ قرآن مجید نے صاف ظاہر کر دیا۔ مترجم کو جو امر ظاہر ہوتا ہے وہ یہی ہے کہ ہم سے مراد خطرہ ہے جو پیغمبر کرتے جلتے تھے کیونکہ اس صورت میں ثواب جمیل و جزیل ظاہر ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔ القصہ جب ایلمپی کی زبانی بادشاہ نے عورتوں کا حال دریافت کرنا سنا اور ان عورتوں سے تفتیش کیا بلکہ مکر راہی دانست کے موافق تحقیق و اقرار بحال لے لیا تو ایلمپی اس گویا گویا یہ پیغام دیا کہ عورتوں کا یہ حال ہے اور تم نے اسکو کیوں دریافت کیا اور چلنا اسپر کیوں ہو تو فٹے کھا تو حضرت یوسف نے جواب دیا ذلک لیعلمہ انی لکما آئناہ بالغبیب۔ یہ امر اسولطے میں نے پوچھا کہ وہ شخص جس نے بطور فرزند پرورش کیا تھا اور دربان بادشاہ کے پاس وزارت پر مامور ہو اور میں جاتا تو مزدور اس سے میرا سامنا ہوتا اور اسی نے مجکو یہاں قید کیا تھا وہ میرے پیٹھ پیچھے یقیناً جان لیوے کے کہ میں نے ہرگز اسکی خیانت نہیں کی تھی جبکہ مجھ پر الزام عورتوں نے لگا دیا۔ وَاِنَّ اللہَ لَیَکْھْدِیْ کَیْدَ الْخَافِیْنَ اور اللہ تعالیٰ راہ بین دیتا خیانت کر نیوالوں کے مکر کو یعنی جو کوئی کسی کے کام میں یا کسی مانت میں خیانت کرتا ہے تو اللہ تعالیٰ اسکے مکر کو بظاہر اٹھیکے رد ان میں ہوسنے دیتا ہے۔ اگر کہا جائے کہ ذلک لعلم الخ۔ اس صورت میں حضرت یوسف کا مقولہ ہو اور اوپر کی آیت زلیخا کا مقولہ ہو تو اس میں بطور سادہ ہوگا تو جواب دیا جائے کہ نہیں بلکہ قرینہ جب صاف ہوتا ہو تو عبا رات حزن ہوتے ہیں جیسے قولہ انا نبکم بنا ولیہ فارسلون یوسف ایا الصدیق الایۃ۔ میں ہو چنانچہ تقدیر کلام اسطرح ہو کہ فارسلون فا جا بوا الی ذلک اسلوبہ فجار الی یوسف بلکہ یا یوسف ایا الصدیق یعنی جب ساتی نے کہا کہ مجھے بھیجو تو انھوں نے کہنا مان لیا اور اسکو یوسف کے پاس بھیجا وہ یہاں آیا اور یوسف سے مخاطب ہو کر عرض کرنے لگا کہ یوسف اے میرے بڑے راست گوے الی آخر وہ اسی طرح بیان ہو کہ بادشاہ نے ان کو بلوایا اور آپنے اسکا جواب نہ دیا بلکہ ایلمپی سے کہا کہ بادشاہ سے ان عورتوں کا حال دریافت کر لا۔ پس ضرور ہو کہ دریافت کی حکمت پوچھی جائے کہ تم نے کیوں دریافت کیا کیونکہ یہ تو بادشاہ کو معلوم تھا کہ عورتوں میں ہی نے یوسف کو فریب اپنی طرف بھجایا تھا تو اس عجیب واقعہ کا انجام یوسف کی طرف سے کیونکر ہوا یعنی اسکی طرف سے بھی کوئی خواہش کسی طرح ظاہر ہوئی یا نہیں تو انھوں نے صاف کہہ دیا کہ ہرگز نہیں ہرگز نہیں جانتا تھا اسکی طرف سے تو ہمارا دیکھنا کیا بلکہ ہم کو کچھ معلوم بھی نہیں ہوا ہے اور زلیخا نے کہہ دیا کہ اب تو سب بات سب پر کھل گئی جب یہ حال تھا تو ایلمپی مکر گیا اور اس نے پوچھا ہوگا کہ یہ کیوں دریافت کیا گیا اور مترجم نے اوپر اشارہ کیا کہ یہاں ضرور اصل مرکا خطرہ ہوگا کہ اول میں تو وزیر کی نزدیکی سے اسکی جو رد اور دیگر عورتوں سے

یہ شفت بیڑی اور اب بادشاہ بلاتا ہی تو دیان بھی ایسے خاطرہ بین قدم رکھنا پڑیگا علاوہ اسکے عزیز مصر دیان موجود ہو چنے مجھے تمہیں کیا
تھا پس خیانت کا الزام اسکی خاطرہ بین مثل اور لوگوں کے جو مصلحت قید میں شریک تھے موجود ہو سکا پس اس تحقیقات کرانے کا فائدہ
اور اپنی غرض بیان کر دی فاقم و اللہ اعلم یہ تفسیر جو مذکور ہوئی ایک جماعت مفسرین کا قول ہے اور دیگر مفسرین بن عباس سے یہی
راایت کیا جیسا کہ مذکور ہوا اور شیخ ابن کثیر نے کہا کہ شیخ ابن جریر و ابن ابی حاتم نے فقط اسی کو نقل کیا ہے کوئی اور معنی
نہیں نقل کئے اور شیخ ابن کثیر کا ظاہر کلام مشعر ہے کہ زیادہ مشہور و بہت مناسب نہایت لائق یہ معنی ہیں کہ قولہ ذلک لعلیم
و لیخاکا کلام ہو وہ کہتی ہو کہ چونکہ ہوقست میں حق بات عام طور پر کھل گئی کہا قالت اللان صحیح الحق - تو میں اقرار کرتی ہوں کہ بیشک
میں نے ہی اسکو فریب سے لہمایا تھا اور میں یہ بھی کہتی ہوں کہ انہ من الصادقین - وہ سچا ہے کہ اسنے ہرگز کچھ تصدیق نہیں کیا بلکہ میں نے یہ
تصدیق کیا لیکن اجتہاد سے وقت میں حضرت یوسف علیہ السلام کے بارہ میں ایسی پرہیزگاری و تقویٰ کا خیال سب لوگوں کے دلون میں
نہ تھا پس اگر لیخاکا سوقت حق بات کہتی تو ضرور لوگ اتہام کرتے کہ جب یہ خود خواہش کرتی تھی تو چھوڑ کر اضر درملوث ہوا ہوگا - پھر
کس کس سے عذر کیا جاتا اور اب حق بات مان کھل گئی تو میں نے اعتراف کر دیا اور موافق بیان یوسف کے اور مطابق ظاہر حال
و اعتقاد کے جہاں اسکی جانب کمال تقویٰ و طہارت کا عام طور پر سب کے دلون میں ہی میں بھی تصدیق کرتی ہوں اور یہ ہوا سنے کہتی ہوں کہ
عزیز کو یہ معلوم ہو جاوے کہ میں نے دیرہ اسکی خیانت انہیں کی یونہی کوئی امر واقع نہیں ہوا جیسا کہ یوسف کی طہارت و تصدیق برات سے
ظاہر ہو اور جو شخص خائن ہوتا ہو اسکے نکرہ سرسری نہیں ہوتی ہو اور جو شخص اللہ تعالیٰ کی امانت اور ہندون کی امانت اور آکر تا ہی
وہ دنیا و آخرت میں فلاح پاتا ہے۔

تتم الجزء الثاني عشر ويتلوه الثالث عشر من قوله وما أبدى نفسي

والحمد لله رب العالمين.

تنبیہ الغافلین۔ مسائل و نیہ۔ ۱۰۔
حیرت الفقہ۔ مسائل مشککہ فقہ از مولوی
ابراہیم حسین بنگوری۔ ۱۔
جواب المسائلین۔ بطور استفنا۔ ۲۰۔
کنز الدقائق۔ اردو ترجمہ از مولوی
محمد سلطان خان۔ ۱۔
چهل مسائل فقہ۔ از مولوی ابراہیم حسین
بنگوری۔ ۱۔
رسالہ تجرید و تکفین۔ از محمد عمر۔ ۱۔

فقه فارسی

ہدایہ پیشانی پر اصل عربی اور تخت میں ترجمہ
فارسی مع شرح از علمائے کلکتہ جو مدت سے
مستند اول ہے۔ دو جلد کامل۔ علیہ
شرح سفر السعادت۔ از مولانا شاہ
عبدالحق محدث دہلوی معروف۔ ۱۔
تجلیج انجلیج۔ سبکی بہ غایۃ اشعار از ملا محمد شاہ۔ ۱۔
تذکرۃ الجمعۃ۔ احکام جمعہ از مولوی عبدالسلام۔ ۱۔
بتیان۔ در علم تہاکو و حقہ از ملا معین الدین۔ ۱۔
بدائع منظوم۔ مسائل فقہ نظم فارسی از
ملا ناظم علی۔ ۲۔
نام حق۔ مشہور درسی از شیخ شرف الدین
بخاری۔ ۱۔
مائتہ مسائل۔ سو مسائل از مولانا احمد اللہ
رحمہ اللہ۔ ۶۔
شرح وقایہ فارسی۔ مع حاشیہ ملتقی الابحر
از شاہ عبدالحق محدث دہلوی۔ ۱۔
منکب المحققین۔ مرغوب علماء ولایت از

مولوی آتہ یار خان۔ ۱۔
فتاویٰ برہنہ۔ جامع ابواب فقہ از مفتی
نصیر الدین۔ ۱۔
قدوری۔ مترجمہ مولانا ابوالقاسم۔ ۶۔
شرح فارسی مختصر وقایہ۔ از عبد الرحمن
جانی۔ ۱۵۔
کنز فارسی۔ از مفتی نصیر الدین کرمانی معشی
مع فرہنگ۔ ۱۳۔
مالا بدینہ۔ از قاضی ثناء اللہ رحمہ اللہ مع
وصیت نامہ۔ ۱۔
شرح مختصر وقایہ کورسیری۔ از مولانا
جلال الدین سمرندی۔ ۱۔
رسالہ تنبیہ الانسان۔ در حلت و حرمت
جانوران۔ ۱۔
رسالہ قاضی قطب۔ ذکر ایمان ارکان۔ ۱۔

فقه عسری

برجندی شرح مختصر وقایہ۔ از مولانا عبدالعلی
برجندی معتبر شرح۔ ۱۔
فتح القدیر۔ حامل لہتن بقلم علی ہدایہ اور بقلم
خشی فتح القدیر از امام کمال الدین بن الہام
نہایت مستند و با عظمت شرح مشہور و معروف
اور آخوین کلمہ زین الدین آفندی کلچر پبلیکیشنز گندہ
ضخیم جدید الطبع۔ ۱۔
ہدایہ۔ محشی بخاشی جدیدہ جناب مولانا محمد حسن
سنبلی مرحوم مولانا نانے جن فوائد کا اضافہ
فرمایا یہ وہ قابل دیدین ہر چار جلد کامل
دو جلدات میں بشرح ذیل

(۱) جلدین اولین عبادات۔ للہم۔
(۲) جلدین آخرین معاملات۔ ۱۔
ہدایہ مع شرح الکفایہ۔ از سید جلال الدین
کرمانی بہت معروف و مستند اول چار جلد
میں اس شرح ہدایہ پر حاشیہ بہت مستند لکھے
گئے ہیں بہ تفصیل ذیل۔
ہدایہ جلد اول و ثانی تا آخر کتاب المنکح۔ للہم۔
ایضاً جلد سوم و چارم تا آخر کتاب۔ للہم۔
فتاویٰ قاضی خان مع سرچہ از امام قاضی
حسن بن منصور قاضی خان مستند معروف
مستند اول دو جلد کامل۔ ۱۔
شرح وقایہ۔ از امام صدر الشریعہ علی قلم
مع کامل حاشیہ ذخیرۃ العقبیٰ یوسف ابن عبدی علی
داخل درں تقطیع کلان خوشخط و صحیح۔ ۱۔
شرح وقایہ خرو مع دائرۃ ہندیہ متوسط قلم۔ ۱۔
الاشباہ والنظائر مع شرح حموی معروف
مستند مستند اول۔ ۱۔
المصنوع۔ از بیوع تا وصایا بخشی جدید کابل اور
اراف کابل میں داخل درس ہے۔ ۱۔
مستخلص الحقائق۔ شرح کنز الدقائق
مشہور مستند اول۔ ۱۔
عینی شرح کنز الدقائق۔ محشی ہر چار جلد
مستند معروف مستند اول دو جلد میں۔
(۱) جلدین اولین عبادات میں۔ علیہ۔
مختصر وقایہ محشی۔ از امام صدر الشریعہ
درسی مستند اول۔ ۱۔
عمدۃ البضائع۔ فی مسائل الرضاۃ از

<p>عقد گل و عقد منظوم - یعنی انتخاب گلستان و بوستان - ۹</p> <p>بوستان جلی قلم - حررہ منشی شمس الدین صاحب اعجاز رقم مرحوم کاغذ سفید حنائی - ۷</p> <p>بوستان محشی کلان - اس میں ضروری حواشی درج ہیں - ۱۳</p> <p>بوستان محشی متوسط قلم - چھاپہ مطبع علوی نہایت ہی صحیح اور صاف چھپی ہے - ۸</p> <p>بوستان محشی خرد - ۵</p> <p>بوستان مترجم منظوم - معمولی ترجمہ نہیں ہے بلکہ کمالی یہ ہے کہ بوستان کی بحرین ہر شعر کا شعرین ترجمہ کیا ہے از منشی گوہر پرشاد فضا - ۱۳</p> <p>بہار بوستان - بوستان کی جامع شرح از منشی شکیں بہار صاحب بہار مجسم شیل شرح ہے - ۸</p> <p>اخلاق جلالی محشی منشی فاضل کے کورس میں ہو اور عموماً طلباء کے درس میں اہل ہے - ۸</p> <p>اخلاق ناصری - منتہیان فارسی کے درس میں داخل ہو اور اخلاق میں بڑے پایہ کی کتاب ہے از علامہ نصیر الدین طوسی کاغذ سفید گندہ - ۸</p> <p>اخلاق محشی - داخل درس از ملا حسین واعظ کاشفی - ۸</p> <p>شنوی سلسیل - اخلاق و موعظت میں ایک درجے بہار از حکیم نور حسین صاحب امروہوی - ۲</p> <p>مجموعہ صدر بن سوہمند - حضرت لقمان کے سنو قابل قدر نصائح - ۲</p> <p>المشترک منہج صیغہ بچہ پو نو لکچور پریس لکھنؤ</p>	<p>مذاق العارفین - ترجمہ احیاء علوم الدین عربی ہر جہا جلد کامل - ۵</p> <p>تہذیب احسانی - مولفہ حکیم احسان علی - ۳</p> <p>کتب اخلاق فارسی (اہل سنت)</p> <p>گلستان جلی قلم کاغذ سفید گندہ حررہ منشی شمس الدین صاحب اعجاز رقم مرحوم - ۷</p> <p>گلستان مع فرہنگ - متوسط قلم آخر میں شکل معانی کی فرہنگ کاغذ حنائی و سفید ۱۲</p> <p>گلستان بال تصویر - کاغذ حنائی و سفید رسمی - ۱۲</p> <p>گلستان مع فرہنگ - متوسط قلم رسمی حررہ منشی شمس الدین صاحب مرحوم - ۸</p> <p>گلستان محشی اردو - اسپر طلباء کی آسانی کے لئے اردو کے حواشی دیے گئے ہیں - ۱۲</p> <p>شرح گلستان - از شیخ ولی محمد صاحب اکبر آبادی شارح شنوی مولانا روم اس میں تصوف کے نکات کو خوب حل کیا ہے - ۱۳</p> <p>گلستان مترجم - فارسی با ترجمہ اردو - ۱۲</p> <p>گلستان خرد - فارسی - ۵</p> <p>تضمین گلستان سعدی - منشی ہر گوبال صاحب آفتہ سکندر آبادی نے اس صفائی سے گلستان کے اشعار کو تضمین کیا کہ سعدی اور آفتہ کے کلام میں فرق کرنا بھی دشوار ہے - ۷</p> <p>بہارستان جامی - اخلاق و نصائح میں قابل قدر کتاب ہے از مولانا جامی - ۵</p> <p>خارستان - حکایات پند و نصائح بطرز گلستان سعدی از ملا محمد الدین - ۸</p>	<p>مولوی تراب علی مرحوم - ۱</p> <p>کنز الدقائق عربی - جدید حواشی کے ساتھ قیمت ۱۰</p> <p>اخلاق و تصوف اردو</p> <p>جامع الاخلاق - ترجمہ اخلاق جلالی - ۷</p> <p>باب دانش - مولفہ مولوی محمد کریم بخش - ۱۲</p> <p>اوقات عزیز - از سید غلام حیدر خان - ۳</p> <p>ترجمہ عوارف المعارف - کامل دو جلد میں مترجمہ مولانا ابوالحسن فرید آبادی - ۱۱</p> <p>ترجمہ دانش - ہوشمندی کی تعلیم از مولوی محمد کریم بخش - ۱۳</p> <p>بحر الحقیقت - اصلا ح نفس میں - ۱۲</p> <p>انجیبات - اخلاق و موعظت میں مصنفہ منشی کامتا پرشاد - ۱۳</p> <p>کیا ہے حکمت - حصہ اول بیان شریف علم و ادب - ۱۲</p> <p>سیر ابن یوسفی - اردو ترجمہ شنوی مولانا روم کا نظم شعر بہ شعر اور حاشیہ پر اردو میں حاصل مطلب مع فوائد تصوف - کامل دو جلد میں تفصیل ذیل</p> <p>جلد اول - ترجمہ دفتر - ۱ و ۲ و ۳ - زیر طبع</p> <p>جلد دوم - ترجمہ دفتر - ۴ و ۵ و ۶ - زیر طبع</p> <p>شجرہ معرفت محشی - منتخبات شنوی مولانا روم - مترجمہ سید غلام حیدر صاحب - ۸</p> <p>چشمہ فیض - نظم ترجمہ اردو پند نامہ عطار کلام عارف کامل حضرت شیخ فرید الدین گدس سرہ از مولوی عبد الغفور خان بہادر - ۲</p>
---------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	-------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

129 DUE DATE 1965



